

فَالِقُ الْإِصْبَاحِ وَجَعَلَ اللَّيْلَ سَكَنًا وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ
حُسْبَانًا ذَلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ ٥ سُورَةُ الْأَنْعَامِ: آيَةُ
حَدِّ الْمَنَعَةِ نَعْمَ عَلَيْنَا بَطْنُ كِتَابِ الْأَبْوَابِ سَائِلُ بَصُلُوَةٍ كَالْمَفْتَاحِ وَ
سَالِكِ الضَّرَاطِ الْمُتَقِيمِ كَالْمَصْبَاحِ اعْنَى كِتَابِ

نور الإيضاح

تأليف الفقيه النبيل الشيخ حسن بن علي الشربللي نور الله قدره
مع حاشيته الجلييلة المفيدة المسماة

بالإصباح

لا فخر عباد الله إلى رحمة محمد اعزاز علي غفرله
مدرس دار العلوم الديوبندية

مكتبة رحمانية
اقرأسنٹ
لاہور
غزنی سٹریٹ. اردو بازار

فَالِقَ الْأَصْبَاحِ وَجَعَلَ اللَّيْلَ سَكَنًا وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ
حُسْبَانًا ذَلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ
حَمْدُ النِّعَمِ انعم علينا بطبع كتاب لا بواب مسائل بطلوة كالمفتاح و
سالك الضراط المستقيم كالمصباح اعنى كتاب

نور الإيضاح

تأليف الفقيه النبيل الشيخ حسن بن علي الشرنبلالي نور الله قلبه
مع حاشيته الجليلة المفيدة المسماة

بالأصباح

لا فخر عباد الله الى رحمة محمد اعزاز على غفرله
مدرس دار العلوم الديوبندية

مكتبة رحمانيه
غزني سٹریٹ - اردو بازار لاہور
اقدام سنٹر

صُورَةٌ مَا افَادَهُ الْبَحْرُ الْهَامِرُ وَالْحَبْرُ الْمَاهِرُ حَلَّوْلُ الدَّ قَاتِقِ كَشَافُ الْحَقَائِقِ
 أَنْوَارُ أُنْدَاقِ الْمَوْلَى الْهَمَامِ وَالْعِلْمُ الْمَقَامُ قُدْرَةُ الْعُلَمَاءِ لَا ذِكْيَاءُ زُبْدُ الْفُضْلَاءِ
 الْأَتْقِيَاءِ مَوْلَانَا السَّيِّدِ مُحَمَّدٍ الْوُشَاةُ الْكُشْمِيرُ لَا زَالَتِ شَمُوسُهُ وَوَبَدُ الْوَارِدِ مُسْتَنِيرَةٌ

الحمد لله الذي هدانا لهذا لن كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله قامت له القامات ونحرت له الجباه وتحركت بذكوره
 الشفاء - احمد على جميل احسانه وجزيل امتنانه كما ينبغي لجدول وجهه ولعظيم سلطانه والصلوة
 السدوم على سيد الانبياء وخيرة خلقه مصطفىا - وعلى الامحابة الذين نشر استنه واناروا معالمه هدا
 هدا - اما بعد فان علم الدين اعلى الله مناره واجبي اثاره - فضله على الفضائل من ضرريات الدين
 من حازة وفاز به اصبح على تلج اليقين ببلج الجبين - قد اسمع فضله داعي الهداية لذي اذنين - و
 قد بين الصبح لذي عينين - ثم ان علم الفقه علم الفرائض والواجبات والسُنن - وهو علم الحقوق
 وعلم الحلول والحرام وعلم الاداب والسُنن وهو معرفة النفس مالها وما عليها ومدار كل الجمائد و
 الكرائم عليها واليها - وان كتاب نور الايضاح (للشيخ الفقيه المحدث مولى المولى حسن بن علي الشيرازي)
 بحمد الله تعالى من متأخري محدثي الحنفية وفقهاهم من مشاهير كبرائهم كتاب في الاركان
 الاربعة سهل الحصول وتسمت النفوس من انفاسه رباحية فهب عليه قبول بقبول ولوسيم قد
 حشى غررة وشى طررة العلوم الفهامة ذوالماثر العالي ادامه بالفضل العالي الدائم فيضه كقطر الولى
 المولوى اعزاز على المدرس بدر العلوم الديوبندية اقامها الله وادامها نجاء بحمد الله كما ترى وفوق
 الذى ترى على المثل السائر كل الصيد فى جوف الفراء عند الصباح يحمد القوم السرى

كقريض سارية تنفخ الصبا

بنزير سحرة طيب المستنقع

فبادريها السارى
اذا ما كان من سيب

لهذا الكوش الجارى
وافاض عليك من غيب

ولوعن فيض مد راب
ولم يدك فيه من ريب

فتغتم وتهتم
فقد طاب وقد عمر

وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ

محمّد انور
عفا الله عنه

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

حمد العليم لا يوجب عن حيلة علمه مثقال ذرة - وشكر المنعم أغرق الانام في بحار جوده كره بعد ذكره - ودرت عطيا
لساق الهادرة اى درة - ووعده بالمغفرة وسترا الذنوب لمن تاب عاقبة كانت نفوسهم اوبرة - وصلوة بعد صلوة على من هو في الرسل كالشمس
بين النجوم ولم يوت احدا مثل ما اوتي صلى الله عليه وسلم من المادف والعلوم وعلى صحابته الخيار والاله الا برار الاطهار الى يوم القدر
(ولبعد) فهذه دروس تشفى العليل وتروى الغليل فاقت الاقمار ضياء الشمس نورا - وانهلكت منفجرة فبادة المناهل جدا قل كانت
او مجورا - جعلتها افادة بطلبة العلوم الدينية لتكفر سياق وتقوم مقام حناتي - وان اريد الاصلاح ما استطعت وما توفيقى الا بالله.

الدَّرْسُ الْاَوَّلُ (في فضيلة الفقه)

قال عز من قائل ومن يؤت الى الحكمة فقد اوتى خيرا كثيرا - وقد فتره جماعة من ارباب التفسير يعلم الفروع الذي هو علم
الفقه وكفى به مدحا وخيرا وقال الامام اوجل محمد بن الحسن الشيباني رحمه الله تعالى

تفقه فان الفقه افضل قائل	الى البر والتقوى واعدل قاصد	وكن كل يوم مستفيدا زيادة
من الفقه راسيخ في بحور الفوائد	فارت فقيها واحدا متوسعا	اشن على الشيطان من الفاعل

وقيل

اذا ما اعتزذو علم بعلم	فعلم الفقه اولى باعتزاز	فكم طيب يفوح ولا كمسك	وكم طير يطير ولا كمبارز
------------------------	-------------------------	-----------------------	-------------------------

الدَّرْسُ الثَّانِي (في احوال ائمة الفقه)

قالوا الفقه زرع عبد الله بن مسعود رضي الله عنه وسقاه علقمة وحصده ابراهيم النخعي وداسه حماد طحنه ابو حنيفة
عجته ابو يوسف وخبزه محمد فساثر الناس يا كلون من خبزة -

قوله زرع اى اول من تكلم باستنباط فروع عبد الله بن مسعود الصحابي الجليل احد السابقين والبدريين والعلماء الكبار من
اصحابه اسلم قبل عمر رضي الله تعالى عنهم قال النووي في التقييد وعن مسروق انه قال انتقل علم الصحابة الى ستة (١) عمر
(٢) علي (٣) ابي (٤) زبير (٥) ابي الدرداء (٦) ابن مسعود - ثم علم الستة الى علي وعبد الله بن مسعود -

قوله وسقاه اى ائمة ووضعه علقمة بن قيس بن عبد الله بن مالك النخعي الفقيه الكبير عم الاسود بن يزيد وخال ابراهيم
النخعي ولد في جيلة النبي (صلى الله عليه وسلم) واخذ القرآن والعلم عن ابن مسعود وعلي وعمر في الدرداء والاشعة (رضي الله عنهم اجمعين)
قوله وحصده اى جمع ما تفرق من فوائده وفوائده وحياته للافتاح به ابراهيم بن يزيد بن قيس بن الاسود ابو عمران النخعي
الكنى الامام المشهور الصالح الزاهد روى عن الوعش وخلد في سنة ستا وخمس وتسعين -

قوله وداسه اى اجتهد في تنقيح وتوضيح حماد بن مسلم الكوفي شيخ الامام وميم تخريج واخذ حماد بعد ذلك عنه قال
الامام ماصليت صلوة الاستغفرة له مع والدي - مات سنة مائة وعشرين -

قوله وطحنه اى اكثر اصوله وفروع واوضح سبله امام الائمة وسراج الامة ابو حنيفة فانه اول من دون
الفقه ورتبه اربابا وكتبا على نحو ما عليه اليوم وتبعه مالك في موطاه ومن قبله انما كانوا يعتمدون على حفظهم
وهو اول من وضع كتاب الفرائض وكتاب الشروط (كذا في الخيارات المحسان في ترجمة ابو حنيفة
التمام للعلامة ابن حجر -

قوله وعجته اى وفق النظر في قواعد الامام واصول واجتهد في زيادة استنباط الفروع منها والاحكام تلميذ الامام الاعظم
ابو يوسف يعقوب بن ابراهيم قاضي القضاة فانه كما رواه الغطيب في تاريخه اول من وضع الكتب في اصول الفقه على مذهب
ابي حنيفة لا على المسائل ونشرها وبث علم ابي حنيفة في اقطار الارض وهو فقه اهل عصره ولم يتقدمه احد في زمانه
وكان النهاية في العلم والحكم والرياسة ولد سنة (١١٣) وتوفي ببغداد سنة (١٤٢)

قوله وخبره اي زاد في استنباط الفروع وتنقيحها وتهذيبها بحيث لم تحتج الى شيء اخر الا امام محمد بن الحسن الشيباني
تلميذ ابي حنيفة وابي يوسف مع المذهب النعماني المعجم على فقاهته ونباهته روى عنه قال رجل المزني عن اهل
العراق فقال ما تقول في ابي حنيفة فقال سيدهم قال فابو يوسف قال اتبعهم الحديث قال فمحمد بن الحسن قال اكثرهم
تفريقا قال فزفر قال احدهم قياسا ولد سنة (١٣٢) وتوفي بالري سنة (١٨٩)

الدَّرْسُ الثَّالِثُ (فِي مُبْدِئَةٍ مِنْ مُنَاقِبِ ابْنِ حَنِيفَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ)

قَالَ مَسْعُودٌ كَدَّامَ اتَيْتُ ابَا حَنِيفَةَ فِي مَسْجِدِهِ فَرَأَيْتُهُ يَصَلِّيُ الْغَدَاةَ ثُمَّ يَجْلِسُ لِلنَّاسِ فِي الْمَسْجِدِ حَتَّى يَصِلَ الظُّهْرُ ثُمَّ يَجْلِسُ إِلَى الْعَصْرِ
فَإِذَا صَلَّى الْعَصْرَ جَلَسَ إِلَى الْمَغْرِبِ فَإِذَا صَلَّى الْمَغْرِبَ جَلَسَ إِلَى الْعِشَاءِ فَإِذَا صَلَّى الْعِشَاءَ دَخَلَ الْبَيْتَ فَقَلَّتْ فِي نَفْسِي هَذَا الرَّجُلُ فِي
هَذَا الشَّغْلِ مَتَى يَتَفَرَّغُ لِلْمَطَالَعَةِ لَا تَعَاهِدْتُهُ فَلَمَّا هَذَا النَّاسُ خَرَجَ إِلَى الْمَسْجِدِ فَانْقَسَبَ لِلصَّلَاةِ إِلَى أَنْ طَلَعَ الْفَجْرُ فَلَمَّا أَصْبَحَ
دَخَلَ مَنْزِلَهُ وَلَيْسَ ثِيَابُهُ وَخَرَجَ إِلَى الْمَسْجِدِ وَصَلَّى الْغَدَاةَ فَجَلَسَ لِلنَّاسِ إِلَى الظُّهْرِ ثُمَّ إِلَى الْعَصْرِ ثُمَّ إِلَى الْعِشَاءِ ثُمَّ دَخَلَ الْبَيْتَ
فَقَلَّتْ فِي نَفْسِي أَنَّ الرَّجُلَ قَدْ يَنْشِطُ اللَّيْلَةَ لَا تَعَاهِدْتُهُ اللَّيْلَةَ فَتَعَاهِدْتُهُ فَلَمَّا هَذَا النَّاسُ خَرَجَ إِلَى الْمَسْجِدِ فَانْقَسَبَ فَعَمِلَ كَعَمَلِهِ فِي
الْجَلِيلَةِ الْأُولَى فَلَمَّا أَصْبَحَ دَخَلَ مَنْزِلَهُ وَلَيْسَ ثِيَابُهُ وَخَرَجَ إِلَى الصَّلَاةِ فَعَمِلَ كَعَمَلِهِ فِي يَوْمِيهِ حَتَّى إِذَا صَلَّى الْعِشَاءَ فَقَلَّتْ أَنَّ الرَّجُلَ
قَدْ يَنْشِطُ اللَّيْلَةَ وَاللَّيْلَتَيْنِ لَا تَعَاهِدْتُهُ اللَّيْلَةَ فَتَعَاهِدْتُهُ فَعَمِلَ كَعَمَلِهِ فِي لَيْلَتِيهِ فَلَمَّا أَصْبَحَ جَلَسَ كَذَلِكَ فَقَلَّتْ فِي نَفْسِي لَوْلَا مَنْ
إِلَى أَنْ يَمُوتَ وَأَمُوتَ قَالَ فَوَدَّ مَتَهُ فِي مَسْجِدِهِ قَالَ ابْنُ مَعَاذٍ بَلَّغْنِي أَنَّ مَسْعُودًا مَاتَ فِي مَسْجِدِ ابْنِ حَنِيفَةَ فِي سَجُودِهِ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهُ رَضِيَ الْأَبْرَارُ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَى ابْنِ حَنِيفَةَ وَعَلَى مَنْ اقْتَدَى بِهِ وَسَهَّلَ لِيَالِي فِي إِشَاعَةِ الْعُلُومِ الدِّينِيَّةِ وَخَزَا سُنَّاهَا وَ
نَشَرَ الْكُنُوزَ النَّبَوِيَّةَ وَدَفَأَ ثَنُهَا إِلَهُمَّ اجْعَلْنِي مِمَّنْ حَذَّاهُ فَإِنَّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ وَبِالْإِجَابَةِ جَدِيرٌ -
وَسَأَلَ حَفْصُ بْنُ غِيَاثٍ رَحِمَهُ اللَّهُ ابَا حَنِيفَةَ مَا الَّذِي قَرَأَهُ عَلَى الطَّاعَةِ فَقَالَ لِي دَعَاؤُ اللَّهِ تَعَالَى بِأَسْمَائِهِ عَلَى حُرُوفِ بَاءٍ تَاءٍ ثَاءٍ الْخ
وَقَدْ ذَكَرْتُ لَدَاعِي الْمَقْدَمَةَ الْغَزْوِيَّةَ انْتَهَى وَقَالَ السَّيْرُطِيُّ (فِي تَبْيِيضِ الصَّحِيفَةِ) رَوَى الْخَطِيبُ عَنْ حَفْصِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ قَالَ سَمِعْتُ
مَسْعُودَ بْنَ كَدَّامٍ يَقُولُ دَخَلْتُ ذَاتَ لَيْلَةٍ الْمَسْجِدَ فَرَأَيْتُ رَجُلًا يَصَلِّيُ فَاسْتَحْيَيْتُ قَرَأْتُهُ فَقَرَأَ سُورَةً فَقُلْتُ يَرْكَبُ ثُمَّ قَرَأَ الْاَلْتَثْ فَقُلْتُ
يَرْكَبُ ثُمَّ انْقَسَبَ فَلَمْ يَزَلْ يَقْرَأُ الْقُرْآنَ حَتَّى خَتَمَ كُلَّهُ فِي رُكْعَةٍ فَظَنَنْتُ فَإِذَا هُوَ ابْنُ حَنِيفَةَ وَرَوَى عَنْ خَارِجَةَ بِنْتِ خَدِجَةَ بِنْتِ مَصْعَبٍ
قَالَ خَتَمَ الْقُرْآنَ فِي رُكْعَةٍ أَرْبَعَةٍ مِنْ الْأَثْمَةِ وَعَدَ مِنْهُمْ ابْنُ حَنِيفَةَ -

وَرَوَى الْخَطِيبُ عَنْ يَحْيَى بْنِ نَصْرِ قَالَ كَانَ ابْنُ حَنِيفَةَ رُبَّمَا خَتَمَ الْقُرْآنَ فِي شَهْرِ رَمَضَانَ سِتِينَ خَتْمَةً -
وَرَوَى الْخَطِيبُ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ يُونُسَ قَالَ سَمِعْتُ أَسَدَ بْنَ عُمَرَ يَقُولُ صَلَّى ابْنُ حَنِيفَةَ فِي مَا حَفِظَ عَلَيْهِ صَلَاةُ الْفَجْرِ مِنْ عِشَاءِ أَرْبَعِينَ سَنَةً
وَكَانَ عَامَةً اللَّيْلِ يَقْرَأُ جَمِيعَ الْقُرْآنِ فِي رُكْعَةٍ وَاحِدَةٍ حَفِظَ أَنَّهُ خَتَمَ الْقُرْآنَ فِي الْمَوْضِعِ الَّذِي تَوَفَّى فِيهِ سَبْعِينَ أَلْفَ مَرَّةٍ -
وَرَوَى الْخَطِيبُ عَنْ حَمَادِ بْنِ ابْنِ حَنِيفَةَ قَالَ لَمَامَاتُ ابْنِ سَالِنَا الْحَرَنِيِّ عَمَّارَةٌ أَنْ يَتَوَلَّى عَمَلَهُ فَعَمِلَ فَلَمَّا عَمِلَ قَالَ يَرْكَبُ اللَّهُ وَ
يَغْفِرُ لَكَ لَمْ تَقْطُرْ مِنْ ذَلِكَ ثَلَاثِينَ سَنَةً وَلَمْ تَوَسَّدْ عَيْنَكَ بِاللَّيْلِ مِنْذَ أَرْبَعِينَ سَنَةً فَقَدْ تَعَبْتَ مِنْ بَعْدِكَ وَفَضَحْتَ الْقِرَاءَةَ وَحَبَّ خَمْسًا
وَرُخْمِينَ حِجَّةً وَرَأَى رِبَّهُ فِي الْعَنَامِ مِائَةَ مَرَّةٍ ذَكَرَهَا الْعَلَامَةُ الْعَاطِفُ النَّجْمُ الْفَيْطِيُّ فَإِنَّ الْأَمَامَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ رَأَيْتُ رُبَّ
الْعَزَةِ فِي الْعَنَامِ تَسْعًا وَتَسْعِينَ مَرَّةً فَقُلْتُ فِي نَفْسِي أَنَّ رَأْيَهُ تَمَامُ الْمِائَةِ لَا سَأَلْتُ بِهِ تَجَاوُزَ الْحُدُودَ مِنْ عَذَابِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ قَالَ فَرَأَيْتُ
سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى فَقُلْتُ يَا رَبِّ عَرَّ جَارَكَ وَجَلَّ ثَنَاؤُكَ وَتَقَدَّسَتْ أَسْمَاؤُكَ بِمَنْ يُوْعَى عِبَادُكَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ مِنْ عَذَابِكَ فَقَالَ سُبْحَانَهُ وَ
تَعَالَى مَنْ قَالَ بَعْدَ الْغَدَاةِ وَالْعِشَاءِ سُبْحَانَ الْاَبَدِيِّ سُبْحَانَ الْوَاحِدِ الْاَحَدِ - سُبْحَانَ الْفَرْدِ الصَّمَدِ - سُبْحَانَ رَافِعِ السَّمَاءِ بَغِيرِ عَمَدٍ
سُبْحَانَ مَنْ بَسَطَ الْأَرْضَ عَلَى مَاءٍ جَمَدٍ - سُبْحَانَ مَنْ خَلَقَ الْخَلْقَ فَاحْصَا هَمْدَهُ - سُبْحَانَ مَنْ قَسَمَ الرِّشْقَ وَلَمْ يَشِمْ أَحَدٌ - سُبْحَانَ الَّذِي
لَمْ يَتَّخِذْ صَاحِبَةً وَلَا وَلَدًا سُبْحَانَ الَّذِي لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ - نَحْمَدُكَ عَذَابُكَ -
وَقَالَ ابْنُ الْمُبَارَكِ رَحِمَهُ اللَّهُ -

كليات الزبور على الصحيحه
وصام نهاده لله خيفه
خدوت الحق مع حجب ضيقه

باحكام والآثار وفقهه
يبين مشمزا سهر الليالي
رأيت العائنين له سفا

امام المسلمين ابو حنيفه
وله في المغربين ولا بكوفه
امام الخليفه والخليفه

لقد زان البلاد ومن عليها
فما في المشرقين له نظير
فمن كابي حنيفه في علة

وكيف يحل ان يؤذى فقيه
بان الناس في فقد عيال

له في الارض آثار شريفة
على فق الامام ابي حنيفة

فقد قال ابن ادريس مقالاً
فلجنة ربنا اعداد رمل

صحيح النقل في حكم لطيفة
على من رد قول ابي حنيفة

ومن جملة مناقبه ما رواه الخطيب عن ابي يحيى الحماني قال سمعت ابا حنيفة يقول رأيت رؤيا فافزعني رأيت اني انبش قبر النبي صلى الله عليه وسلم فأتيت البصرة فامرته رجدي ليال محمد بن سيرين فسأله فقال هذا رجل يشتر اخبار رسول الله صلى الله عليه وسلم ومناقبه أكثر من ان تحصى وانت شئت زيادة الاطلاع فراجع الى (الانتصار) لاهم لغة الامصا صنفه سبط ابن الجوزي في مجلدين كبيرين .

الدَّرْسُ الرَّابِعُ (فِي بَيَانِ الْمَسَائِلِ)

اعلم ان مسائل اصحابنا الحنفية على ثلاث طبقات (الاولى) مسائل الاصول وتسمى ظاهراً للراية وهي مسائل رويت عن اصحاب المذهب وهم ابو حنيفة وابو يوسف ومحمد رحمهم الله تعالى ويقال لهم العلماء الثلاثة . وهذه المسائل التي تسمى بظاهر الراية . والاصول هي ما وجدت في كتاب محمد التي هي الجامع الكبير والجامع الصغير والزيادات والمبسوط والسير الكبير والسير الصغير وانما سميت بظاهر الراية لانها رويت عن محمد برواية التفات في ثابتة عنه امامتاً (ثانية) او مشهورة (الثانية) مسائل النوادر وهي مسائل مروية عن اصحاب المذهب لكن لا في الكتب المذكورة بل اتماني كتب لمحمد غيرها كالكيسانيات والمهادونيات والجرجانيات والرقيات وانما قيل لها غير ظاهر الراية لانها لم ترو عن محمد بروايات ظاهرة ثابتة صحيحة كالكتب الاولى وانما في كتب غير محمد ككتاب المعج الحسن بن زياد وغيرها ومنها كتب الامالي لابي يوسف والامالي جمع الملاء وهو ان يجلس العالم وحوله تلامذته بالمعابر والقراطين فيتكلم بما فتح الله تعالى عليه وتكتبه التلامذة ثم يجمعون ما يكتبونه فيصير كتاباً يسمى به الاملاء والامالي وكان هذا عادة السلف من الفقهاء والمحدثين واهل العربية وغيرها فاند رست لذهاب العلم والعلماء والى الله المصير (الثالثة) مسائل النوادر سئل عنها المشايخ المجتهدون في المذهب ولم يجدوا فيها نصاً فاتفقوا عليها . ونظم ذلك لتسهيل الحفظ . هـ

وكتب ظاهر الرواية انت	سأنا نحن ثابت عنهم حوت	صنفها محمد بن الشيباني	حرف فيها المذهب النعماني
الجامع الصغير والكبير	والسير الكبير والصغير	ثم الزيادات مع المبسوط	تواترت مع السند المصنوع
كذلك مسائل النوادر	استادها في الكتب غير ظاهر	وبعد ما مسائل النوادر	خرجها الاشياخ بالدلائل

الدَّرْسُ الْخَامِسُ (فِي الْوَصَايَا)

(الاولى) اعلم يا بني علمك الله ووقفتك لمرصاته ان العلوم الدينية باسرها تتوقف على امرين . (الاول) الاجتهاد في تحصيلها وقطع النظر عما سواها فان العلم لا يبطئك بعضه حتى تغطيه كلك واجعل معرفت حسن شئ وقبحه منعك عن العلم فان منعك شئ من العلم ويرغبك عنه فهو قبيح كما شأ ما كان والا فلو . وفرض الله واجبات وتواهبها من المؤكديات مُسْتَشْنَاة ومن ثم تراهم اتفقوا على ان مطالعة الكتب واعادة الاسباق ومذكراتها افضل للطلبة من التواقل فما ظنك بغيرها .

(الثاني) تقوى الله واتباع سنة رسوله واخلاص العمل لله . وانت الى الثاني اخرج منك الى الاول فانك ترى كثير من لم يتحش الله سقى علماً ونهلاً بجماد المعارف والعلوم الدينية وان قصر بعض تصغير في الاجتهاد ميسر للبيان ولكنك لن تجد احداً من الفساق والمجترسين على الله وان اتعب نفسه حتى اوتقأب وكذا نفسه كل اسكت فاذنبش منها وات رأيت احداً يخالف ما قلت واحسنت انظن به فعلى ما قاله الشاعر المشاعر

وما الخيل الا كاصديق قليلة
وان كثرت في عين من لا يحرب
اذا لم تشاهد غير حسن شياتها
واعضاؤها فالحسن عنك مفرب

(الثانية) عليك بتعظيم الكتب والاساتذة بل كل من فاق علماً وذكاءً ويوكان من الطلبة فان له دخلاً عظيماً في تحلى النفس بحلية العلوم ورأينا غير واحد من المحصلين ظن بهم في بدء تحصيلهم خيراً واقسم انهم سيكونون من العلماء ورحمة

الدين - ولما كانوا اساءوا الادب بالكتب الاساتذة حرموا العلم وبركاتهم وانت خبير بان القليل من البركة خير من الكثير مع غيرها - افترى قارون خيراً ممن بذل ماله كله في مرضات الله كلا ثم كلا - قال برهان الاسلام الزينوي في فضل رعاية الاستاذ من كتابه قليلاً المتعلم ان شمس الاثمة الحلواني قد كان خرج من بخارا وسكن في بعض القرى اياما فزار تلامذته الادقاضي ابوبكر محمد الزنجوري فقال له حين لقيه لم تزدني فقال كنت مشغولاً بمجددة الولاية فقال تزدني العمرو لا تزدني رونق الدرس فكان كذلك فانه كان يسكن في اكثر اوقاته في القرى ولم يتطوّل له الدرس فمات تاذي منه استاذ بهجرت بركة العلم ولا يتنفع به الا القليل -

(الثالث) حذرنا حذران شريد بالعلوم الدينية الدنيا وجهاتها ومالها فان البهلوان الذي يلعب فوق الجبال خير من العلماء الذين يبيلون الى المال لانه ياكل الدنيا بالدنيا وهو لادعيا كلون الدنيا بالدين - وقال بعض العلماء استجرار الجيفة بالغار اهنون من استجرارها بالمصاحف - وقال (تعالى جده) ولا تشتروا بايتي ثمناً قليلاً وايام فانقوت ه - ويجوز ان يكون مطمح انظارك وموقع ابصارك الا هذه الايات ه

يكل بن الدنيا مراداً ومقصداً لا يبلغ في علم الشريعة مبلغاً ففي مثل هذا أفلينا فضل ولوالله	وان مرادى صحة وفساداً يكون بهلوان في الجنان بدو وحسبى من الدنيا الغرور وسوء مقدار المكافاة ١٢٠٠
---	--

وانشدت عن الربيع للشافعي رضي الله عنه

علي معي جيشا يمتد ينفعني ان كنت في البيت كان العلم فيه معي	قلبي وعاء له لا يطن صندق او كنت في السوق كان العلم في السوق
---	--

(الرابعة) اياك والجب والكبر والحياء في العلم فانه قيل لبعض الاكابر من العلماء فلان من تلامذتك خذ منك سنين ولم يجتهد احد اجتهدا في تحصيل العلم فلم يقض به فقال قد عافته العجب عن الترقى الى مدارج الكمال ومن ههنا اقول ان مجرى الخدمة لا يكفي لحصول المرام ما لم ترتفع الموانع - وراينا كثيرا منهم خدوا الاساتذة واكتفوا بها فوقوا فيما فوقوا انفسهم فيه فانه العلم اعلى من ان يلتفت اليه من لم يلتفت اليه - وسئل بعض الاعلام بمر فزت في العلوم قال لما استمتي في السؤل عما علمه صغيراً كان السؤل عنه اوكبراً -

وقال الخليل بن احمد يرتع الجهل بين الحياء والكبر في العلم -

(الخامسة) عليك بالجود والاتفاق مما اتاك الله من الخزان العلمية قليلاً كان اوكبراً فان الجود والبذل محمود في الامور كلها سيما في العلم - ولا تعرف ما في الدنيا من الاموال لا ينفده الاتفاق ولا يقنيه الاسراف والتبذير غير العلم فانه كما ع البحر لا ينزحه نغبة او تفتت بل بذه لا يثمر الا ازدياد بل لا يتناق الاسراف والتبذير في العلم -

ولكن روى النسي بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال واذا صنع العلم عند غير اهله كم مقلد الخنازير اللؤلؤ والجواهر والذهب وقال عيسى بن مريم على نبينا وعليه الصلوة والسلام لا تلقوا الجواهر الخنزير فالعلم افضل من اللؤلؤ ومث لا يستحقه شر من الخنزير -

وحكي ان تلميذاً سأل عالماً عن بعض العلوم فلم يفده فقبل له لم منعه فقال لكل تربة غرس وكل بناء اس - وقال بعض البلغاء لكل ثوب لابس وكل علم قابل -

وقيل لابي حنيفة لم بلغت ما بلغت قال ما بخلت بالافادة وما استنكفت عن الاستفادة -

(السادسة) لم انقط الكتاب في تليق الاول بالفارسية اعتماداً على ذكاء المتحصليين وقوة استعدادهم وقهرهم فيهم ثم رأيت الامور قد صعب عليهم فاعزيتك فاعزيتك يا فلانة كبدى وراحة روجي ان لا تعتمد على ما فيه من الحركات والسكنات اعتماداً كلياً حتى لا تميز المبتدأ من المخبر والفاعل عن المفعول فكنت كمن قال وجدنا اباة نالها عابدين بل عليك الاعتماد على ما عرفت من الضوابط الخفية والقواعد الصرفية فان الغلط ممكن من وجوه شتى من ناسخ او من عمال الطبع وما ابرى نفس ايضاً -

الدُّرُسُ السَّادِسُ (فِي تَرْجَمَةِ الْمُؤَلِّفِ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى)

هو الشيخ حسن بن عمار بن علي ابوالخداص المصري الشربلدي الفقيه العنلى الوفاى كان من اعيان الفقهاء وقضاة عصره
وبين ما ذكره فانتشرا مرة وهو احسن المتأخرين ملكة في الفقه وعر فهم بصوصه وقولعه وانذا هم قلما في التحرير والتنقيف
وكان المعول عليه في الفتاوى في عصره - قرأ في صباه على الشيخ محمد الجعوى والشيخ عبدالرحمن الميسرى وتفقه على الامام
عبد الله الخزيرى والعلامة محمد المعجى وسنده في الفقه عن هذين الومامين وعن الشيخ الوام على بن غافر القدسى مشهور مستفيض و
درس بجامع الانهر وتعين بالقاهرة وتقدم مرعنداً ارباب الدولة واشتغل عليه خلق كثير وانتقوا به منهم العلامة احمد
المعجى والسيد السند احمد الحموى والشيخ الشاهين الامناوى وغيرهم من المصريين والعلامة اسمعيل النابلسى من الشاميين
واجتمع به والدى المرخوم في منصرفه الى مصر ذكره في حلقته فقال في حقه والشيخ العمدة الحسن الشربلدي مصباح الازهر وكوكبه
المنير لمتدولى - لوراه صاحب السراج الوهاج لا يقبس من نوره واصحاب الظهيرة لا تخفى عند ظهوره وابن الحسن
لا تحسن الشاء عليه او ابوسيف لا جلله ولم يأسف على غيره ولم يلتفت اليه - عمدة ارباب الخدات وعدة اصحاب
الاختلاف - صاحب التحريات والرسائل التي فاقت افق الواسائل - مبدى الفضائل بايضاح تقريره ومحبي ذوى الافهام
بدرر غور تحريروى فقال المسائل الدينية - وموضع المعضلات اليقينية - صاحب خلق حسن وفصاحة لسن وكان احسن فقهاء
زمانه وصنف كتباً كثيرة في المذهب واجلها حاشيته على كتاب الدرر والعزير رملد خسرو واشتهرت في حيوطه واشتم الناس
بها وهي اكبر دليل على ملكة الراسخة وشجرة وشرح منظومة ابن وهبان في الجداول - وله متن في الفقه ورسائل وتحريات
واحدة متداولة وكان له في علمه القوم باعاً طويلاً وكان معتقداً الصالحين والمجاذيب وله معهم اشادات ووقائع احوال منها
ان بعضهم قال له يا حسن من هذا اليوم لا تشترك ولا لاهلك واوولد لكسوة فكانت تاتيه الكسوة الفاخرة ولم يشتر
بعد هاشيئاً من ذلك وقدم المسجد الاقصى في سنة خمس وثلاثين والف صحبة الاستاذ ذى الاسعاد يوسف بن وفا وكان خعيصاً
به في حيوطه وكانت وفاته يوم الجمعة بعد صلاة العصر حادى عشر شهر رمضان سنة تسع وستين والف عن نحو خمس و
سبعين سنة ودفن بترية المجاورين.

والشربلدي بضم الشين الثلاثة مع الواء وسكون النون وضو الباء الموحدة ثم لام الف بعد هالام نسبة بشربلديه وهذه
النسبة على غير قياس ولا اصل شربلدي نسبة لبلدة اتجاه منوف العليا باقليم المنوفية لسواد مصر -
جاء به والده منها الى مصر سنة يقرب من ست سنين فحفظ القرآن واخذ في الاشتغال (رحمه الله تعالى) (خلاصة الاشر)

الدُّرُسُ السَّابِعُ (فِي تَرْجَمَةِ الْمُحَسِّسِ)

لما رأيت اساطين الامم ونخاريبها بينوات ارجهم وما كان ذلك منهم الا يتحد يثاً بالتمرد الهية لا فخر
ولا بطر ولا شرف فان شانهما رفع من ذلك رأيت ان احتذى بهم في ذلك وامشى مشيتهم فان المؤمن من تشبه - وهذا
مع اعترافى بقصور الباع في العلوم واين الهويات من الخرم وايرانته (والله على ما اتول وكيل) ما بعثنى عليه الا اقتداء
بهم لا الاعجاب والافتخار راى فخر لمن اول منى والاخرة مينة وبينهما مهالك الدنيا مصر وفها ولما قطع
النظر عن قول الشاعر

يا ابن القراب وما كول القراب غداً

اقصر فانك ما كولاً ومشروب

ولدى لييلة الاولى من العاشة الرابعة بعد ما غربت الشمس من العاشة الثالثة بعد الالف في بد ايون حين كان
ابى مستخدماً فيها فسما في جدى من الامم محمد اعز زعلى وابى هو محمد مزاج على بن حسن على بن خير الله من سكناء
(امرويه) من مضافات مراد اباد في محلة منها تسمى (بشاهى جوبتره) ومولداها فى واخوالى فى بسريلى ومضى اكثر عمر
فى (شاهجهان پور) فلذا اختلفت فى بيان وطنى الاصلى فان نسبت فى عنقوان امرى الى (شاهجهان پور) ثم قلت انى من اهل بربلى
ثم جرتى حب وطنى ابائى الى أن انضوى اهل (امرويه) وهذه كلها من بلاد الهند فبحث مع ابى وكنت رضىة الى (شاهجهان پور) فطمعت
كان اخى الاكبر وحفظ القرآن ثم نسيه فافاننى والد فى مقامه فى حفظ تفسيره الله على يداى لى فظ شرف الدين خان وكان شيخاً متعبداً ابياً

بِقَوْلِ الشَّاعِرِ هـ

تلقى بكل بلاد ان حلت بها	اهلا يا اهل واطنا باوطان
--------------------------	--------------------------

فارتحلت واقاربى غير راضين فدخلت دارالعلوم الديوبندية وشرعت المجلد الاول من الهداية عند المولى الحافظ السادة
القاسمية افاض الله علينا من بركاته وبعض كتب المنطق عند المولى محمد سهول البهاكپورى وكان متعلما فيها والكتب الاخر
عند غيرها. ثم ارتحلت الى (ميرٲه) بامراء بعض اقاربى وكان خيرا ان لا اقبل فاقمت بها اربع سنين وقرأت كتب الصحاح
غير البخارى والعقائد والمعقولات وكتب الفلسفة وغيرها على المولى عبدالمومن الديوبندى وبعض كتب الاصول والعروض
وغیرها على المولى محمد عاشق الهى مد الله اظله لهما. ثم شغلنى بعض اساتذتى فى مطبعة وسعيت فى تصحيح ما كتبوا من الالفاظ
الفرانجية وحسن طبعها ولما مضى على زمن طويل فى مثل هذه الحالة حاسبت نفسى فوجدت قلبى علما فكفوا دام موسى صبرا فنددت الى ما
ارتحلته عنه وكان العود احمد وقرأت الجامع للترمذى والصحيح للبخارى وسنن ابى داود والبيضاوى والمجلد الاخر من الهداية
والتوضيح والتلويح على المولى شيخ الهند وما قدر لى من العلوم على المولى غلام رسول ادخلهما الله بحسنة الجنان والمولى عزيز الرحمن
المفتى بدارالعلوم المذكورة متنا الله بطول حيلوته وعموم فيضه واکتب الادبية الدراسية على المولى السيد
معزالدين ولما فزت بما تيسر لى من العلوم امرنى المولى شيخ الهند رحمه الله بالتدريس فى المدرسة النعمانية الواقعة فى
پوربىنى من مضافات (بهاکپور) فاقت بها نحواً من سبع سنين. ثم عمل لى وكان شيخاً ضعیفاً بترك الغزبة واحتياالاتاً
فى (شاهجهانپور) فخدمت مدرسة افضل المدرس الواقعة فى (شاهجهانپور) تلك سنين فتوفى متکفل المدرسة فقاد فى
التوفيق الى دارالعلوم الديوبندية فخدمت الطلبة وانا على ذلك فى هذا الوقت وقعت فترة فى هذه الاقامة فذهبت الى
(جيد راباد) من بلاد الهند الجنوبية فما وجدت نفسى الا كحوت فارق الماء. وتعمت بفيوض اکابر المدرسة كالامولى السيد نور
شاه الكشميرى والمولى المفتى عزيز الرحمن الديوبندى والمولى حبيب الرحمن الديوبندى العثماني فوكتنى فى ان اتمتع بالتحصيل ثم دخلت دساعة لله فى من صنف تلاته قد
نعلقت -

عنه حدث في حادي العجلة في الطبعة الاولى الى التخصيص في بيان ما من الله على بيده ذلك العلوم المقدم فاني منذ تشرفت بالدخول في زمرة تلامذته لانا لى المولى الممدوح عطفوا على هذا المكين عطفة لا يوجد نظيرها وبذل وسعه في تعليبي وامرئتي ناسبة من ثواب الدهر الاقام مشمول من نفاعتي وهذا الجمل ما صنع المولى الممدوح بي والتفصيل لا يسعه هذا المختصر فجزاه الله عن خير الجزاء وعصمه من شر الزمان وابقاه مادام البنون ١٢ منه .

عنه اعني به المولى المجيد المحمد النبيل المحافظ محمد مدير العلوم الديوبندية مد الله ظله ١٢- منه مع اردت به وسيلتي في الدارين قدوة علماء المشرفين المولى محمد الحسن اسر بالطه قدس الله سره وحشرنا في زمرة ١١ مدين ١٢ منه

على سر الأيضاح بالفارسية وهو أول تعليقاً في ثم على ديوان الحماسة ثم على متن الكنز ثم على ديوان المتن وهذه كلها بالعربية و
شرحاً لتقصيد الأمية والتقصيد الاخلاقي للشيخ جيب الرحمن العثماني في الهندية وعروض المفتاح وعلى المختصر للقديري وكل
مطبوع غير تعليق القديري فانها استطيع وترجمت الزواج للشيخ ابن حجر الهيثمي المكي وترجمت بعض الكتب الادبية والتفسير
على لسان غيري وعاهدته ان لا افشي سره - فحسدني ابناء الزمان والذوي بما استطاعوا - ولله در القائل هـ

هم يحسدوني وشرب الناس كلهم	من عاش في الناس يوماً غير محسود
فعدرتهم لجهلهم واستعصنت الصفح عنهم مكان السيف بالسيوف وتعزيت بقول الشاعر هـ	
دع الحسود وما يلقاه من كمد	كفالك منك لهيب النار في كبك
ان لميت ذا حسد نفست كربته	وان سكنت فقد عذبته بيده

وربما ترجمت بهذين البيتين هـ

اصبر على مضض الحسو	دنان مبرك قاتله	فالنار تاكل بعضها	ان لم تجد ما تأكله
--------------------	-----------------	-------------------	--------------------

ومما اتفق لي حين كنت مشتغلاً في حفظ القرآن قال لابي بعض اصداقاه من اهل الدنيا اردت بهذا المعصوم شراً لو يفعل به حفظ القرآن
الاجلوس على القبور واخذ الاجرة على قراءة القرآن كمادة حفاظ الزمان وقال لي بعض اخواني لهما امر مثل امره في ترك
تحصيل العلوم الدينية لا تكون بعد هذا الاكلاء علينا تستعيننا بالمال فتدو طم بجريته تعالى وافاض على من
نعمه حتى ما احتجت الى احد في معيشتي وكسافي .

وانا ذواخوة سبب واختين ومات الاخر الاكبر شهيداً قتل به بعض المشركين ظلياً واسكبري من الاختين وكلهم ذواولاد كثيرة
غير الاخوين الصغيرين فان الاكبر منهما لا ولد له والا صغر منهما لم يستزوج - وتوفي والدي لخمس عشر من رمضان
سنة تسع وثلاثين وثلثمائة بعد الالف (اللهم اغفر له) .

الدُّسُّ الثَّامِنُ (فِي بَيَانِ صَنِيعِي فِي هَذَا التَّعْلِيْقِ)

كان الكتاب مقتصراً على ركنين من الصلوة والصوم ثم اكمله المؤلف العلامة بالخير من الزكوة والحب جعلتهما في
التعليق الاول كتاباً واحداً ليفيد اصلاحاً وكان باب زلة القاري من اهم مسائل الصلوة ادرجته في التعليق الثاني بين ما
يفسد الصلوة وما لا يفسد هانت كمل الحوائج .

واعلم ان كل ما في هذا التعليق ما خذته كتب الاعلام من كبار العلماء ولكن في البيان شائاً فاني كلما نقلت العبارة من غير تغيير او
بتغيير يسير نقلت مظهر اسم الماخوذ عنه او باشارة الى التصرف وكلما تفرقت زيادة تصرف بتقدير العبارة
وتأخيرها ونحوها لادمية دعيت اليه اقول "من فلان" وربما نسبتها الى نفسي واذا وجدت ثقة نقل عن ثقة اكتفيت
باسم احد هماغن الآخر ولما ربى باسم .

وَهَذَا هُوَ اَيضاً الرُّمُوزُ

الاعداد	رموز	رموز اليه	المصنف
١	ش	شليبي على الكنز	للشيخ الامام العلامة العمدة الفهامة شهاب الدين احمد الشليبي
٢	ط	طحطاوي على مراقب	للشيخ العالم العلامة والبحر الفهامة احمد الطحطاوي رحمه الله
٣	مر	مراقبي الفلاس	للامام الفقيه الحجة الشيخ حسن بن علي الشرنبلالي رحمه الله
٤	ز	زيلبي على الكنز	للامام العالم العامل العلامة والبحر الفهامة فريد دهره ووحيد عصره فخر الدين عثمان بن علي الزيلبي الحنفي
٥	بحر	البحر الزائق على الكنز	للامام العلامة والخير الفهامة فقيه عصره ووحيد دهره بحر المذهب العثماني وابي حنيفة الثاني الشيخ زين الدين الشهير بابن نجيد رحمه الله تعالى .

الأعداد	رموز	رموز إليه	المصنف
٦	دس	الد المختار	لقدوة الفضلاء والعلوم وزبدة الفقهاء العظام مولانا محمد علو الدين الحصفكي بن الشيخ علي الحنفي رحمه الله تعالى .
٧	نجر	جوهرة نيرة	للامام الهمام شبيب المشائخ والاسلام ابي بكر بن علي بن محمد الحداد اليمني رحمه الله الغني .
٨	منح الخاق	حاشية الجرائق	لخاتمة المحققين نخبة العلماء العالمين العلامة الفاضل والاستاذ الكامل السيد محمد امين الشهيد بابن عابدين رحمه الله .
٩	ق	قاموس	للبحر الزاخر والخبر العالم العلامة الشيخ محمد الدين محمد بن يعقوب الفيروز آبادي رحمه الله .
١٠	ككي		العلامة الشيخ قوام الدين ككي رحمه الله
١١	فت	فتح القدير	للشيخ الامام كمال الدين محمد بن عبد الواحد بن عبد الحميد بن مسعود السيوطي شهاب الدين المعرف بابن الهمام رحمه الله .
١٢	كف	كفايه على الهداية	لمولانا جلال الدين الخوارزمي الكرماني رحمه الله
١٣	اق	اقرب العوار	للسعيد الخوري الشروق اللبناني اليسوعي
١٤	عن	محمد اعزاز علي غفرله	اللهم لا تجعله ممن ليس ثوب شهق فالبسه الله ثوب مذلة - اللهم امين .

وَهَذِهِ ابْنِيَاتُ اَنْشُدْتَهَا فِي حَفْلَةٍ تَسْمَى بِبَادِيَةِ الْاَدَبِ الْمُتَعَلِّقَةِ بِدَارِ الْعُلُومِ
الْيُسُودِ وَأَمْرٌ بِاجَازَةٍ تَمْتَعُ مِنْ شَمِيمِ عَدَارٍ نَجْدٍ فَمَا بَعْدَ لِعَشِيَةِ مِنْ عَدَارٍ فَقُلْتُ عَلَى
لِسَانِ بَعْضِ الْمُتَهَمِّكِينَ فِي مُطَالَعَةِ الْكِتَابِ الشُّعْلَيْنِ عَنِ الْمَسَامَرَةِ
وَالْمُنَادِ مَا لَرَبِّ اجْعَلْنِي مِنْهُمْ اَمِين

الأم على التجنب والتخلي وجبت الفقر البذل لصحاري فاني لم أجدا حداً انصوحاً ولا يفي اذا هو في جوارى	فقلت جيبهم هذا شعاري وجربت البلاد ومن عليها يقيني من وقوعي في عواصر رايتهم عدوي في البلايا	لقد طوّفت في الافاق دهرًا وميزت الصغار من الكبار ولا يغتابني ان غبت عنه واحبابي اذا اناذوا الجوارى
ولكن اكنّا كتاب علم ويونسى اذا انا في الدمار طريقي تالدي ولى امرى ويهد انا في السهارة	سميري في الليالي والنهار خليلى في الهوى حب الرنايا احب د خاسرى وكذا ضار به سكرى اذا ما شئت خمرًا	يواسيني اذا هجمت همومي انيسى مؤنسى حامي الدمار يد افع عسكرا احزان عسني ومنه افاقي وبه خمارى

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وهذه رسالة منظومة معتمدة مشهورة بين الجهابذة من العلماء في الفقه

للشيخ العلامة الهمام ابن رهبان ختمت بهاديا حتى هذه تكملة للافاذ والله الموفق

<p>جله نيا المحل لله اجدد على مذهب النعمان في الام والجاء الا العظيم الثاني في الفقه ورب مكان زيد فيه رواية واما من كيد الحق يا من فما وضوع صلوة يقر وليس كالاستنباط في ظاهره ولو كان حق البؤس لصلوة وعنه شروطين وان وقد قيل الاستنباط ليس بيقين وتان لذي عجز عنه يعيدها ويظهر بعد الشك في ظاهره ولو ظهر بعد ثبوتها في ظاهره وفي العكس لا تقتضي ثبوتها ومن البصر في العاد الذي لم وعنده ما عين الكلام بجملة وفي انما انما التبرك الذي رجب وواحدة منها وظهر من وكاملة ما بين شيتين مثلهما وفي التبرك ما بين ما بين وان كبر او انسان من غيرية وفي الظاهر انما السابقين والايمان الحق في قوله بل من ويبين بعد اتمام نية وان يسكت الجرح لا يترتب ويبين جرحا من شأنه الجرح وقيل ان الجرح لا يترتب ويوضح في تمام خلف مسلم وتاديه العذر في ادائه ويقبل بقرارة مطلقة ومع عن النعمان شل جرح كذلك لصون اهل القول والنقل من على الجارة اخرا</p>	<p>وتسليما بعد اتمام موكد نافقت منها ما ينسب نظمها راسط في رؤوس مسائل يعرفها من حبل قتل اسطر ومن امشرا ليس يحسن ليعقب عمل في السجود ويندر ويوجد بقرارة قتل تطهر وتقنا منه التيمم اشهر ولعل كفي ضربة بل واجد وقال كفي فيه الذمار العفوي وقد يجرس الجبر وباصوم تاتي والصلوة وتذكر وما قبلها فقتل في وقت بقدر فيقتل في الثاني في الفقه وبذلك انك في شهر فقتل في الضمان ليس يؤشر فصل من كتاب الصلوة وقيل جماعات الجميع واكثر كتاب قصير اي به تفسير والصلوة بسم الله كفي المكبر وقيل ويجل الجرح بل قيل اكثر اذا كان كالسبع ليس يغير فيصعد اذا يجابها قال اكثر اذا عاود الاتباع بعض يغير تفرقت الصف والاذن يغير ويجوز شخص في الصف ينكح يبين على البني ويحترس لهاديه قيل لنفادك لاجد ببصانته الم حين يكبر وا بها بعد الشبان كلا يصوم بشهما انظر المصرا كجر وفين ثافي المسلمين فقر روا فصل من كتاب الزكاة</p>	<p>وتجد في علم الفقه مسائل ولم اذكر احد في كل كتبنا وهانا في المعصية اسى بعونم فصل من كتاب الطهارة فيما في به في الفقه لا يتاخر كذلك انما في الفقه لا يتاخر ليعقب واجبه عنه مثل محمد وليحسب في السلام قد قال ج وقيل ما الاستنباط في وجوب وجوب وضوء قد فرض الحائض ومن طهرت اثنان وقت صلاحها بها السند والتقرير لا يفتقر وقد قيل في المعصية انما يفتقر دم القلب كيد الطهارة طاهر في خذوه في الغفلة وماء وتوهم الواسطي في المعصية وفي الفقه لا يفتقر الوتر وان يكف من كل عضو قليلا وفي غير فقه من كل عضو قليلا وان نحن نقادى وصله بعد وليس التحي في الصلوة بعينه كان زاد او في الغفلة من صلوة وسن بتاكيد الجماعة واقتصر وقيل جرح محمد من الصف لغيره ومع ان الجرح عند كوعه وقد كرهوا بعد الفرض تقوم يعجز م من لم يقل بوجوبه وان سلك السبوق في قد يات ومن تركها في الحال يحد ثنا ودون صلوة غسل يام وقيل لا وان الحلق الحلق رما في يمسح وصاحب من حل والحكم معه</p>
--	---	---

اقول ولم يقض علي ما يرد
ولو نوى المقرض من ماله ما
ولو نوى المقرض من ماله ما
والنكاح في ضعفه يتقيد الزم
ويأخذ ما يدينه من اهلها
والفقير ان يطالب به
وليس يمكن ان يخلص نفسه
يتابع موطنه ان هو يدين
فنيبه لا يدين بالسهر تبليها
واذ انك لا تدين في الصوم
وحكم الذي من الفقه مثل حكمه
وحمل تظن الجيوش لو طرقت
لواكل لا تسامر شهره
وكفار من يلم ريق جيبه
واذ انك لا تغار رمة كالحق
ونادى رسول الله صلى الله عليه
وقد قيل في حرم النبي بانها
وعند هامها والحرم ادم
طوبى لحرمها الذين اشتراط
ولا تفل بعد العصر في عرفاتها
والفان ثلث المال فاجم الفقه
وله حج من اني اجم عليه قتل
وفي القتل بالاجماع لا يد بعض
ولو نوى القاتل بانه الى طفله
ومن هي مستلابن ست بشه
وصى وجب للقل وحاكم
وان حرم من جانيه نص
ومن زاد في العهد الذي وهب له
وقل ارجو بالحق الامه كله
وان احل الزوجه ليس بقادر
وان تلك مشارة يعقل بعده
ورحبته فملا طلاق بده

فصل من كتاب الارضاع
كافره بالزنى والعرق يمسى
ولو لم يمس انداء قال العمد
وجائفة قل باقيا في سيطر

ومن كان ذامال حرم ككله
ويكون ان يتحال منها الولد
وابراء رب الدين من بعد حوله
كذلك خوف الظالمين افضل
واقرضت القابا حال حويلها
ومن بيت مال السنين ديانت
وعاقل كذا في علم دفعى وطالب
وان يوصو في الصلوات في شأ
ولابن زياد قول عدل مشور
ديست من يربها عليه الاول
وقال خيط بالذى بل ريقه
وتقصي قطان افطرت ثم ليم
وان تتركه بعد مضغه
وان اجهد انسا بالمثل انفسه
ومعتم الصوم الصلوات اذ لها
فصل من كتاب الحج
ولباس في الاحرام بالحقن الى
مع الربيل التعليل من بطائف
ومعتم ما طاف قبل عاصم
واوصى به من غير تقاض اجرة
وقد حرموا لمران حرم باشيا
وان حجة الاسلام قال على من
كفايته ثم الخلويع الرضا
ولو زجر الخفي صغيرا بمشاه
ولا نسب من دون ستة اشهر
ويعد غير الاب والجد طفلة
لواحلها محله وعن زفر كذا
وان شرط الوباء ليس بسقط
ولو صدق ان لم يبطأ كماله
وفي النسب لا نفاق في سكر
وله وجوب اخذ غير بنت لها بها
وذا بان وانفس ليس بوجب
اذا اعدم الارضاع فالدم تجبر
بما اخرج خال وعم واشتوا
ولو مسها كل كان غلبا لدا
ولو ارادت كجر عيال بها

وتجوز عن البعض عنها بنية
وتقولون فيما لا يربى من سائر
وفي الدم قبل الموت لا تخف
وان يزها حاد زها حاد
فوي من الدنيا ليس بوجب
والفضل ان يطي الزاب اسوة
وفي عصرا قبل دها غدر
فصل من كتاب الصوم
نافط سهرام من بدل يظهر
وقيل نعم والبصق ان كان بكثرة
وم السن فالقول غير مقطر
وطلون اهل البر بالبطيخ
وقيل غزى بالشمس افطرت ما
وبوئيه بد الخبز بعد ها
والسفر وكالعدم في فكر
ولموا نفاذ ثمره من بده
اذ اجرت ميقا وابا يوترب
ولو كان في الاحرام ضيق
ومن اعتاد افترقه كفايه
وتنزه واجاد ماعز مزمر
وموه بالفحمة ولو لمجر
وان يكن الامور في الخادما
فصل من كتاب النكاح
ومن شرط الوسا ع لاشا ينك
كذلك العكس الاجماع ما هو محرم
ومن يدعى التلقين لا تزوج بكر
على العهد والحقاق والولع عمر
لها قولها كالعقول لا لا بكر
ما شهدوا سهراموا اجل
فلا زادهما مثل قبل سقوطها
وان علق التلقين قبل دخوله
وقوت طلاق ثم تزوج بامر
واسقا حق المحس باعتقر
فاحضا والحق الزوجه قبله
ولا في في الولاية تاو اعجبة
ومن قال ذى في اخي شيه
واخت ابن وابنت وجل فحلة
واشتها في كل من محمد
ويشبهها ايضا سوط ونحوه
ولو كان قبل الموت منه

وان انكوت من ارضك
وومن رعا من خارجها
وفي العدا انطلق حتى مطلقا
ويكون اقام الثلاث بلفظة
وبالحال وادامه انك يقيم
ومن ظاهر بعض يصح قبل
ولوجب استبرأ من طهرا الاما
ولم يحل الا بر من طهر على
وقد قيل بالتعلق سقط
لبعد ثلث المالا لا يدين
وليس بعد مطلق غير سائر
والله اعلم ادى حق والد
لشركة بيع شره كتابة
ولد الاول ولزوجة حين
فصل من كتاب الديمان
وفرض قرن شركة واستأجر
وقيل اذا تخلى عن كسرها
ولاحث ان يطبق الوكيل
ومحلف اذ ان يوثق او يتابع
ولم يلق رب الدين بغير
ومن قال صوفي وصلوني
وان حشاها كذا وانها انقذت
شرايط احبابه الوم كذا
وقطع من غير الحد شرها
ولو جرد محبا او سكر فقط
وقد شرط في الحد لم يشر
ومن ينفذ الشخص لاحد
ولو قال يازن ابن ميم
ويجب مقهور الى الجنب
شهو واقراره لجلها
وقد قيل انكوت من ارضك
ودخل العطا تابوا لغيره
ولو لم اذكر في صلواتنا
ومن قال في ارضك
ومن دهم المال الحرام

وان كان لم يدرى في ثم
وومن رعا من خارجها
فصل من كتاب الطلاق
وفي العدا انطلق حتى مطلقا
ويكون اقام الثلاث بلفظة
وبالحال وادامه انك يقيم
ومن ظاهر بعض يصح قبل
ولوجب استبرأ من طهرا الاما
ولم يحل الا بر من طهر على
وقد قيل بالتعلق سقط
لبعد ثلث المالا لا يدين
وليس بعد مطلق غير سائر
والله اعلم ادى حق والد
لشركة بيع شره كتابة
ولد الاول ولزوجة حين
فصل من كتاب الديمان
وفرض قرن شركة واستأجر
وقيل اذا تخلى عن كسرها
ولاحث ان يطبق الوكيل
ومحلف اذ ان يوثق او يتابع
ولم يلق رب الدين بغير
ومن قال صوفي وصلوني
وان حشاها كذا وانها انقذت
شرايط احبابه الوم كذا
وقطع من غير الحد شرها
ولو جرد محبا او سكر فقط
وقد شرط في الحد لم يشر
ومن ينفذ الشخص لاحد
ولو قال يازن ابن ميم
ويجب مقهور الى الجنب
شهو واقراره لجلها
وقد قيل انكوت من ارضك
ودخل العطا تابوا لغيره
ولو لم اذكر في صلواتنا
ومن قال في ارضك
ومن دهم المال الحرام

ومن هي تستحق العلم فارضعت
وومن شهد احد من تطيق زوجة
نحصى عين وجب تخدير
وان طلق النطق زوجا
ولم خولة تقتل ما بينها
ومو خالقت بالماء غير شدة
وبعضهم تكفير في الباب مطلقا
ومن دللت من نصف حوالا
ومن لم يطق تزويجها
فصل من كتاب العتاق والملك
وامر له لو اوصى له جميعه
وقال اذا اديت الفاء فتمت
وفدعت اوجبة دللت له
ولم يفسد العقد لشره لزوجه
ومعنى عبد من ابيه ولؤدة
وذو حلف حدث اذا هو يصد
بناؤه واقتراض خياطة
ولو فصولا في الذي فصولها
اجادة استجارا لبيع قسمة
ولم اترجم من قبيلة عامر
وقيل الى القاصي يؤدى والذ
وقيل وان بنوى به فزيرة يكن
واكل عشر قال فما اكلت له
نكاح صحيح والرجل بهاب
وسكن شرطي بنيد ومسلم
ورجحة ختم من سكر كذا
بلوغ واسلام وعقل وعفته
وقيل حال الخطاب بعينهم
وعز على التطيس برب حماه
وبقبل في التزويج قول النسا ان
والحرق طاع الصووز تهم
ولو اوجد الجون معهم برب
فصل من كتاب السائر
وان يتجه اسمك لفت فقد مر
وقيل لهما سقى الله قال كذا
وامن من اعطى فلا شين كذا
ولو لم يعطى فذعاه

وقد فطمت فابعض ما ياتش
لها اوجه ثم الاول يتعد
به لعين واشكا زهر المسخر
فارسل قبل الحث ليس يفسد
ضيقا به لم تر منه فهو يفسد
يحيى ولم يلزم وهو بعد يظهر
لأنك تكفير المظاهرة اظهر
وادخلت فاقولوا قبل قروا
حضانتها والاولى بعق ينظر
فصل من كتاب العتاق والملك
وامر له لو اوصى له جميعه
وقال اذا اديت الفاء فتمت
وفدعت اوجبة دللت له
ولم يفسد العقد لشره لزوجه
ومعنى عبد من ابيه ولؤدة
وذو حلف حدث اذا هو يصد
بناؤه واقتراض خياطة
ولو فصولا في الذي فصولها
اجادة استجارا لبيع قسمة
ولم اترجم من قبيلة عامر
وقيل الى القاصي يؤدى والذ
وقيل وان بنوى به فزيرة يكن
واكل عشر قال فما اكلت له
نكاح صحيح والرجل بهاب
وسكن شرطي بنيد ومسلم
ورجحة ختم من سكر كذا
بلوغ واسلام وعقل وعفته
وقيل حال الخطاب بعينهم
وعز على التطيس برب حماه
وبقبل في التزويج قول النسا ان
والحرق طاع الصووز تهم
ولو اوجد الجون معهم برب
فصل من كتاب السائر
وان يتجه اسمك لفت فقد مر
وقيل لهما سقى الله قال كذا
وامن من اعطى فلا شين كذا
ولو لم يعطى فذعاه

وبين ابني شخص رضا
لها منه شرا لزوج ابنته
وليس لها الشفوق من نفس
ومن يدعي استئان لقوله
ويستقطب بالاولى بعق والامام
وباعتق بالحبس غير ظاهر
ومن لم يمس بالحبس عتقا
رواها ولدا لتعلق بالحمل
وتتفق ام هي والجد موسى
ان حتى اذا ما ايلزب يحضر
فصل من كتاب العتاق والملك
وامر له لو اوصى له جميعه
وقال اذا اديت الفاء فتمت
وفدعت اوجبة دللت له
ولم يفسد العقد لشره لزوجه
ومعنى عبد من ابيه ولؤدة
وذو حلف حدث اذا هو يصد
بناؤه واقتراض خياطة
ولو فصولا في الذي فصولها
اجادة استجارا لبيع قسمة
ولم اترجم من قبيلة عامر
وقيل الى القاصي يؤدى والذ
وقيل وان بنوى به فزيرة يكن
واكل عشر قال فما اكلت له
نكاح صحيح والرجل بهاب
وسكن شرطي بنيد ومسلم
ورجحة ختم من سكر كذا
بلوغ واسلام وعقل وعفته
وقيل حال الخطاب بعينهم
وعز على التطيس برب حماه
وبقبل في التزويج قول النسا ان
والحرق طاع الصووز تهم
ولو اوجد الجون معهم برب
فصل من كتاب السائر
وان يتجه اسمك لفت فقد مر
وقيل لهما سقى الله قال كذا
وامن من اعطى فلا شين كذا
ولو لم يعطى فذعاه

فلا يفسد فالتدليس
يعني وقال البعض لا يفسد
ولاحظ الزوجين بالحبس
وقد قيل وفترى وافتت
ويستقطب بالاولى بعق والامام
وباعتق بالحبس غير ظاهر
ومن لم يمس بالحبس عتقا
رواها ولدا لتعلق بالحمل
وتتفق ام هي والجد موسى
ان حتى اذا ما ايلزب يحضر
فصل من كتاب العتاق والملك
وامر له لو اوصى له جميعه
وقال اذا اديت الفاء فتمت
وفدعت اوجبة دللت له
ولم يفسد العقد لشره لزوجه
ومعنى عبد من ابيه ولؤدة
وذو حلف حدث اذا هو يصد
بناؤه واقتراض خياطة
ولو فصولا في الذي فصولها
اجادة استجارا لبيع قسمة
ولم اترجم من قبيلة عامر
وقيل الى القاصي يؤدى والذ
وقيل وان بنوى به فزيرة يكن
واكل عشر قال فما اكلت له
نكاح صحيح والرجل بهاب
وسكن شرطي بنيد ومسلم
ورجحة ختم من سكر كذا
بلوغ واسلام وعقل وعفته
وقيل حال الخطاب بعينهم
وعز على التطيس برب حماه
وبقبل في التزويج قول النسا ان
والحرق طاع الصووز تهم
ولو اوجد الجون معهم برب
فصل من كتاب السائر
وان يتجه اسمك لفت فقد مر
وقيل لهما سقى الله قال كذا
وامن من اعطى فلا شين كذا
ولو لم يعطى فذعاه

ويطوق للذي تركب غلظة وليس له قدم البناء ويقصر
وما حصل الصلح ملكة كافرًا ولكنه عند الثلثة يحظر
وتوقا السلطان وتقبل الثلثة لا يكفر
ومن لن الخيلن أو سكرن ومن قال في الويل لجره كافر
ومن يستقبل الفضة قالوا بكفر ولو سبها اذ بالذليله يذم
كأحياء من اشقا ونبعة من ليل لا ميتا للجمهم كثير
وفي منغل المملوك الخ ان اياه قد تحدى الانبياء ليعص
وفي كفرن من صلي بغير طهارة مع العبر خلفه الزايات بسط
فصل من كتاب اللقيط والقطعة
وليس ختن فيمن هلكه وتاديه لانه بالحد يجر
ويضربها كباغ الطفلة فيكن مشهد عند التقاضي
ومن يتحقق العدة المجل عند حبس من بعد بالجلد يجر
ومن اذ ملك البدر منه لم يجر بعد القبض كالبيع يجر
ومن ايقظ بالطل من مائة دوقم الاول ولدا لعدته
ومولذات الشخص اية موته وقيل لولا الايام فينصر
والحد ارب بعد فقد بصلكة والحد كالموت يقبر
اذا شربه زنا الشرع فيك وفي الاذن القاضي والابن ذر
وان شرع بعد الشخص واديا فلو شركة في القبض بعد
بالها كالموت تسخر والة لذل ابيته يجوز فيقصر
وقال اشتروا المبدأ وان انا احب فلا يتخص حين يصدر
وقبل قوا شمله غير شركته فاداه منهم واحد فالعمر
من القبل اولاد ولدتهم وفي الحمل في المال والاهل يجر
ونجا الادا في توقف من دمع وقيل على قول الامام معذرس
ويوجب بائنا المعين عبدا وقد قيل بالوجه ما لم يكن
وما جاز لذن عند لا واداب ويقرب من الوعاء ليعصر
وليس لنظا المتسا لنفسها من ثلث الاوالم في الوقف يحصر
ويطلى بجا امر او هو بعد الشخص على الدين ان ما جرح
ويشرط التخيير في الذوق يصح وقاض دين شرطي
ويجوز وقف المصالح خيم اما خطيب المؤمن يجر
ومن وقف ما عليه فاله سبق الاجر السكنى باقتصر
وان وقف الموهون فانه يجر فان ما عن عن بقى لا يجر
بمستقبل يجر في الحال يصدر وحسن الذي يحال ما زال اظهر
ومن با امرها فيها مقابر يصح ولم يدخل اصم وانظر
ولقد كفي بيع الفضول عالما يكون امينا او ضمينا فيفسد
ورويت المتاع اسقط خياسه وان لم يجرى اذى او هو يجر

فلا يشترى في المصلح يجر اذا ما اشترى من مسلم ودواية
ويجوز من الذكر حين يظهر وليل والمال يحد كافر
ومن قال له اقبل بدني شافا ومن قول شل الله بعض كافر
ويحرم من لو كافر هو الجهر ومن قول شل الله بعض كافر
وقد منع من ان تكون كرامة وقيل منع من ان تكون كرامة
واثباتها في كل ما كان خادفا وشاهد ثلثا لمن يتنكر
للقبح ان يجر عن البعض يكفر وسلطان اذ في زمان لوقال عادلا
ولعن يزيد جود الجور والحد اذ في زمان لوقال عادلا
اذا ما لولا قبل عقل جنانية وروفر القاضي لصح التقر
وكلمه في البدر من ذن اب في جوار نفسه من غير
على البدر في دمج ليقن مكافاة اخذ ارفا حصر
ومكر من بدلا ثلثة عتقه وفي لم يقض له المجل يجر
ولو اذ فاق الدرعين مصالي ولعل ليل المجل رما ادهن
ولاحل السلطان زوايا ولعقة قبل الظهار لكفر
والوكيل في العاقبة فعلها مع العقل القاضي انشاها
وقل مائة قالا وتسو بعضهم وسبيل ستن بعض ليد
فصل من كتاب الشركة
وفي مته بوا وبوا لدا ولولا يد اعره ليعصر
ومقتل لمن يخلصه قضا ومن يقيت فاذ يجر
وجازل القيل فاعلى الذم تجره الاشيا وهو الجهر
وقال هذا شريها بحسبى وليس سكرت اذ يجر
فصل من كتاب الوقف
يدخلهم والحد في الوقف يظهر
وامر الدنا تصح وان يكن غلا فقط فانصف يجر
وليس خص بد امرنا طر ويحب يجر بوا الجهر يجر
وجا المان لستن بلبه اذا اذن القاضي كمال يجر
ولو اذ في استجار لعمارة فيضمن منه ويحصر
وفي الحاكل القيلن قلاغي وفي الشرط انما اذ يجر
وساكن بيت من لفيه الا ولولم يجر كافي في الوقف
وتطلقات امر بار تده لجال اذ رت لانه لا وكر
ولوقت السلطان ما انا لصلية تمت بجر ويوج
فصل من كتاب البيع
وسا ولع يقض ويلقا باع سلب اخي ليس بالحد يجر
وجو في كذب قبل وضبون وبني في القرض اخذ وقدر
واما شل في دمج سرقه نصبا لها لارده وهو حق
ولعصر قبل القبض با وحدة والحد اذ ردها وهو محصر

فلا يشترى في المصلح يجر اذا ما اشترى من مسلم ودواية
ويجوز من الذكر حين يظهر وليل والمال يحد كافر
ومن قال له اقبل بدني شافا ومن قول شل الله بعض كافر
ويحرم من لو كافر هو الجهر ومن قول شل الله بعض كافر
وقد منع من ان تكون كرامة وقيل منع من ان تكون كرامة
واثباتها في كل ما كان خادفا وشاهد ثلثا لمن يتنكر
للقبح ان يجر عن البعض يكفر وسلطان اذ في زمان لوقال عادلا
ولعن يزيد جود الجور والحد اذ في زمان لوقال عادلا
اذا ما لولا قبل عقل جنانية وروفر القاضي لصح التقر
وكلمه في البدر من ذن اب في جوار نفسه من غير
على البدر في دمج ليقن مكافاة اخذ ارفا حصر
ومكر من بدلا ثلثة عتقه وفي لم يقض له المجل يجر
ولو اذ فاق الدرعين مصالي ولعل ليل المجل رما ادهن
ولاحل السلطان زوايا ولعقة قبل الظهار لكفر
والوكيل في العاقبة فعلها مع العقل القاضي انشاها
وقل مائة قالا وتسو بعضهم وسبيل ستن بعض ليد
فصل من كتاب الشركة
وفي مته بوا وبوا لدا ولولا يد اعره ليعصر
ومقتل لمن يخلصه قضا ومن يقيت فاذ يجر
وجازل القيل فاعلى الذم تجره الاشيا وهو الجهر
وقال هذا شريها بحسبى وليس سكرت اذ يجر
فصل من كتاب الوقف
يدخلهم والحد في الوقف يظهر
وامر الدنا تصح وان يكن غلا فقط فانصف يجر
وليس خص بد امرنا طر ويحب يجر بوا الجهر يجر
وجا المان لستن بلبه اذا اذن القاضي كمال يجر
ولو اذ في استجار لعمارة فيضمن منه ويحصر
وفي الحاكل القيلن قلاغي وفي الشرط انما اذ يجر
وساكن بيت من لفيه الا ولولم يجر كافي في الوقف
وتطلقات امر بار تده لجال اذ رت لانه لا وكر
ولوقت السلطان ما انا لصلية تمت بجر ويوج
فصل من كتاب البيع
وسا ولع يقض ويلقا باع سلب اخي ليس بالحد يجر
وجو في كذب قبل وضبون وبني في القرض اخذ وقدر
واما شل في دمج سرقه نصبا لها لارده وهو حق
ولعصر قبل القبض با وحدة والحد اذ ردها وهو محصر

[illegible]

ويأخذ نقصاناً عند حمل
من يشترى أرضاً وفيها
فصل من كتاب
ودين إلى شهر علي بن
وكيف الملوك مولى بانيه
وتاجيل هذين الحولاً لم يحسن
ولو قدم السمسار من مال نفسه
فصل من كتاب
ويقتنى يوم العك بعد ثوبها
وان خيبر دون قيداً ثوباً
ويحبس في زن ابني الطفل والدة
ودعا رب الدين والدة الفتنة
الى دهم في العصر شرارة
والعتق مسلم العدا رش جنة
ويأخذ قهر من ابني الطفل ماله
وان احد الخصمين دلفعة نداء
ويصهر من كان سراً اجازة
وقد مثل حكم بفرقة عاجز
ولم يشترط قدي من هؤلاء
وقد كوي البحر المهند ملك
ولم يقتل المعتاد شهادته
حالة ابرو ضمان وصية
واما نومي لطفل يشهد بالذي
ولعل بالحرف عندها ولو
على الشئ ويلق سواها واكله
وفي اجرة المكوف في الادب خمسة
ولد قد قالوا بالملوك مطلقاً
وصولي ما من وعند علمه
وفي مقام المال باصا شلة
وصحت وايضا دل وهم لم
ومن لا يملك بجلده قول
ومن يبع كها وطوعا خصيص
كذابة المديون كذا قيل
ولو دفع المديون عفا الدائن
ولم في عذرهم في الحق لهم
اذا ضاحيا شاعره منها

من ابتاع لها يستقى منظره
ولم يشترطها ناذي باء الجدي
الكفالة والحالة
ياضرا بالتكفل تدليل محب
ونان امل بالحالة نظرا
يا اخن من شره ترمي
اب ادب القاصي
وعمر من ايد بعدل هو قبلي
وكم قول عن خلقك منك
وصي ولما راي بعض تصور
فيطلق بالتكفل ليس يؤمخ
بخارجد في ذن سخ يقرر
وخلع فان التفتات العقر
ويحفظ ذا العدل ممن يذم
يحاط به منها ذاك نقص
من الصدا ومن رضا يصدر
يجوزيكن لايحل وينكر
شهو عنك بشكي ويسفر
لمن في فري ارض فارس تجبو
فلو كان قد فاد حلا فيد كس
وكالتر اقل الرومان الحق
لوالد والعلم ليس ينكر
على الحكم لثبنا لاديت ينكر
لالم يهاجرا وهو اشهر
وما دمنها فانسب ما هو كثر
وقيل في الدنيا بهياتا شر
ومما ذا للشاهد بن يخير
ويلزمها ما قوت وبقصر
لم يدخلوا لالجرا لاديت ينكر
ومن حجة من غرور رضى
اذ اينا فاطو او لي الجدي
ودقت وقيل الو ليس يرثر
وقال له بهما جعك يركن
على الغرور بل جازغل والتغرير
وان يركن لدمر لا يخير

بعد ولولبت اقبض بالابناء فاما
 ووقال كذبت الشبهة مستضاهيا
 وموت كليل النفس الضعيف
 شريك في كل الدين لعمري
 دلو عادن يستحق الدين فينت
 ومن دون ان يرضى الحيل حجة
 يحول له ان يستؤمن الذي
 واخذ الغني الرق والى مغلس
 وعند الحاجز القضا بطله العالي
 وفي الدين له حجاب وكاتب
 وطلب ليدون امول حسبه
 ومن عليه الحق احقر سمعته
 واربعة فله الحق كل اذا
 ودوهم القاض عن الحكم باله
 ومن نصف اريد في ثم كها
 ولم يقبلوا ثم عينه شاهد
 ولست ارى تفريق فصل حكومة ارا
 ويحل شئ العوض دون كذا
 وعلا في رد الطين ثم معدل
 وقد قبل الامم والموال من بحن
 ويعد في اهل الحوزة للفتى
 طوق شراب طير القرض من اختلا
 ودولم العدل في دعوى واربا
 وقد جوزها في النكاح لسمعة
 ومن لا يؤذى ومن عدل توكدا
 بعشر لوف نمازا ودهو
 ويقبل عدل واحد في تقوم
 وفي غير جدو القضا شهادا
 ولخلف القاضى اعتقادشو
 وتجاوز على وقف لئله لم
 وعن بعضهم ان الصحيح قولهم
فصل من كتاب
 وبالسلم التوكيل لا يقبل له
 بان هلاك المال من قبل
 وبعد ثم بالنقل والى الخاير
 وعزل وكيل قبل ان تهرطه

فذلك نقص بعد قبض يقره
فيضن أن يهلك وأما ليهن
وفي مؤبد الحق ويندر
وصح إذا أدى وفي اثنين يذك
فما عاد لم يلزم إلى ما يحس
وشطرك في المعتال لا غير
يا ع في الاستن هذا مقدر
وياخذ في يوم البطالة أظهر
لذي قبله وأقبل بالعصر يحضر
وفي غير ما قول ذلك متعسر
ثلاثة أيام عسى يتيسر
وفي عصرنا قد قيل زوال الحق يحضر
فان يتن من عليه يقدر
وجع إذا بالشوق المتعسر
يحجر على خلف بها يتمر
وليدعيهم حاضر يوم خيرا
والفصل منها غير ما ذكرا في نظر
فله شهد بالملك في لادن عبر
علوية والغير في النظر
انها صامعة سين وأخر
ايردر يعلم ولد هو يحجر
الكان الوقت ليس يشر
له جاز وأما في لادن بامر
ومن دن والنصم في موسم
ومن عن وهو بالتزك يدر
للف نقص في لشقة ينظر
وجر تدل وارث يدر
وعقل جميع الناس في البحر
بأشهاد فالحق ان يتقربا
وفي مكس الايام قد قيل أظهر
وعدل كفي ممن يدل النظر
الوكالة
يحجر كذا في تمام الوقت يظهر
من المشتري من لادن الذي يدر
فخالصة قال في التفسير
يصح وبعض لا يعقوب يكن

وكيل على كل الحق قائما
ويقبض المال بالبيع كى
وتخلفه بالحق أو بالطلو
ومالك بطهر من العين حدة
ووطيل التكليف بالنفس ط
وما باعترا الحق خلفه
وفي قول من الغرض فخره
ويقبض على من غاب منقطعاً

وعمل على اقله بيقض
يسلمه منه فقلع يطر
فصل من كتاب الدعوى
يخو وفي العصر بعض يقر
وعند ما ليس المشاة تغير
ليثبت دعواه بجاذ يوم
سوى مشرقياً وليس يظهر
كذلك الذي قدم منه لغرض
يبدل المدعى مال له ليس

وان جعل يبيع الكيل يرو
ومن قال عطا المال فانه
على ما حصل استخلفه زعم
ويحكم في داروليت بحكمه
وعند اختلا الباقين تحاف
اذ ان للادعي ان الشهود يرو
فيقصد دونه باقول بالرضي
واصرحى لمدعى مقدم
ويوسع الدوى على غا فقط

وما قبض المولى ولو باصر
ويؤخر المدعى من ما لا اخر
والادعي من خصمه بتبين
قد قيل لاف الحكم فيها معد
سواء قبل القبض او بعد
ومن دونه اختد مسطر
وبالعكس لا يبرأ من المقر
اذا شهد ثمان بالمدعى

وكيل قضى بالمال ولا نفسه
ويؤخر المدعى من ما لا اخر
والادعي من خصمه بتبين
قد قيل لاف الحكم فيها معد
سواء قبل القبض او بعد
ومن دونه اختد مسطر
وبالعكس لا يبرأ من المقر
اذا شهد ثمان بالمدعى

عنهم
ليقتضى من ادعى من فالزنيك
وقيل الى ما ينكر الخصم
فان يدعي خلافه فافضل
الى ما يجي المحصول ويتصور
بحاج مقبول والادعي
ويقتضى قال الخصم خلفه
وقيل انى باحد اكثر
مع الداعى الدوى عليه
شبه لا يخبر ليقال فيظهر
ولو اقره منه بليس بلو زعم
ومن قال لو عوى اليك
وان قال لو شئى من الدوى
ولم يقبلوا في المال مدعى
وما استبرأ بالمدعى ساء

فصل من كتاب الاقرار
ومن قال ملكي اذا كان منشاء
واسايع فيه لصحة قبل
ومن يدعى ساء وقد قال
اقر يا فلان في مكانين شهدا
ولو اذ اذنا ثمان عشرة
وخله انما غير عارف
ومن بعد صلح بعد كان يكر
وفي صلح جاز ليس جازاً
ولو ما لم ان لا يثبت رارث
وجوزع عيب يحن مؤجل
ومن محتج ثمنها وصلها
ومن قال ان تخلفه فتر اذ لم يحجز
سوى متى انقضى مفاوض
وان يدعى في مال قرضه وخصمه
ومن يك بتوكيل قبض وديعة
ولو قال ما قلته قال دعتها
ولو نكر او دعوا مات بمجمل
للسبعة قال ونصف اذا موت
اذا المرء المتب من بعد علمه
ومستوع مستبغ ومزارع
وسفرى اصلاً مستبيرة
واعطأ ادى نصف بعض مطلقاً
وان قبض الانسان مال سبي
ومصدق من قبل يثبت
بصيريل البطر فلا يحجز
وقد قيل من البيع يملك

لقيب مجهول برقي يقر
اقر يا فلان مهرهم مشرجاً
واقراره بالوقوفه نظير
وقول الوصي ان يصدق
وان كان الغنى فيه اختل فهم
ومن قال بى فالذم فيه
وجين ثنى الاقرار صدق به
ومن دون تقرير الوصي لا يثبت
وفي مال طفل بالشهود فالحج
وان سالها من مال لا تثبت
ولو شرط الادب من كل ما
فان كان في المهر ادى من حصر
وجين ثنى الاقرار صدق به

وما قبض المولى ولو باصر
ويؤخر المدعى من ما لا اخر
والادعي من خصمه بتبين
قد قيل لاف الحكم فيها معد
سواء قبل القبض او بعد
ومن دونه اختد مسطر
وبالعكس لا يبرأ من المقر
اذا شهد ثمان بالمدعى

وكيل قضى بالمال ولا نفسه
ويؤخر المدعى من ما لا اخر
والادعي من خصمه بتبين
قد قيل لاف الحكم فيها معد
سواء قبل القبض او بعد
ومن دونه اختد مسطر
وبالعكس لا يبرأ من المقر
اذا شهد ثمان بالمدعى

عنهم
ليقتضى من ادعى من فالزنيك
وقيل الى ما ينكر الخصم
فان يدعي خلافه فافضل
الى ما يجي المحصول ويتصور
بحاج مقبول والادعي
ويقتضى قال الخصم خلفه
وقيل انى باحد اكثر
مع الداعى الدوى عليه
شبه لا يخبر ليقال فيظهر
ولو اقره منه بليس بلو زعم
ومن قال لو عوى اليك
وان قال لو شئى من الدوى
ولم يقبلوا في المال مدعى
وما استبرأ بالمدعى ساء

فصل من كتاب الصلح
ومن سالح السط في مثل ذلك
وجوزع الشاخصة خادم
وقيل عن الامك بينهما كذا
وحاصن الوصلح عاقل
وقيل ان المدي بالمرجاش
ويأخذ منه الثمن كالمقضى
وما وجد غنيا فدياً بغير
رجل لقراض الشرطى ويجزى
فما هو با تخيل يؤبس
ومن قبل ومن قبل كان يكر
لقد فسمهم في حين يظهر
للهبة فاستهدك المحض
يعنى قرض الفار بالكنز
ومنهق ايضا وقاض يجوز
وكسوة من احاد نقى
كالادب اولى وليس يظهر
زواج وقت والهلك العبد
اصح وما لا اظلم العزير
ليقوم والثاني فاضاير
وتزلم في الاولى ولا يجوز
غير شريك في المشاغة

ومن سالح السط في مثل ذلك
وجوزع الشاخصة خادم
وقيل عن الامك بينهما كذا
وحاصن الوصلح عاقل
وقيل ان المدي بالمرجاش
ويأخذ منه الثمن كالمقضى
وما وجد غنيا فدياً بغير
رجل لقراض الشرطى ويجزى
فما هو با تخيل يؤبس
ومن قبل ومن قبل كان يكر
لقد فسمهم في حين يظهر
للهبة فاستهدك المحض
يعنى قرض الفار بالكنز
ومنهق ايضا وقاض يجوز
وكسوة من احاد نقى
كالادب اولى وليس يظهر
زواج وقت والهلك العبد
اصح وما لا اظلم العزير
ليقوم والثاني فاضاير
وتزلم في الاولى ولا يجوز
غير شريك في المشاغة

وكيل قضى بالمال ولا نفسه
ويؤخر المدعى من ما لا اخر
والادعي من خصمه بتبين
قد قيل لاف الحكم فيها معد
سواء قبل القبض او بعد
ومن دونه اختد مسطر
وبالعكس لا يبرأ من المقر
اذا شهد ثمان بالمدعى

وكيل قضى بالمال ولا نفسه
ويؤخر المدعى من ما لا اخر
والادعي من خصمه بتبين
قد قيل لاف الحكم فيها معد
سواء قبل القبض او بعد
ومن دونه اختد مسطر
وبالعكس لا يبرأ من المقر
اذا شهد ثمان بالمدعى

عنهم
ليقتضى من ادعى من فالزنيك
وقيل الى ما ينكر الخصم
فان يدعي خلافه فافضل
الى ما يجي المحصول ويتصور
بحاج مقبول والادعي
ويقتضى قال الخصم خلفه
وقيل انى باحد اكثر
مع الداعى الدوى عليه
شبه لا يخبر ليقال فيظهر
ولو اقره منه بليس بلو زعم
ومن قال لو عوى اليك
وان قال لو شئى من الدوى
ولم يقبلوا في المال مدعى
وما استبرأ بالمدعى ساء

ولو مدع كالا جنى يصر
وموع مال الغنم هو الموع
قرضا اقوال افعال قد قبل احد
وصد مستوع ليس يوم
تناقض ما قد قال قالوا
وقالوا لى بدل الامم بوخ
للمجسة الاخرى في الشرع
ولم يعلم المد لك ما غنم
اذا لم يكن من عند الدييد
يخو اذا مولو او تاشر
الى نصفه فشر او الى كل احد
فان ابرأ يخر منه كالدين
ومصدق من قبل يثبت
بصيريل البطر فلا يحجز
وقد قيل من البيع يملك

ولو مدع كالا جنى يصر
وموع مال الغنم هو الموع
قرضا اقوال افعال قد قبل احد
وصد مستوع ليس يوم
تناقض ما قد قال قالوا
وقالوا لى بدل الامم بوخ
للمجسة الاخرى في الشرع
ولم يعلم المد لك ما غنم
اذا لم يكن من عند الدييد
يخو اذا مولو او تاشر
الى نصفه فشر او الى كل احد
فان ابرأ يخر منه كالدين
ومصدق من قبل يثبت
بصيريل البطر فلا يحجز
وقد قيل من البيع يملك

وكيل قضى بالمال ولا نفسه
ويؤخر المدعى من ما لا اخر
والادعي من خصمه بتبين
قد قيل لاف الحكم فيها معد
سواء قبل القبض او بعد
ومن دونه اختد مسطر
وبالعكس لا يبرأ من المقر
اذا شهد ثمان بالمدعى

وكيل قضى بالمال ولا نفسه
ويؤخر المدعى من ما لا اخر
والادعي من خصمه بتبين
قد قيل لاف الحكم فيها معد
سواء قبل القبض او بعد
ومن دونه اختد مسطر
وبالعكس لا يبرأ من المقر
اذا شهد ثمان بالمدعى

عنهم
ليقتضى من ادعى من فالزنيك
وقيل الى ما ينكر الخصم
فان يدعي خلافه فافضل
الى ما يجي المحصول ويتصور
بحاج مقبول والادعي
ويقتضى قال الخصم خلفه
وقيل انى باحد اكثر
مع الداعى الدوى عليه
شبه لا يخبر ليقال فيظهر
ولو اقره منه بليس بلو زعم
ومن قال لو عوى اليك
وان قال لو شئى من الدوى
ولم يقبلوا في المال مدعى
وما استبرأ بالمدعى ساء

فصل من كتاب العارية والهبة
يصدق والاشها للشرط الهبة
وتجوز في مع غزوة وتشر
مناق وهم فيها اقولان يبر
وحال بالاطلاق جوى
اضافها ممتنع
وايجار ما استجر من قبل

فصل من كتاب الاجارة
ولو شغل الدار المانع فيذكر
ولم يجره رشا لمرضاة يحجز
بصيريل البطر فلا يحجز
وقد قيل من البيع يملك

وكيل قضى بالمال ولا نفسه
ويؤخر المدعى من ما لا اخر
والادعي من خصمه بتبين
قد قيل لاف الحكم فيها معد
سواء قبل القبض او بعد
ومن دونه اختد مسطر
وبالعكس لا يبرأ من المقر
اذا شهد ثمان بالمدعى

وكيل قضى بالمال ولا نفسه
ويؤخر المدعى من ما لا اخر
والادعي من خصمه بتبين
قد قيل لاف الحكم فيها معد
سواء قبل القبض او بعد
ومن دونه اختد مسطر
وبالعكس لا يبرأ من المقر
اذا شهد ثمان بالمدعى

عنهم
ليقتضى من ادعى من فالزنيك
وقيل الى ما ينكر الخصم
فان يدعي خلافه فافضل
الى ما يجي المحصول ويتصور
بحاج مقبول والادعي
ويقتضى قال الخصم خلفه
وقيل انى باحد اكثر
مع الداعى الدوى عليه
شبه لا يخبر ليقال فيظهر
ولو اقره منه بليس بلو زعم
ومن قال لو عوى اليك
وان قال لو شئى من الدوى
ولم يقبلوا في المال مدعى
وما استبرأ بالمدعى ساء

وفي حبك البادى فلو ان والبناء
وما ضاموليا لشرب لادام
ويقطع في وقت العاقل مثل ما
وطبا لشتم والخيول لحايب
ومر قال تصدق اسافرنا
ومن ما مدونا وجر عماره
بما فيه راحة شعري
ولم يعبطه لوج متفقد
واصله رشد بدين صلاحه
وفي غير وقت ما جن شعرا
كبة اشرفه ليجر تصدق
وان يقول العبد انى موافق
وبالسلطان البيع الشر الذي يجبر
وليس لهذا يرم نفس وهدنها
وجارية والمر من طبعه
وليس اخذ اوثية مطلقا

فصل من كتاب

ومثله ليعلم نردتين يسلم
فلو نسي المحرم ما ضمن نقصها
وبالعقرب والخليل اخبر طالما
ولو نسي الفخر في الثوب خاف
ومن ادركت مكوكة ذات شفعة
وان ثالث ولثان قبل تقاسما
ومن يشترى دارا شيئا وبغيره
وذا ليم لم يشهد ثمان اشترى
فصل من كتاب القسمة والمحيطان

ومن بعد اهل يعظم النقص ما نكح
وفي شريعتهم في حال تلك ملكهم
وشركته من شاء عمل مثله
وقال ابن داري في الوصية بانه
ولم يرض المحل بهم داره
لها عمل رضى وبنا والبصر
ويغفر في هذا الاخيار لفراده
ولو قال بذا الارض من مزارع
والساقى ان يساقى غيره
صبي اثنى ثلثين ينقص

كامل القري اذ ارضها ليس
اجيرا اشترى وهو قد يغيبوا
لوانه بآ الله فالهذه بحره
وكيل وزن قيل ممن يعبر
فحلفتها وفاسال دنا ليدركا
يوفاه للمساخر الجبس جد
قوان يهدى اوله تصبر
ومن يدعى فخره قيل يحجر
ويغفر بالادب الاثام عجز
بطيخا وصدنا ليل يحجر
اذا ما استرحب وهو لا يغفر
لنبري فالذكر معنى صبر
اجابة اقرا رقرن محير
وقرض وقزير وعق ليطر
يؤلف ولا ينفي لاهوا من
ومع دينة دولد بالمال محير

العصب والشفعة

لبقية المجموع منه محض
ولو نسي القران وشاخ يذكر
ياخذ هذه المسك يفر محير
ينعم ارش النقص فيه فيقد
لقد مضى امعا تحير
ينقص حيث انقص ثلثا
شيع على عمل المر من يقر
اقربطها الى حين يحصر
فصل من كتاب القسمة والمحيطان

على المحل الاول قد قيل عجز
وليس على الملوكة فيها هقل
ولو طلب الدو في السادة يؤن
الذي الدار شرا لا لام محصر
وينصب فيها ما يشاء ويحصر
وارجها في ستة مقصود
رغنا تناصل الجوز يذير
للقول بدل العبد والمحصر
وان اذن المولى ليس يكره
وبالحمد التبرير التلكا

وخالف في ذلك الما قانير
ومرجع ما لم يشترط فيه
وما يبلوغ اطفالا تصبر
ولو في الدال ثوبا بالاجر
وليس من تركها لثا واكثر
فصل من كتاب الحجر والكره

ولم يبق الا باعية لاية
اوليع والمحصر قال بوقت
وتسح لها اثنى وثلاثه
ويمكن الكره من الزور عدا
وصح في الاوصاف اسلام
ويرجع فيقتل الميراث كره
والدعي خاتم اشترى من
ولا هبة الا تصدق درهم
ولو ان القاضي يظفر قلبه
وجوزة المولى فلا يتخير
ومهلك ملك قيمة العبد
واذكر التسليم بعضه
ولو مسلم دخل المحصر
ولو علم السلطان قيمة سلمه
وفي طلب قول الشفع مقد
والجاني في بيت من الد شفعة
وشفعة اوساط لما سئل
وقولهما في البيع شرط
وليس له وصو لقا مثل
عن الصاحبين انهم يذ
وان جعلوا في السها فظفر
ولم يذقت القسمة ان طلق
وما اشترى بدين على عظم
وذا العول لم يلزم خصا
ولو زرع الانسان زراعه
فاربعة محص الا اذا وجد
اربعة لوقام كل لوح
وشترط حيا والباس فناء
ولا زمة في الجانيين فحيا
ويكره لفظ الويل والتمني

وقيل على من اشترى محصر
ليعقب ما اوى فقط لا يكره
بمثل قرب الغير بالحل
فقسم السلطان انقص محصر
اذا لم يقل وقال ويصير
وليس بصيغ كالخونيت يذ
جميعا اذا ابواب لا يشتر
وقول شفع ليس فيه مؤخر
وياخذ ذميا وما يكره
بدل من فخر الطلق يحصر
على عن الملاك لا الملاك يحصر
يذ قال الويل فناء وتذ
وقيل التعل جاز في قسم
من من يخاله هذه منه يصد
فليس لجنا منه لويصر
والبلد معها اويصر المحصر
فما صحر هذا الفناء مقد
ويشغ عليه جائز وهو لفظ
لقد كصر وكمنى جاز
ولم يتجز من الذي هو

فصل من كتاب الحجر والكره
وتدبيره ايضا جاز نومه
ولا باع والقاضي بقال
ويجوز ان يكتل الصغار المحصر
وفي ماله من عمن محمد
ومر قوله في ارا نخل محرا
واذن لعبد ثم جاز نومه
ولا باس ان يهدى بغيره
واشترى بالعين لولا جاز
وفمن يغفر الصغير ودية
وامر عبد الغير هز شارة
لجوع عبد نصيب الفاسب
لذا اهل الميتة لو كان غاصبا
ولو خرج لوثنا من يد ظا
وياخذ في اثنى الصغيرة
لها بعد شعري الا صحر من
وما في بنو شفعة لاطاية
وليس له فخر في دار مية
وما من اسقاط المحل من قبل
ولا يصح لبنان محصر بالقرن
وليس له مال الا ما قاسم
وحيط له اهل محل ولحد
وما اشترى فتم باب به
وطين وسقف والبري يذ
فصل من كتاب الميراث والمساقاة

فصل من كتاب الميراث والمساقاة
فصل من كتاب الميراث والمساقاة

فيلزم بالمشترى اذ ينفق
نفسه ولكن الصحيح لقر
يجب حرة كان كذا كذا
وليس لغيره البيع المحصر
ولون الميراث من ذاك الكثر
زواج طلاق والعقار المحصر
وبالصوم بالمال قالوا يكره
قوله ادا من بعد محصر
على الدين اذا كانت موهبة
وبالفقر والبايعين ليقدر
فلو يبيع البيم الذي يصير

فصل من كتاب الميراث

زواج الاموال العبد يقر
ليدبر اليه ولا كبير اليه
لمولاه الا حيث باليظهر
وتعقبه ليعق بوجت يكر
ليصعها لوالد العبد لو يجر
وم ذاك قالوا بالانقص
وا بنها بالمال ما يقدر
فرضها فلم يفرم ولكن يفر
اباخذ في اثنى الصغيرة
بصكر فلو ينفق والا طلاق
وامر القري بالهكر قبل اقر
ولو غفر ذاك القري لحد
وما من اسقاط المحل من قبل
ولا يصح لبنان محصر بالقرن
وليس له مال الا ما قاسم
وحيط له اهل محل ولحد
وما اشترى فتم باب به
وطين وسقف والبري يذ
فصل من كتاب الميراث والمساقاة

فصل من كتاب الميراث والمساقاة
فصل من كتاب الميراث والمساقاة

فصل من كتاب الميراث والمساقاة
فصل من كتاب الميراث والمساقاة

ومر بدو الجار الذي لها
 ولو يتحقق الوهن بعد هلاكه
 وان يفرغ بالضمير فمن يجز
 ولو يستعير الوهن لاهنه فلا
 وقد قيل انهما اذا اذن الوهن ادعى
فصل من كتاب الجنائيات
 وان يمتد باناء غير خطا يجز
 ويعقوب في مذبح بيت صنم
 وقاتل معلوك باذن لملك
 وعقل قاتل المظل في بيت مانا
 علمية والتلثان هي مسكت
 وان ام غفوا فهو في اكل عامد
 وتفيد في غير المعركة
 ودامية سالت ودامية مت
 منقلة اي تنقل العظم بعد
 ومن دية في خطية نصف عشر
 وهاشمة في الخطا العشر

له شركة فيه اصح واجد
 لزبيد باشها فزيد محض
 وعند هلاك الوهن من يمتد
 فان وفي عكس الضمان مقل
 هلكا والادخول بالذم يمتد
فصل من كتاب الجنائيات
 ومن تاب بسم نفسه وعلوهم
 على رجل معه واثرا اخر
 وقاطعه بالاذن لا يمتد
 وفي اهل ذاك السجن يعقوب
 ووقتل المولى بعد لعن
 ومن فضسعد بالذم يمتد
 بلو فرق لولاهما للصيد
 ولا حمة في اللحم قطع اقش
 وما مو في اراس تصور
 ودامية بالذم واصلها
 منقلة عشر نصف ثلثها
 الى اثنين اوصى بالغرم يمتد
 وفي امكن التجهيز يمتد
 ويملك ان يوصى بالثمن بها
 وعزل الوصي العدل صح وقيل
 ولم يعط مال بالملو وصية
 ومن باع منه حظه ثلث
 وشق في التزويج والحقة
 وموصى بشي ثمين ثلث
 وصل به ما جازعط نفسه
 ومن ادع وعزل ثوبه لا يمتد
 وجازت بيت الله عند
 وما جاز ان يوصى بحج لورث
 ولم امي ممن احيت فحطها
 وفي امة الموت درجة دار
 وارث ابن امرئ بصمة
 وارث زوج معما الحد ثلثه
 وفي اول القولين عندتهم
 ولم يحط بطرق الو لا
 ولا يجي المحرم لاشان اخوة
 وفي مذهب النعمان الحد لحد
 او الوهن مثل العكس الذي يمتد

اصله والعكس شد اظهر
 بقية من دينه لا يمتد
 ويعتق لم يطل بل هو
 وفي الوجبة الحكم لا يمتد
 فتمت منه وبالذم يمتد
 وقول جرح جرحي هو
 وان امت من بعض النقص يمتد
 ولو امر لاد نشا خصما بقتله
 فادتمل ان يفعل ولما يجز
 ومط صبي شفق فاعتدكها
 على نفسه وغيره ويجز
 فيقتل ان يبق وما منه يقتل
 ويجز ليه بات قالو الكفر
 من الدية اثبت ماعنه يقتل
 وان لا لاله محضا فيها وقيل
 لتي تين عظم الوهن بالثمن
 وجائفة في الجرح يقتل
 بجائفة مامو يمتد
 ويعقوب عنه كالامة لاله
 قضا ديون لا اقتضا يقتل
 ويرى لثان الجور يمتد
 ولو كان ذا عجز يجز
 الى ما يرى من الدية لاله
 وما يشتر به قد يمتد
 ويهد لم يمتد وهو يمتد
 فيعطى الذي يقر ويقتل
 وفي وصية في حياثا يمتد
 ومن تشيعر والطين يكثر
 وجرحها يعقوب ان قال عرا
 ولو جرحها قبل موتها
 فيوضع عنه ثلث ما يتأخر
 لعلقها بالموذ الحلف يمتد
 ولوالد فيه اخذت يمتد
 لاهنه مع ثلث ما يتأخر
 ولو كان جرحا في اية اكل يمتد
 ويجز في اسكوليس يمتد
 وارباب به الام تجز
فصل في المعايير

ولو هلك المقتول فهو ما
 وفي اخذ ذال مال بلخر
 ولو قبض الساجر لاله
 وويام من العتق ان غار هنة
 وابره لادن الهذلي يمتد
 ومات وقال لورثون خلا
 ومقلو سن ان يكن تلح يمتد
 وعند نرقتله بقتله له
 ويرج مع امر عاتل على
 ولو شئ في فضا درجة لها
 وقاصد شخص ان صاحب
 وحافر يمتد في القيا في الدية
 فخاصة ما يتخذ الجبل
 وموصحة واما انتم شي
 فموصحة فيها القضا لاله
 وجائفة ان تنقل القضا
 وقيل اذا اوصى الى كل احد
 وجثا طفل انما خصومة
 ومن فوض القضا لاله
 والذم لطل وصت لاله
 ومن قبل لم يمتد وهو يمتد
 وليس له اطلاق خصم يمتد
 ولو قال اعطاني ثمانية لم يجز
 وعمر قوا ثم خصص واحد
 في ثلث في القضا لاله
 وقيل له انكم انقال تركها
 ورامع ان يوصى لاله يمتد
 واثر شخص منه وصية فنته ما من نسبة القدر
فصل من كتاب الفرائض
 ومصلون يقطع به الجبل
 وكلا ب جلا الميت الوارث
 ولو زوجة والام والحد
 ونخص به النعمان لاله
 وقد قيل ايضا في الوصية
 وليس له الذي مع يمتد
 وليس خلافه الدار فنيا
 ونظام العالي في العياة يكثر
 واشق وقيس وجوه

وفي نحو اقل الضمان
 بثلث بالدين الذي يتأخر
 ترهن فتمخر بالاواة يمتد
 بد من الى مار هنة منه يمتد
 قياسا وفي استحقاق ليس
 فها من تصاغر الشوق يمتد
 ام به ذال قول ما هو يمتد
 وفي امال لثمان قول يمتد
 على ق من بالقتل لاله يمتد
 ويعقوب لاله يمتد
 فذا لسطا والقتل فيه يمتد
 به يمتد لاله يمتد
 ودامية بالعين ومع يمتد
 وهاشمة وهي التي العظم
 وما قبل ايضا والكثرة يمتد
 كما اثبت لاله فيها يمتد
 على حة قالو يمتد ويكثر
 وحفظ ريم في الذي يمتد
 يوصى بها للميت وهو يمتد
 الحق ان كان عدل لاله
 ولو ضاع اعطى لاله يمتد
 الى ما يوصى في دينه او لاله
 ويضمنه لاله يمتد
 فيؤخذ اسم في القوم يمتد
 ومن جن في المرمي يمتد
 يكون رجوعا لو اذاما يمتد
 فلو ابد العتق من يمتد
فصل من كتاب الفرائض
 وانما يمتد من نية القدر
 ومصلون يقطع به الجبل
 وكلا ب جلا الميت الوارث
 ولو زوجة والام والحد
 ونخص به النعمان لاله
 وقد قيل ايضا في الوصية
 وليس له الذي مع يمتد
 وليس خلافه الدار فنيا
 ونظام العالي في العياة يكثر
 واشق وقيس وجوه

وقد من هذا الفصل عقوقها
ولادته تحيل كاهة تغل
وفي أصل منبأ تشهد
ومن كل شهر الصيا نهاره
وأخرون اخت أبه مزج
وعقد من بعد الطلاق تعدد
وكيف باخذ المال للذات
وان ينضم هم اسلوم ولم
ومن عمر يسعون عند اماننا
ومن عند بصها بقوله اماننا
وابن نعيم ابن اياه وامه
واى امام عالم نجاد حجه
واى مقبريل يلزمه الذى
واى ميريس ملك اخنا
واى يديك كاهن حيد
واى شياه دون ذبح يحلها
واى حلال لا يحل مضايده
وعن والذى ان ما مجنبه فما
ومن تركت بنا عم ثلاثة
واى رجال آخر القوادث
وفيها زياد بها زادها
تطعت فحلت كل ورسة
حكم بات في قهر الشرائع
واسالك الله خير القضا في
قد بر كلام انصافا قديمة
لك الحق ما خلفت بالذات
وزدت على الخفى وجوه انصاف
وحق من القبر شر عذابه
واصحاب الفرائد كم مرتبا
وتزمتها في الحل بمشور
ولاد المسح والنزح الدخول
بها عشم مرات وجوبا
وليس عند ولد هو فطر
ومن نسبها وذا له مصور
الى اربع من بعد تغير
وسارق الفاحشة ليس
يكن تبعا لاصل الا يكفر
وعند اهل امان منها لير
وليعقوب كوفي يقول ويجبر
وبملك اثمان الجنى يحصر
وليس له ذنب ولادم يهد
يقرب ما الى ما يكره
اعاد في غير الرهان المصو
نكار وارضاع طلاق محرر
الين المساق والمزكع كبر
ميرزا وما عبيد ولدى تغر
عليه اذما بالمتغيط
فمن ارثها الثلثين لغير
نصفها ولثلاث من جبر
وقعه غريب في الوفاة يكون
وجدت فحلت كل ما ينقص
واصب في نظم القوادث
واحمد لك اللهم في اشكر
خلقت جميع العالمين وخلقهم
واظهر بالقران ايمان مسلم
وايد بينا المسلمين بصفة
حسا وميزان محافض
وباقهم والتابعين واهل
وصلى الله على سيدنا محمد وعلى اله وصحبه وسلم

واخرون الفريك والرد
واى صلوة بالقراءة افسد
ومن ذاقير عن قوم يعظم
ومن ذالم واخان عاقل
وهل حرمته في الليل او غير
واحدة الزوجين ان حلفا
وهل تامل او يدخن النار
وهل ابق او يملك اهل دوه
راض على غير العين وقفها
وامالك ارض ليس يملكها
وكيف دله على العجل حيلة
وكرم في الوتر خصم في القول
وهل مودع ما ينفع لاني
واما على ناذ السكت المقر
وشقعة دار الرب ليس بها
وفاصم هل له منه شر
وجان على شاة فما جنيها
وهل يش الادنا زوجته مع
وحالة ان تات باي فلم
ختمت لغير الله نظري بها
وجئت بهاءة اندت ناحيتها
فقل رحل الرحمن ناظر
فيا رب كن عوفي ولكن
قد يورد يرأد متكلم
تعاليت عن شعبهم جبر
وتعلم كذا بالفضل
وكان شفيح الحق اجماعا
فصل سلم لما متروا
صلق وتسايق شراها
واخذ من الفريك والرد
واى صلوة بالقراءة افسد
ومن ذاقير عن قوم يعظم
ومن ذالم واخان عاقل
وهل حرمته في الليل او غير
واحدة الزوجين ان حلفا
وهل تامل او يدخن النار
وهل ابق او يملك اهل دوه
راض على غير العين وقفها
وامالك ارض ليس يملكها
وكيف دله على العجل حيلة
وكرم في الوتر خصم في القول
وهل مودع ما ينفع لاني
واما على ناذ السكت المقر
وشقعة دار الرب ليس بها
وفاصم هل له منه شر
وجان على شاة فما جنيها
وهل يش الادنا زوجته مع
وحالة ان تات باي فلم
ختمت لغير الله نظري بها
وجئت بهاءة اندت ناحيتها
فقل رحل الرحمن ناظر
فيا رب كن عوفي ولكن
قد يورد يرأد متكلم
تعاليت عن شعبهم جبر
وتعلم كذا بالفضل
وكان شفيح الحق اجماعا
فصل سلم لما متروا
صلق وتسايق شراها

الاعتذار والاستعانة

قد بذلنا في تصحيح هذه الرسالة العربية ما كان في وسعنا من التمعق والتفكر والمراجعة
الى لمطوالت ولكن لما كانت النسخة المنقولة عنها سقيمة متعذرا الاستفاد ما فرنا في سعينا حق القوادث علمنا
الموا المشكوك عندنا بعلامته (ا) فان كان عند احد صحيحه او وفق لمعمراد المصنف فليعنا
بالاطلاع والله ثم لا يضيع اجر المحسين
محمد اعزاز علي غفرله

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله

له قول: بِسْمِ اللَّهِ لما كان من الواجب صناعة على كل مصنف ثلاثة أشياء البسملة والمجدا والصلوة على النبي صلى الله عليه وسلم انتم الشيخ كما يسميها وقدم البسملة على غيرها لقوة حديثها ولوقفة أسلوب القرآن وأعلم ان البسملة قد اشتملت على خمس كلمات الأولى الباء

والاحتمالوت في متعلقها شمانية لانه اما ان يكون فعلا واسما وعلى كل امان يكون خاصا ارعانا وعلى كل امان يكون مقدما او متخرا والاولى ان يكون فعلا لان الاصل في العمل الافعال وما على من السماء كالمصدر واسم المصدر فهو بطريق العمل على الافعال وأن يكون خاصا لان كل شاعر في شيء يضمن في نفسه لفظ ما جعل التسمية مبدلا له فالمسافر اذا قال بسم الله الرحمن الرحيم كان المعنى اسافر والاكل اذا قال بسم الله الرحمن الرحيم كان المعنى اكل وهكذا أن يكون مؤخر ليفيد القصر أي قصر افراد ان خوطب به من يعتقد الشركة في الحكم فالمقصود به الرد على من يعتقد من المشركين انه يتدعى باسم الهتهم واسمه تعالى وهذا هو الظاهر او قصر قلب ان خوطب به من يعتقد خلو الحكم فالمقصود به الرد على من يعتقد من الكفار انه يتدعى باسم غيره تعالى لولا باسمه وهذا بعيد او قصر قيتين ان خوطب به من يتروى في الحكم فالمقصود قيتين من يتدعى باسمه بن يقرؤنك هاتين يسمي الله تعالى واسم غيره ولهذا يقرأ في القرآن بسم الله الرحمن الرحيم اذلف لما علمت من ان الاول ان يكون خاصا ولتعم البركة جميع التاليف بخلافه على تقدير ابتدائي فان البركة خاصة بالبدل ومعناها الاستعانة والمصاحبة على وحدها لثبوت الاول جعلها المصاحبة على الوجه المذكور لان جعلها الاستعانة يوم ان اسمه تعالى في الشئ وفيه اساعة ادب وان اجيب عنه بان المقصود ان البدل في الشئ متوقف على اسمه تعالى كتوقف الشئ على الله الثانية الاسم ومعناه ما دل على مسمى وهو مشتق عند المصريين من السمي هو العلول لانه يعلم مساه فاصله عند هم سمي بون فعل فخفض بحد فجزء وسكن اوله اتي بهمة الوصول توصلا الى النطق بالسكن فصار وزنه انه وعند الكوفيين من وسهم بون علم لانه علم على مساه وانما قلنا ذلك ولم نقل من السمة وهي العدمه كما الشهر لان الاشتقاق عندهم من الافعال فاصله عند هم بون فعل حذف الراء وعرض عنها المهمة فصار وزنه اعل فهو من الاسماء المحذوفة الاعجاز على الاول

ومن الاسماء المحذوفة الصل على الثاني الثالثة لفظ المحذوفة وهو علم على الذات الواجب الوجود فهو علم شفي جزئي وليس فيه غلبة اصلا ولا تحقيقية ولا تقديرية اما الغلبة الحقيقية فهي ان يسبق للكل استمال في غير القرآن الذي غلب عليه كالجهر فانه اسبق لكل كوكبيي ثم غلب على الثريا بعد سبق استماله في غيرها واما الغلبة التقديرية فهي ان لا يسبق للكل استمال في غير القرآن الذي غلب عليه كمن يقول ذلك كأول المعروف بال فانه لم يستعمل في غيره تعالى ثم غلب عليه بعد تقدير استماله في غيره ولفظ المحذوفة ليس فيه شيء من ذلك على التحقيق والرابعة والخامسة الرحمن والرحيم وسمي اسكود عليهما ١٢ **له** قوله الرحمن اعلم ان الرحمن ابنة من الرحيدون زيادة المبنى تدل على زيادة المعنى غالبا فالاول معنا المنعم بجلال المنعم والثاني معناه المنعم بتمامها اجم بينها اشارة الى انه ينبغي طلب المنعم المجيلة والحقيقة ومنه تعالى وخبره يقولنا غالبا نحو حديث واحد فان الاول ابنة من الثاني لان الاول صفة مشبهة وهي تدل على اللام والاستمرار والثاني اسما فاعل يدل على ان الشئ بالشيء ولو مررنا على ايضا ان الرحمن والرحيم صفتان مشبهتان بنيت بالمباينة من مصدر رحيم تدل على منزلة اللزوم وانقلبه من فعل بال كسك فعل بالضم فلا يزم ما يقال ان الصفة المشبهة لا تصاغ من المقتضى ورحم متعده فانه يقال رحمت الله ١٢ **له** قوله الرحمن لم يعطها على البسملة اشارة الى استقلال كل منهما في حصول التبرك به - وآل في الرحمن لله ما لا يستغرق اول الجنس والاعلم في الله ما لا يستحق اول ولا اختصاصا والملك والاولى ان تكون ال الجنس واللام للاختصاص والمعنى ان نعت الرحمن مختص بالله يلزم من اختصاص الجنس اختصاص الافراد اذ يخرج من منها النوع يخرج الجنس في ضمنه فهو في قولان يدعى ان الافراد مختصة بالله بل ليل اختصاص الجنس به فهو كسك على الشئ بينة فالدعوى هي اختصاص الافراد والبيئة هي اختصاص الجنس والشهول جملة الخبرية لفظا النشائية معنى ويصيح ان تكون خبرية لفظا ومعنى لان الاخبار بالجد حمد فخصص الحمد بكون قصد بها الاخبار واركان الحمد خمسة حامد ومحمود ومحمود ومحمود ومحمود عليه فيعتقد اذا قلت زيد اكرم كونه اكرمك فانت حامد زيد محمود الحمد محمودة والكرم محمود عليه واصيغته هي قوله زيد عالم والمحمودية والمحمودية فيختلفان اعتبارا كما اذا قلت زيد كرم كونه اكرمك فالمحمود به الكرم من حيث انه مدلول الصيغة والمحمود عليه الكرم من حيث انه باعث على الحمد واعلم ان افضل الخط الحمد لله حمد في زيادة في كرمه فلو علقك او نزل ليعلم الله بافضل الحمد بترتيبك وانما اريات به المصنف اقتصارا على ما بين اسمه الله كتابه العزيز ١٢ حاشية باجور -

قوله رب اصله رابك بناء على انه اسم فاعل فحذفت الالف وادغمت الباء في الباء ويصح ان يكون صفة مشبهة فلان حذفت وهن الترية وهي تبليغ الشيء حالاً في الى الحد الذي ارادته المرقي ويحذف المحلى بال هو المولى بالله بخلاف المضاف لغير العاقل كما في

قولهم رب الدار اما المضاف للعاقل فهو مختص كما يدل لما ورد في صحيح مسلم لا يقل احدكم ربي بل سيدي ومولاي اي لا يقل احدكم على غير الله تعالى ربي بل سيدي ومولاي ولا يدرك قول سيدنا يوسف صلى الله عليه وسلم انه ربي احسن مثواي لان ذلك مختص بزمانه كالسجود لغيره تعالى فكان ذلك جائزاً في شريعتهم وقد اتى الرب لعابن نظهما بعضهم في قوله قريب محيط مائت ومدبر مرتب كثير الخير والمولى المنعم وخاتقنا العبود جابر كسرنا - ومصلحنا والصاحب الثابت القدم وجامعنا والسيد احفظ فهذه - معاني انت للرب فادع لمن نظم ١٢ حاشية باجوري بحذف قوله العالمين اعلم ان ههنا الفاظا لدن من معرفتها - فالاول اسم جمع وهو اسم ودال على الجماعة كدلالة المركب على اجزائه تقوم ورهط والثاني الجمع وهو مادل على الواحد المجتمعة كدلالة تكرار الواحد بحرف العطف كالزبد بن في قوله جاء الزبدان فانه في قوة جاء زيد وزيد والثالث اسم الجنس الافرادي وهو مادل على الماهية بسلا قتل أي من غير دلالة على قلته او كثرة كماء وتراب والرابع اسم الجنس الجمعي وهو مادل على الماهية بقتل الجمعية كثر - اذ عرفت هذا فاعلم ان في العالمين بفتح اللام اختلافاً فذهب بعضهم مثل ابن مالك ومثاله الى انه اسم جمع خاص بمن لا يقل لا جمع ومضرة عالم بفتح اللام ودليله ان العالم اسم عام لما سوى الله والجمع بمن يعقل فيلزم ان يكون المقتر اعلم من جمعه وهو باطل والتحقيق ان العالمين جمع لعالم لانه كما يطلق على ما سوى الله يطلق على كل جنس وعلى كل نوع وصنف فيقال عالم الالوان وعالم الجن وعالم الملك وبهذا الاطلاق يصح جمعة على عالين لكنه يجمع لم يستوف الشروط لانه يشترط في المفرد ان يكون علماً او صفة في العالم ليس بعلم ولا صفة وقيل انه جمع استوفى الشروط لان العالم في معنى لصفته لانه علم متعلق وجو خالفهم وقد نص على ذلك جماعة منهم شيخ الاسلام في شرح الشافية ودليل ابن مالك واتباعه كما يطل كونه جمعا يطل كونه اسم جمع لانه لا يصح ان يكون كل من الحج واسم الجمع اخص من مفردة فما هو جوابهم فهو جواب غيرهم ١٢ عن قوله والصلوة اعلم ان الصلوة ههنا هي المأمورة بها في خبر امرنا ان نصل عليك فكيف نصل نقول الامم صل على محمد الجزاء مطلق الصلوة والفرق بينهما ان مطلق الصلوة معنا الوعظ والصلوة المأمورة بها معنا ما طلب الرحمة لانه من - مخلوق فلا حظ في نها ما هو بها يحصل امتثال الامور فتكون اتم من غير هاتين معناها العطف ١٢ طحطاوي تبصر في قوله والاسلام - هو معنى التسليم هو الحقية او بمعنى السدومة من النقائص واتى المصنف بالاسلام بكونه من المتأخرين الذين يردت كراهة افتراء الصلوة فيسألهم راء كراهته بشرط ثلثة الاول ان يكون مناجاة ما اذا كان منه صلى الله عليه وسلم فانه حقه الثالث ان يكون في غير الزمان اما فيه فلا يكره الا في الثالث ان يكون من غير داخل الحق الشريعة اما في غير على السلام - قال بعضهم وثبات الصلوة والسلام فصل المكتوب والوسائل حدث في زمن ولداية بني هاشم ثم مضى العمل على استجباب ١٢ محمد اعزاز على غفر الله قولنا ما نحن من سادقومه يسودهم سيادة من باب كثر الاسم السوي بالضم وهو الجحد الشريف والسيد الرئيس والكريم والمالك واصل سيد سيدي جمعت الراء والياء وسبقت احدهما بالسين فقلت الواو بالياء وادغمت الباء في الياء فنصار سيداً ١٢ طحطاوي بزيادة قوله محمد قيل هو في التسمية سابق على احمد قاله ابن القيم ومن عجائب خصائصهم صلى الله عليه وسلم ان الله هدى من الاسمين ان يسمى باحدهما احد قبل زمانه صلى الله عليه وسلم مع ذكرهما في الكتب القديمة والامم السابقة ومع انها من الوجود المنقولة فلم يقع ذلك لاحد قبله اصلاً اما احمد فبال اتفاق واما محمد فعلى الامم كما ذكر الشهاب في شرح الشفاء ١٢ طحطاوي بحذف قوله الى المراد بالذل ههنا سائر امة الاجابة مطلقاً وقوله صلى الله عليه وسلم الى محمد كل تقى عمل على التقوى من الشر والادب المقام لله ١٢ طحطاوي في قوله جمع صاحب وهو عند جمهور الاموليين من طالت محبته متباعدة يثبت معها اطلاق صاحب فلان عرفاً بلا تحديق في الاسم لزامه نفيه عن الراء اتفاقاً اذ يقال ليس محاييا بل وقد ارتحل من ساعة وقيل لا يشترط ١٢ طحطاوي تبصر في قوله الشر بل الى الاصل الشرا بلوى نسبة لغرية تجارة مينيف العليا باقليم المنوفية بسوا مصر المحرسة يقال لها شبرا بلوى واشتهرت النية ايها بلطف الشرب بلوى ١٢ طحطاوي نقلوا عن داركنوز عه اي سيد جميع المخلوقات -

الْحَنَفِيُّ إِنَّهُ التَّمَسُّ مِنْ بَعْضِ الْأَخْلَاءِ عَامِلِنَا اللَّهُ د

أَيَّاهُمْ بِطُفْهِ الْحَنَفِيِّ أَنْ أَعْمَلَ مُقَدِّمَةً فِي الْعِبَادَاتِ تَقَرُّبُ

عَلَى الْمُبْتَدِئِ مَا تَشْتَتِ مِنَ الْمَسَائِلِ فِي الطُّوَلَاتِ

فَاسْتَعْنَتْ بِاللَّهِ تَعَالَى وَاجْتَبَتْ طَالِبًا لِلثَّوَابِ وَلَا

أَذْكُرُ إِلَّا مَا جَزَمَ بِصِحَّتِهِ أَهْلُ التَّرْجِيحِ مِنْ غَيْرِ طَنَا

وَسَمَّيْتُهُ نُورًا لِأَيُّضًا وَنَجَاةً لِأَرْوَاحٍ وَاللَّهُ أَسْأَلُ

أَنْ يَنْفَعَهُ عِبَادَةٌ وَيُدْئِمَ بِهِ الْإِفَادَةَ

كِتَابُ الطَّهَارَةِ

الْمِيَاءُ الَّتِي يَجُوزُ التَّطْهِيرُ بِهَا سَبْعَةُ مِيَاهٍ مَاءُ السَّمَاءِ

وَمَاءُ الْبَحْرِ وَمَاءُ النَّهْرِ وَمَاءُ الْبَرِّ وَمَاءُ ذَابٍ مِنَ الثَّلْجِ وَالْبَرْدِ

مَاءُ الْعَيْنِ ثُمَّ الْمِيَاءُ عَلَى خَمْسَةِ أَقْسَامٍ طَاهِرٌ مُطَهَّرٌ غَيْرُ

مَكْرُوهٌ وَهُوَ الْمَاءُ الْمَطْلُوقُ وَطَاهِرٌ مُطَهَّرٌ مَكْرُوهٌ وَهُوَ

مَا شَرِبَ مِنْهُ الْهَرَّةُ وَنَعَوْهَا وَكَانَ قَلِيلًا وَطَاهِرٌ

غَيْرُ مُطَهَّرٍ وَهُوَ مَا اسْتَعْمَلَ لِرَفْعِ حَدَثٍ

له قوله كتاب الكتاب والكتابة لغة

الجميع والطلق الكتابة على هذا القوم لها

من جمع حذوها بعضها الى بعض واسطرًا

طائفة من المسائل الفقهية اعتبرت مستقلة

شملت أنواعًا كهذه الكتاب فان فيه طهارة الوضوء

وطهارة غسل الطهارة بالماء والطهارة بالتراب

الى غير ذلك او لم تشمل بان لم يكن تحتها باب ولا

فصل بكتاب الفظة واللفظ والدقيق والفقهاء

فانقولنا اعتبرت ليدخل نحو الطهارة فانها من

توابع الصلوة الا انها اعتبرت مستقلة اي اعتبارها

المعرب مستقلة بحيث لا يتوقف تصحيح ما فيه

على شيء قبله او بعده ١٢ من الطهارة والصلوة

الطهارة الطهارة بفتح الطاء مصدر طهر الشيء

بمعنى النظافة وبكسرهما الدلالة كالماء والتراب

بعضها اسم لما فضل بعد التطهير ١٢ من

الطهارة والصلوة قوله يجوز اراد بالجوذا الصلوة

يزم ما يرد على ظاهر العبارة من ان الماء المملوئ

للغير كما اذا احرزته في جيب وغيره اذا توضأ غير

بفتح الفاء انصحه من

ضمها ١٢ طحطاري

بالنظر ١٢

١٢

١٢

١٢

١٢

١٢

١٢

١٢

١٢

بفتح الفاء انصحه من

ضمها ١٢ طحطاري

بالنظر ١٢

١٢

١٢

١٢

١٢

١٢

١٢

١٢

١٢

بفتح الفاء انصحه من

ضمها ١٢ طحطاري

بالنظر ١٢

١٢

١٢

١٢

١٢

١٢

١٢

١٢

١٢

بفتح الفاء انصحه من

ضمها ١٢ طحطاري

بالنظر ١٢

١٢

١٢

١٢

١٢

١٢

١٢

١٢

١٢

باب ۱۲ ص اگر کسی طاهر و امین و بدین معنی ۱۲ ہے جدا لاء ہر کلمہ شامل جو افسوس و بے کوفی
تو و انارد فقط ۱۲ ولا یوجد له وصف ثالث ۱۷ الح او ماء الود الذی افطعت رائحة

۱۲ کصاحبة ميں ہر چہ با مشن نہ خروا و اشغ

وَهُوَ مَا شَرِبَ مِنْهُ حِمَارٌ أَوْ بَعْلٌ **فصل في بيان أحكام السور**
الْقَلِيلُ إِذَا شَرِبَ مِنْهُ حَيَّوَانٌ يَكُونُ عَلَى أَرْبَعَةِ أَقْسَامٍ
وَيُسَمَّى سُورًا الْأَوَّلُ طَاهِرٌ مَطَهَّرٌ وَهُوَ مَا شَرِبَ مِنْهُ
أَدَمِيٌّ أَوْ فَرَسٌ أَوْ مَا يُؤْكَلُ لَحْمُهُ وَالثَّانِي نَجَسٌ لَا يَجُوزُ
اسْتِعْمَالُهُ وَهُوَ مَا شَرِبَ مِنْهُ الْكَلْبُ أَوِ الْخَنَازِيرُ أَوْ شَيْءٌ
مِنْ سِبَاعِ الْبَهَائِمِ كَالْفَهْدِ وَالذِّئْبِ وَالْثَالِثُ مَكْرُوهٌ
اسْتِعْمَالُهُ مَعَ وَجُودِ غَيْرِهِ وَهُوَ سُورُ الْهَرَّةِ وَالْذِّئْبِ حَاجَةٌ
الْمُخْلَوَّةِ وَسِبَاعِ الطَّيْرِ كَالصَّقَرِ وَالشَّاهِينِ وَالْحِدَاةِ
وَسَوَائِكُنَ الْبُيُوتِ كَالْفَارَةِ لَا الْعَقْرَ وَالرَّابِعُ مَشْكُوكٌ
فِي طَهْوَرِيَّتِهِ وَهُوَ سُورُ الْبَغْلِ وَالْحِمَارِ فَإِنْ لَمْ يَجِدْ غَيْرَهُ
تَوَضَّأَ بِهِ وَتَيَمَّمَ ثُمَّ صَلَّى **فصل في بيان أحكام السور**
أَوْ إِنْ أَكْثَرَهَا طَاهِرٌ تَحَرَّى لِلتَّوَضُّؤِ وَ

أَلَيْسَ قَوْلُهُ سُورًا السُّورُ بِهِمْزٍ عَلَيْهِ أَمَّا السُّورُ
الْمُهْمَزَةُ الْبِنَاءُ الْمَجْبُطُ بِالْبَاءِ وَالْجَمُّ اسْمٌ لِكُلِّ شَيْءٍ
أَسَارَقَ الْوَارِدُ يَسْمَى سُورًا إِذَا كَانَ قَلِيلًا وَنُوقَالُ
خَصُوصًا الْمَشْرَبُ مِنْهُ سُرٌّ مَوْطِئًا لِمَنْ قَوْلُهُ
أَدَمِيٌّ - أَلْفٌ - وَهُوَ مُقَدِّمٌ إِذَا هِيَ كُنْ فِيهِ نَجَسٌ
فَرَقَ بَيْنَ الْكَبِيرِ وَالصَّغِيرِ وَالْمَسْلُومِ وَالْمَكْنُونِ وَالْمَجْنُونِ
وَأَذْخَسَ فِيهِ كَانَ شَرِبَ خِمَارًا أَوْ كَلَّ أَوْ شَرِبَ خِمَارًا
أَوْ قَالَ مَلَأَهُ الْغَرَضُ شَرِبَ الْمَاءَ مِنْ فَوْقِهِ تَجَسَّسَ أَنْ يَكُونَ
تَرَدَّدًا بَيْنَ قِيَمَتَيْهِ وَرَبِّ الْقَالَةِ أَوْ ابْتِلَاءُ قَبْلِ الشَّرْبِ
لَنْ يَكُونَ سُورًا نَجَسًا عِنْدَ الْمُحَقِّقِينَ وَابْنُ مَوْسَى كَتَبَهُ
مَكْرُوهًا لِقَوْلِ مُحَمَّدٍ يُبَيِّنُ طَهَارَةَ الْبَحَا سَتَلْبِزُ عِنْدَهُ
١٢ مَوْطِئًا قَوْلُهُ إِنْ سَابَ يَكُونُ - وَكَلِمَةٌ فِي
سُورِ مَا يَكُونُ لِحَمْدِهِ لَمْ يَكُنْ جَدَلَةً تَأْكُلُ الْجِلْدَ بِالْفَتْحِ
وَهِيَ فِي الْأَصْلِ الْبَقْرُ وَقَدْ يَكُونُ بَعْدَ الْعَنَةِ فَإِنْ كَانَ
جَدَلَةً فَالسُّورُ مِنَ الْقِسْمِ الثَّالِثِ مَكْرُوهٌ ١٢ مَوْطِئًا
قَوْلُهُ نَجَسٌ فِي الْحَدِّمْ نَوْعٌ إِنْ جَاءَ فَاغْلُظْ شَوْشَ
الْكَلْبِ الْخَنَازِيرُ نَجَسٌ بِجَنَاسَةِ غِلْظَةٍ بِالْإِثْقَانِ وَأَمَّا سُورُ
غَيْرِهَا بِجَنَاسَةِ غِلْظَةٍ وَقِيلَ خَفِيفَةٌ ١٢ مَوْطِئًا
عَنْهُ قَوْلُهُ لَا يَجُوزُ أَيُّ لَوْ يَصِلُ لِنَظَرِهِ بِهَيْئَةِ
وَلَا يَشْرِبُهُ إِلَّا مَضْطَرًا كَالْبَيْتَةِ ١٢ مَوْطِئًا
أَلْفٌ نَجَسٌ مَا إِذَا اسْتَعْلَى فِي طَهَارَةِ الشَّرْبِ أَوْ الطَّيْرِ ١٢
قَوْلُهُ وَجَبَ احْتِزَابُهُ عَمَّا لَا يَجُوزُ لَأَنَّهُ يَخْتَلِصُ
إِلَى التَّيَمُّمِ مَعَ رَجُوعِهِ لِأَنَّهُ طَاهِرٌ ١٢ مَوْطِئًا
قَوْلُهُ الْهَرَّةُ - أَلْفٌ - طَاهِرَةٌ وَهِيَ مُقَدِّمَةٌ بِالْأَهْلِ لِقَوْلِهِ
حِكْمُ الْجَنَاسَةِ أَلْفًا أَلْفَةً الطَّوْفُ وَأَمَّا إِذَا كَانَتْ طَاهِرَةً بَرَّحَ

فَسَوْفَ تَجَسَّسُ لِقَوْلِهِ طَوْفٌ فِيهَا ١٢ مَوْطِئًا عَزَا عَلَى غَيْرِهِ قَوْلُهُ الْهَرَّةُ وَهِيَ الَّتِي تَجُولُ فِي الْقَادِرَاتِ وَلَمْ يَلِمْ طَهَارَةَ مَقَارِهَا مِنْ جَنَاسَةِ تَكْرُرِ سَوْهَا لِلشَّكِّ فِيهِ
يَكُنْ كَذَلِكَ فَوَكَرَهُ فِيهِ بَانَ جَسَتْ فَلْيَصِلْ مَقَارَهَا لِقَوْلِهِ ١٢ مَوْطِئًا قَوْلُهُ مَشْكُوكٌ - قَالَ ابْنُ أَبِي حَازِمٍ الشَّيْبَةَ لَمْ يَرَوْعَنَّ سَلَفَنَا صَلَواتُهَا وَفَعَلَتْ كَثِيرًا
مِنَ الْمُتَأَخِّرِينَ فَمِنْهُمْ مَشْكُوكٌ وَمِنْهُمْ مَشْكُوكٌ - وَلَمْ يَرَوْعَنَّ بَذَلِكَ التَّوَقُّفُ فِي كَوْنِهِ يَزِيدُ الْحُثَّ فَقَالُوا لِيَجِبَ اسْتِعْمَالُهُ إِنْ تَيَمَّمَ عِنْدَ عَرَمِ الْمَاءِ الْمَطْلُوقِ أَحْيَا طَاهِرًا
عَنِ الْعَهْدَةِ يَتَّقِينَ وَلَيْسَ مَعْنَاهُ الْجَهْلُ بِحُكْمِ الشَّرْعِ كَمَا نَهَمَدُ الْوَطَأَ هِيَ الدَّائِسُ فَانْكَرَ هَذَا التَّبْيِيرُ لَوْنِ الْحُكْمِيِّ مَعْلُومٌ وَهُوَ أَكْرَهُ الْقَوْلُ بِالتَّوَقُّفِ فِي شَيْءٍ لَهَذَا
الْأَوَّلُ وَلَيْلِ الْعَمَلِ وَغَايَةِ الْوَعْدِ ١٢ مَوْطِئًا قَوْلُهُ وَتَيَمَّمَ بِمَا وَادَّ الْمُقَدِّمَ لِمَطْلُوقِ الْاجْتِمَاعِ لِبَيْدِ التَّخْيِيرِ فِي التَّقَدُّمِ وَالْأَفْضَلُ تَقَدُّمُ الْمَاءِ الْخَارِجِ عَنِ الْحُلَّةِ وَالْمَاءِ وَجُودِهِ
الْأَوَّلُ ١٢ مَوْطِئًا قَوْلُهُ ثُمَّ اتَّقَى لِبَيْدِ الصَّلَاةِ بَعْدَ تَهْلُهَا وَهُوَ الْأَفْضَلُ فَالْوَقْلُ بَعْدَ كُلِّ طَهَارَةٍ الصَّلَاةِ مَعَ الْكَلَمَةِ وَلَا يَلْزَمُ الْكُفْرُ لَمْ يَصِلْ بِغَيْرِ طَهَارَةٍ
مِنْ كُلِّ وَجْهٍ بَلْ مِنْ وَجْهٍ حُدُونِ رَجْعِهِ ١٢ مَوْطِئًا قَوْلُهُ وَإِنْ مَرَّ بِالْقَاعِلِيَّةِ وَعَلَامَةٌ بَعْدَهُ ضَمَّةٌ مُقَدِّمَةٌ عَلَى الْيَاءِ الْمُحْذَرَةِ فَهِيَ لِلتَّلَاقِ السَّكْنِ وَاصِلَةٌ أَوْ فِي
بَعْدِهِ كَجَوَارِ ١٢ مَوْطِئًا قَوْلُهُ تَحَرَّى - مَا جَاءَ مِنَ الْخَرَى وَهُوَ تَقَرُّغُ الْوَسْمِ وَالْجَمْدِ لِيَتَبَيَّنَ الطَّاهِرُ عَنْ غَيْرِهِ ١٢ مَوْطِئًا وَكَانَتْ أَمَةً أَلْفًا لَمْ يَكُنْ لَوْنُ
الْبَعْرَةِ لِلَّامِ ١٢ مَوْطِئًا وَهُوَ مَا لَا يَكُونُ عَشْرًا فِي عَشْرٍ لَا يَكُونُ جَارِيًا ١٢ مَوْطِئًا مِنْ أَقْسَامِ الْمَاءِ الْقَلِيلِ ١٢ مَوْطِئًا احْتِزَابُهُ عَنْ سِبَاعِ الطَّيْرِ ١٢ مَوْطِئًا
صَحَابَةُ شَكَرَى تَهْدَى جِيئًا ١٢ مَوْطِئًا مِنْ أَقْسَامِ الْمَاءِ الْقَلِيلِ ١٢ مَوْطِئًا آخِرُ أَنْ يَكُنْ بِمُقَادَرَةِ شُكْرٍ كُنْ وَدُرُ ١٢ مَوْطِئًا سَائِلُ رَدِّهَا ١٢ مَوْطِئًا
لَهُ كَخَوْنِ سَائِلُ وَرَأَى نَبَا شَدَّ

الشَّرْبُ أَنْ كَانَ أَكْثَرَهَا نَجَسًا لَا يَحْرَى الْأَلْشَرُّ فِي الشَّيْءِ
والاغْتَسَالُ

بَلْ يَتَيَمَّمُ كَمَنْ عَلَى الْمَاءِ ١٢ عَنْ
الْمُخْتَلِطَةِ يَحْرَى سَوَاءٌ كَانَ أَكْثَرَهَا طَاهِرًا أَوْ نَجَسًا.

فَصْلٌ تَنْزِهُ الْبُئْرِ الصَّغِيرَةِ بَوَاقٍ نَجَاسَةٍ وَإِنْ
بَعْضُ نَجَسٍ بَعْضُ طَاهِرٍ
دَعَى مَادُونَ عَشْرًا فِي عَشْرٍ
فِي سَائِلِ الْأَبَارِ

قُلْتُ مِنْ غَيْرِ الْأَرْوَاحِ كَقَطْرَةِ دَمٍ أَوْ خَمِيرٍ بَوَاقٍ خَيْرٌ وَلَوْ خَرَجَ
حَالِيَةً مَثَالُ الْقُلْتِ ١١

حَيًّا وَلَمْ يُصَبْ فِيهِ الْمَاءُ وَبِمَوْتِ كَلْبٍ أَوْ شَاةٍ أَوْ أَدَمِي فِيهَا
كَوَيْدٍ

وَبِاتِفَافِ خَيْرِ حَيَوَانَ وَلَوْ صَغِيرًا وَبِاتِفَادٍ لَوْ لَمْ يُمَكِّنْ نَزْحُهَا
دَعَى غَيْرَ بَابِ ١٢ كَانَ

وَأَنْ مَاتَ فِيهَا دَجَاجَةٌ أَوْ هَرَّةٌ أَوْ نَحْوُهَا لَزِمَ نَزْحُ أَرْبَعِينَ
وَلَمْ يَفْتَقِرْ فِي الْحَيْثُ

دَلَوًا وَإِنْ مَاتَ فِيهَا فَاَرَةٌ أَوْ نَحْوُهَا لَزِمَ نَزْحُ عَشْرِينَ دَلَوًا
وَلَمْ يَفْتَقِرْ بِالصَّغِيرِ كَصَفْقٍ
بِمَا خَرَجَ هَادِقٍ فِيهَا

وَكَانَ ذَلِكَ طَهَارَةً لِكِبْرِ الدَّلَوِ وَالرِّشَاءِ وَيَدِ الْمُسْتَقْبَلِ
النَّزْحِ ١٣ ظَرَفٌ كَرْدَانُ آبٍ أَوْ جَارَةٌ كَثْرَتُهُ ١٢ مِنَ الْإِسْتِقْبَالِ

وَلَا يَتَخَسَّلُ الْبُئْرُ بِالْبَعْدِ الرَّوْثِ وَالْحَتَّى إِلَّا أَنْ يَسْتَكْثِرَهُ النَّاسُ
بِرَأْيِ فَرَسٍ وَفَعْلٍ وَفَارِ ١٤ وَغَلِيظِ الْأَعْتَادِ ١٥

وَأَنْ لَا يَخْلُو دَلَوٌ عَنْ بُعْرَةٍ وَلَا يَفْسُدُ الْمَاءُ بِمُخْرَجِ حِمَامٍ وَ
كَرْمِيَّةٍ فِي الْمَبْرُوطِ ١٦ سَائِلٌ نَجَسٌ يَنْشُدُ

عُصْفُورٍ وَلَا بِمَوْتِ مَا لَا دَمَ لَهُ فِيهِ كَسَمَكٍ وَضِفْدَةٍ وَ
بِرَأْيِ بَشَرٍ يَجْرِي لَيْشٌ

حَيَوَانَ الْمَاءِ وَلَبَقٍ وَذَبَابٍ وَزُبُورٍ وَعَقْرَبٍ
أَي مَاءِ الْمَوْلُودِ مَكْسٍ بِأَقْصَمِ مَعْرُوفٍ اسْتِ

وَلَا بَوَاقٍ أَدْمِي وَمَا يُوْكَلُ الْحَمَةُ إِذَا خَرَجَ حَيًّا
وَدَعَى نَجَسٍ مِثْرَةً ١٧ مَا شَدَّ كَوَيْدًا وَغَيْرَهُ

لَمْ يَقُلْهُ وَفِي - أَيْ إِذَا اِخْتَلَطَتِ الشَّيْبَابُ بَعْضُهَا
نَجَسًا وَبَعْضُهَا طَاهِرًا لَمْ يَتَيَمَّمْ فَحُكْمُهُ التَّحْرَى سَوَاءٌ كَانَ

أَكْثَرُ مِنْهَا نَجَسًا أَوْ طَاهِرًا نَجَسًا ١٨ قَوْلُهُ يَحْرَى - لَوْ
لَا خَلَفَ لِلشَّرْبِ سِوَا الْمَوْتِ وَالْمَاءِ يَخْلُفُهُ التُّرَابُ ١٩ أَمَّا كَلِمَةُ

قَوْلِهِ الْبُئْرُ - أَيْ يَنْزِعُ بِأَوَّلِهِ لَوْ أَنَّ مِنْ اسْتِزَادِ الْبُئْرِ
وَالْمَاءِ الْحَالِ بِالْبُئْرِ فَصَلِّ لِلْمِيَانَةِ فِي خُرَاجِ جِيَالِ الْمَاءِ

فَهُوَ مِنْ اِطْلَاقِ اسْمِ الْحُلِّ إِزَادَةُ الْحَالِ فِيهِ ٢٠ وَطَوَّلَهُ
قَوْلُهُ وَإِنْ قَلَبَ - لَوْ تَغَيَّرَ النِّجَاسَةُ نَجَسٌ قَلِيلٌ لِمَاءٍ وَإِنْ

لَمْ يَنْظُرْ فِيهِ ٢١ قَوْلُهُ بِمَوْتِ قَيْدٍ مَوْتِ
الْكَلْبِ فِي الْبُئْرِ وَلَمْ يَقُلْ بَوَاقٍ ٢٢ كَمَا كَلِمَةً قَالَ فِي التَّخْزِينِ لِأَنَّ

الْكَلْبَ يَخْرُجُ نَجَسًا عَلَى الصَّحِيحِ نَازِلًا لَمْ يَمُتْ وَخَرَجَ حَيًّا
وَلَمْ يَصِلْ فَمِمَّا لَمْ يَلِغْ فِيهِ بَعْدُ الْخَزِيرُ لَوْ نَجَسٌ

الْعَيْنِ ٢٣ عَنْ ٢٤ قَوْلُهُ شَاةٌ - أَطْفَقَهَا وَهِيَ مَقِيدَةٌ بِمَا
إِذَا كَانَتْ كَبِيرَةً فِي الْهَلْمَةِ أَمَّا إِذَا كَانَ وَلَدُ الشَّاةِ صَغِيرًا أَوْ جَدًا

كَانَ حَكْمُهَا كَحَكْمِ الْهَلْمَةِ ٢٥ مَعَ زِيَادَةِ كَلِمَةِ قَوْلِهِ وَمَا شَادُوا
أَيْ إِذَا وَجِبَ نَزْحُ الْجَمِيعِ وَلَمْ يَكُنْ فَرَاغُهَا لَكُمْ هِيَ مَعْنَى

نَزْحَ مَا شَادُوا وَهُوَ مَرْسِي عَنْ مُحَمَّدٍ نَفْسِي بِمَا شَاهَدْتُ بِقَوْلِهِ
لَوْ أَنَّ بَابًا كَثِيرَةً الْمَاءَ لِمَجَارِقَةٍ وَجَلَّةٍ ٢٦ قَوْلُهُ

نَزْحَ - وَالنَّزْحُ إِذَا يَخْرُجُ بَعْدَ خُرَاجِ مَا رَقَّ فِيهَا مِنَ النِّجَاسَةِ
فَإِنْ انْزَحَ قَلِيلٌ لَا يَصِلُ لَدُنْهُ سَبَبُ النِّجَاسَةِ إِلَّا

إِذَا تَعَدَّى رُخْلُهَا حَشَّةً أَوْ خُرْقَةٌ نَجَسَةً تَعَدَّى أَصْحَقُ
أَوْ تَقْبِيَّتُ نِيْمَزٍ الْعَقْلُ الْوَقْتُ وَتَطَهَّرَ النِّجَسَةُ وَالْحَقِيقَةُ تَبَعًا

لِطَهَارَةِ الْبُئْرِ لَمْ يَطْرُقْ تَمَسُّ ٢٧ قَوْلُهُ وَكَانَ - لِأَنَّ نَجَاسَةَ
هَذِهِ الْأَشْيَاءِ كَانَتْ نَجَاسَةً أَلْفًا فَكَانَتْ طَهَارَتُهَا بِطَهَارَتِهِ

فِيهَا لِلْحَيِّ كَطَهَارَةِ دُونَ الْخَمْرِ بِخَلْقِهَا ٢٨ أَيْ قَوْلُهُ الْبُئْرُ
وَلَوْ نَزَحَ بَيْنَ الْبَابِ وَالْمَصَارِفِ وَالْفُتُوحِ فِي الصَّحِيحِ وَلَا تَزِيدُ

بَيْنَ الرُّطْبَةِ وَالْبَابِ وَالصَّحِيحُ لَيْسَ كَمَا ظَهَرَ فِي الْخَاتِمَةِ ٢٩ أَيْ قَوْلُهُ
أَعْلَنَ الْأَصْلُ أَنَّ الْبُئْرَ لَا يَجْسُ بَوَاقٍ بَعْدَ غَيْرِهِ إِلَّا أَنْ يَكُونَ

كثِيرًا وَخَلْفُ الْفَا صُلْبٌ بَيْنَ الْقَلِيلِ وَالْكَثِيرِ قَلِيلُ الشُّبُوتِ
كثِيرٌ وَرَأَى عَنْ يَجْنِيفَةٍ أَنْ الْكَثِيرُ لَا يَسْتَقِلُّ عَلَيْهِ إِلَّا عَمَلًا وَقِيلَ لِكثَرِ مَا يَنْظُرُ وَجْهَ الْبُئْرِ قَلِيلٌ مَا لَا يَخْلُو فِيهِ كَلِمَةٌ لَوْ أَنَّ

قَوْلُهُ فِيهِ أَيْ فِي الْمَاءِ أَلْفًا وَهُوَ قَلِيلٌ أَتَقَا حَتَّى لَوَمَاتٍ خَارِجَةٍ وَفِيهِ يَكُونُ الْحَكْمُ كَذَلِكَ ٣٠ مَوْطٌ ٣١ قَوْلُهُ صَفْدٌ ٣٢ - أَطْلَقَهُ وَهُوَ مَقِيدٌ بِالْمَجْرِي فَإِنْ كَانَ لَصَفْدُ
بِإِيْفَادِ الْمَاءِ أَكَانَ لَهُ دَمٌ سَائِلٌ وَهُوَ بِأَلْسِنَةٍ لَمْ يَلِغْ أَصَابُهُ ٣٣ عَنْ ٣٤ قَوْلِهِ حَيَوَانَ الْمَاءِ الْحَدَّ لَفَا صُلْبٌ بَيْنَ الْعَائِي وَالْبُئْرِ أَنْ الْمَائِي مَا لَا يَعِيشُ فِي غَيْرِ الْمَاءِ

وَاخْتَلَفَ فِي مَا يَبِيتُ فِيهَا فَقَالَ قَاضِي خَانٍ فِي شَرْحِ الْجَامِعِ الصَّغِيرَانَهُ يَفْسُدُ ٣٥ ط
عَنْ أَوْسَطِ كَهْ بَرَانِ جَاهِ أَكْثَرِ اسْتِمَالِ كُرَّةٍ شَوْءٍ ٣٦ وَتَحْبُ الزِّيَادَةُ إِلَى خَمْسِينَ أَوْ سِتِينَ ٣٧ مَعَ وَتَحْبُ الزِّيَادَةُ إِلَى ثَلَاثِينَ ٣٨
لِلْمَاءِ سُرْكَينَ شَتْرُوكُو سَبْدٍ وَهُوَ ٣٩ بِكُرِّ النِّجَاسِ وَاحِدُ الْإِخْتَاءِ بِبَقِيَّةِ ٤٠ عَنِ الْخُرْقِ بِالْفَتْحِ وَاحِدُ الْخُرْقِ بِالضَّمِّ ٤١ أَيْ وَلَا يَجْسُ الْمَاءُ
وَلَا الْمَائَاتُ ٤٢ أَيْ بِالْكَسْرِ دَالٌ مَهْمَلَةٌ يَنْزِعُ مَكْسُورَيْنِ وَمَهْمَلَةً عَوْلًا ٤٣
لَمْ وَلَوْ جَنِبًا أَوْ حَاطَا أَوْ نَفَسًا أَوْ قَطْعًا وَمَهَا وَكَافِلًا ٤٤ ط

وَلَمْ يَكُنْ عَلَى بَدَنِهِ نَجَاسَةٌ وَلَا بَوَاقُوعٌ بَغْلٍ حَارٍّ سَبَاعٍ
 طَبِيرٌ وَخُشٌّ فِي الصَّحِيحِ ^{١٢} وَإِنْ وَصَلَ لُعَابُ الْوَاقِعِ إِلَى لَمَّا
 أَخَذَ حُكْمَهُ ^{١٢} وَوُجُودَ حَيَوَانٍ مَيَّتٍ فِيهَا يَتَجَسَّهَانِ يَوْمَ
 وَكَيْلَةٍ وَمُنْتَفِعٍ مِنْ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ وَلَيَا إِلَيْهَا إِنْ لَمْ يُعْلَمْ وَقْتُ وَقُوتِهِ ^{١٢}
 فَفصل في الاستنجاء يلزم الرجل الاستبراء ^{١٢}
 حَتَّى يَزُولَ أَثَرُ الْبَوْلِ وَيَطْمَئِنَّ قَلْبُهُ عَلَى حَسَبِ عَادَتِهِ إِمَّا
 بِالْمَشْيِ وَالتَّخَمُّمِ ^{١٢} وَالِاضْطِجَاعِ أَوْ غَيْرِهِ وَلَا يَجُوزُ الشَّرْؤُ
 فِي الْوُضُوءِ حَتَّى يَطْمَئِنَّ بِزَوَالِ رَشْحِ الْبَوْلِ ^{١٢} وَالِاسْتِجَاءِ
 سَنَةً ^{١٢} مِنْ نَجَسٍ يَخْرُجُ مِنَ السَّبِيلَيْنِ مَا لَمْ يَتَجَاوَزْ
 الْمَخْرَجَ ^{١٢} وَإِنْ تَجَاوَزَ وَكَانَ قَدَرُ الدَّارِ هَهُوَ ^{١٢}

لَمْ يَكُنْ نَجَاسَةً أَرَادَ بِهَا نَجَاسَةٌ مِتَقَنَةٌ فَلَا يَتَأَلَّى
 ظَاهِرُ اسْتِحْثَالِ بَوَالِهَا عَلَى اخْتِذَاهَا ^{١٢} مَعَ زِيَادَةِ
 قَوْلِهِ وَلَا أَيْ لَا يَفْضُلُ الْمَاءُ بِقَوْلِهِ بَقْلٍ وَحَارٍّ يُصِيرُ
 مَشْكُوكًا لَدُنْ بَدَنِ هَذِهِ الْحَيَوَانَاتِ ظَاهِرٌ لَهَا مَحْلُوقَةٌ
 لَهَا اسْتِعْمَالُهَا وَنَافِعَةٌ لَهَا بِقَوْلِهِ ^{١٢} طَبِيرٌ وَخُشٌّ
 وَقِيلَ يَجِبُ نَزْحُ كُلِّ الْمَاءِ الْحَارِّ أَلَوْ طَوَّهَتْهَا بِلُغَا بِهَا ^{١٢}
 قَوْلُهُ اخْذَ أَيْ يَكُونُ الْمَاءُ فِي حُكْمِ الْعَالِيَةِ فَإِنْ
 كَانَ لُعَابُ الْوَاقِعِ طَاهِرًا فَالْمَاءُ طَاهِرًا إِنْ كَانَ نَجَسًا
 فَالْمَاءُ يَجْزِي أَنْ كَانَ الْعُيُوبُ مَكْنًى فَالْمَاءُ مَكْنًى وَتَدْرُ
 عِلْمَتُهُ فِي الْفَصْلِ السَّابِقِ لَوْلَا سَارِ ^{١٢} مُحَمَّدٌ عَزَّازٌ عَلَى غَيْرِهِ
 هُمُ قَوْلُهُ وَجُزْ أَيْ إِنْ وَجَدَ حَيَوَانٌ مَيَّتٌ فِي الْبُزْ
 لَمْ يُعْلَمْ وَقْتُ مَوْتِهِ فَيَجْزِي سَنَةً الْبُرْزُومِ يَوْمَ وَلَيْلَةٍ
 إِنْ لَمْ يَشْفَعْ مِنْ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ وَلَيَا إِلَيْهَا إِنْ انْتَفَخَ وَ
 هَذَا عَنْهُ الدَّامُ حَقِيقًا طَبِيرٌ وَخُشٌّ لَوْنٌ غَيْرُ مَوْتٍ
 النِّجَاسَاتِ لَا يَتَأَلَّى فِيهِ التَّصْفِيلُ لَوْ اخْتَلَفَ بِلَاحِكُمْ
 نَجَاسَةُ الْبُرْزُومِ وَقْتُ الْوُجُودِ فَقَطًّا وَالْمَاءُ الْحَيَوَانِ
 الدَّامِ غَيْرُ الْمَاءِ وَقِيلَ بَعْدَ الْعِلْمِ لَوْ شَاءَ عِلْمُهُ أَنْ
 ظَنَّنَا اشْكَالًا وَيَعْتَبَرُ الْحُكْمُ مِنْ وَقْتِهِ بِلَا خُذْ وَأَعْلَانُ
 قَوْلُهَا يَجْزِي بَعْدَ بِلَا فِي حَقِّ الْوُضُوءِ يَلْزَمُ مَعَهُ عَادَةُ
 الصَّلَاةِ إِذَا تَوَضَّأَ مِنْهَا وَامَّا فِي حَقِّ غَيْرِهَا فَدَائِمُ
 نَجَاسَتِهَا فِي الْحَالِ مِنْ غَيْرِ اسْتِجَاءِ لَدُنْهُ مِنْ بَابِ وَجُزْ

النَّجَاسَةُ فِي التَّوْبِ حَقٌّ إِذَا كَانَ غَاثًا أَوْ غَلِيظًا عَلَى الصَّحِيحِ ^{١٢} عَزَّزَ
 إِذَا تَوَضَّأَ وَأَمْنَهَا وَهَمَّ مَحْدُوثُونَ أَوْ غَسَلُوا مِنْ جَنَابَةٍ أَوْ كَانُوا مُتَضَمِّينَ أَوْ غَسَلُوا الشَّيْبَ أَوْ عَنِ نَجَاسَةٍ أَعَادَةُ إِجْمَاعًا ^{١٢} مَعَ قَوْلِهِ الْاسْتِجَاءُ هُوَ تَلَمُّسُ
 بَخُولِ الْمَاءِ وَمِثْلُ الْقَلَمِ الْخُفِّ هُوَ فِي الْفَقْهِ مَسْحُ مَوْضِعِ الْخُفِّ وَغَسْلُهُ بِغَيْرِ مَلْطَأٍ وَالتَّخَمُّمُ اخْتِجَاعُ الْبَطْنِ ^{١٢} مَعَ قَوْلِهِ يَلْزَمُ عِبْرًا بِاللَّوْنِ لَوْنُهُ قَوِيٌّ مِنْ الْوَأْ
 لِقَوَا الصَّحَّةِ بِقَوَاهِ الْبَقْعَةِ الرَّاجِحَةِ حَتَّى كَانَ تَرْكُ مَا أَكْبَرُ ^{١٢} مَعَ قَوْلِهِ الرَّجُلُ لَا يَخْتَارُ الْمَرْأَةَ إِلَى الْاسْتِجَاءِ الْمَذْكُورِ فِي الرَّجُلِ لَوْ تَوَضَّأَ مَحَلَّهَا وَتَصَدَّقَ بِلَ
 تَصْبِيرٍ قَلِيلًا ثُمَّ تَسْتَجِي ^{١٢} مَعَ قَوْلِهِ الْاسْتِجَاءُ أَعْلَانُ الْفَرْقِ بَيْنَ الْاسْتِجَاءِ وَالِاسْتِغْنَاءِ مَا قَالَهُ فِي الْمَقَدِّمَةِ الْفَرْقُ يَقْتَضِي أَنْ الْاسْتِجَاءُ اسْتِعْمَالُ الْحِجَابِ
 وَالِاسْتِغْنَاءُ نَقْلُ الْأَقْدَامِ وَالرَّكْعُ بِهَا وَخَوْفُ ذَلِكَ حَتَّى يَتَقَيَّنَ بِزَوَالِ أَثَرِ الْبَوْلِ وَالِاسْتِغْنَاءُ هُوَ الْتِقَادَةُ وَهِيَ بِلَا بِالْإِجْمَاعِ حَالُ الْاسْتِجَاءِ وَبِالْصَّالِحِ حَالُ الْاسْتِغْنَاءِ
 بِالْمَأْمُونِ تَذْهَبُ الرُّجُوعُ الْكَرْبَةُ ^{١٢} مَعَ قَوْلِهِ الْبَوْلُ خَصَصَ لَدُنِ الْغَالِبِ أَنْ يَتَأَخَّرَ الْبَوْلُ وَالْأَوَّلُ الْغَالِطُ كَذَلِكَ إِذَا لَوْ فَرْقَ ^{١٢} مَعَ قَوْلِهِ يَطْمَئِنَّ تَالِ فِي الْمَقْدَمِ
 وَمَتَى وَقَمَ قَلْبُهُ أَنَّهُ صَارَ طَاهِرًا جَارِئًا يَنْجِي لَدُنْ كُلِّ أَحَدٍ عِلْمُ عَالِهِ ^{١٢} مَعَ قَوْلِهِ سَنَةً أَطْلَقَ فَشَمِلَ الرِّجَالَ وَالنِّسَاءَ وَمَاذَا كَانَ فِي الْقَبْلِ وَالْإِدْنِ قِيلَ يَجْزِي
 فِي الْقَبْلِ ^{١٢} مُحَمَّدٌ عَزَّازٌ عَلَى غَيْرِهِ ^{١٢} مَعَ قَوْلِهِ مِنْ نَجَسٍ قِيلَ بَعْدَ لَدُنِ الْوَيْطِ طَاهِرًا عَلَى الصَّحِيحِ وَقَوْلُهُ يَخْرُجُ مِنَ الْمَرْجِي عَلَى الْغَالِبِ أَنْ لَوْ تَوَضَّأَ بِالْمَخْرَجِ نَجَاسَةً مِنْ غَيْرِ
 يَطْهَرُ بِالِاسْتِجَاءِ كَالْخَارِجِ وَخَرَجَ بِهِ حَتَّى مِنْ غَيْرِ السَّبِيلَيْنِ كَانَتْ مَوَاقِفُ الْاسْتِجَاءِ مِنْ هَذِهِ الْأَوْدَةِ كُلَّهَا بَعْدَ كَمَا فِي الْقَهْقَشَا وَقَوْلُهُ الْمَرْأَةُ قِيلَ لَسْتِ بِسَبْعًا
 وَكَوْنُهَا مَسْنُونًا لَوْ وَصَلَ الْغُلَّ ^{١٢} عَزَّزَ ^{١٢} مَعَ قَوْلِهِ اللَّهُمَّ اخْتَلَفَتْ الرِّأْيَةُ فِي ذَلِكَ فَمَنْ قِيلَ يَتَبَرَّأُ الْوَلَدُ وَهَوَانُ يَكُونُ زَوْجُهُ قَدْ لَدِمَ الْكِبْرَاءُ الْمَقَالُ هُوَ عَشْرُونَ
 نِيلًا وَالْقِيلُ طَخْسُ شَعِيرَاتٍ وَقِيلَ بِالْمَسَاحَةِ وَهُوَ قَدْ عَرَضَ الْكَفَّ وَوَقِيَ أَبُو جَعْفَرٍ بَيْنَ الرِّبَّيْنِ فَقَالَ أَرَادَ مُحَمَّدٌ بِدَكْرِ الْمَرْءِ تَقْدِيرَ النِّجَاسَةِ الْمَاعَةِ
 وَبِذِكْرِ الْوَرْنِ تَقْدِيرَ النِّجَاسَةِ الْمَسْتَجِدَّةِ وَهَذَا هُوَ الصَّحِيحُ قَالَ السَّرْحِيُّ يَتَبَرَّأُ هُمُ زَمَانُهُ ^{١٢} مَعَ طَهَارَةٍ وَنَجَاسَةٍ وَكَرِهَتْ عَمَهُ الدَّوْلَى
 أَنْ يَقُولَ وَقْتُ مَوْتِهِ بَدَلَ وَقْتُ وَقْعِهِ ^{١٢} مَعَ لَا يَخْفَى حَسَنُ تَقْدِيرِهِ عَلَى الْوُضُوءِ ^{١٢} مَعَ لَحْمٍ هُوَ مِنْ أَقْوَى سَنَةِ الْوُضُوءِ ^{١٢} مَعَ بَزَالِ الْبَلَلِ
 أَيْ لَا يَظْهَرُ عَلَى الْحِجَابِ بَوْضَعُهُ عَلَى الْمَخْرَجِ ^{١٢} مَعَ بَقْعَةٍ أَوَّلُ وَثَاقٍ وَسُكُونُ حَاءٍ مَعْلُومَةٍ وَفِيهِ ذِكْرُ مَوَاقِفَ كَرَمٍ ^{١٢}
 مَعَ بَقْلٍ أَقْدَامَ وَرَكْعَ وَكَرْبُ بِنَفَقِ ^{١٢} مَعَ قِيلَ سَبْعَ أَيْ مَسْفُوفَاتٍ اسْتِجَاءَ ^{١٢}

لَهُ قَوْلُهُ وَجِبَ لَدُنَّهِ مِنْ بَابِ أَزَالَةٍ الْجَا
فَلَا يَكُنْ مَسْحًا بِالْحَجَرِ التَّقِيدِ بِالْمَاءِ التَّقَا
وَالْوَيْصَمِ أَزَالَتُهُ بِالْمَاءِ ^{أيضا ١٢} مُحَمَّدٌ عَزَّ وَجَلَّ
غَفَلَ ^{١٢} قَوْلُهُ وَيَقْرَأُ - لَدُنْ غَسْلٍ سَائِلًا
قَرَضَ فِي الْغَسْلِ فَلَوْلَمْ يَغْسِلْ مَا فِي الْمَخْرَجِ قَلِيلًا كَانَ
أَوْ كَثِيرًا بَقِيَ مَا عَلَيْهِ النَجَاسَةُ مِنْ غَيْرِ غَسْلِ فَلَا
يَصِحُّ الْغَسْلُ - فَإِنَّ قُلْتَ هَذَا فِي مَا اسْتَهْرَجَ
مَا بَيْنَهُمْ مِنْ أَنْ الدُّسْتَجَاءَ مِنْ سَنَنِ الْغَسْلِ قُلْتَ
الْمُسْنُونُ هُوَ تَقَرُّبُ الدُّسْتَجَاءِ لَدُنْفِهِ ^{١٢} مُحَمَّدٌ
عَزَّ وَجَلَّ غَفَلَ ^{١٢} قَوْلُهُ مَتَى - بَانَ لَوْ يَكُونُ
خُشْنًا كَالْفَجْرِ وَلَوْ أَمْسَكَ كَالْحَقِيقِ ^{١٢} م ^{١٢} قَوْلُهُ
لِحَبْلِ الْحَصُولِ الطَّهَارَةِ الْمُتَقَقِّ عَلَيْهَا وَإِقَامَةِ
السَّنَةِ عَلَى الْوَجْهِ الْكَامِلِ لَدُنْ الْحَجَرِ مَقْلٍ وَلَمَّا
غَيَّرَ الْمَاءَ مُخْتَلَفٌ فِي تَطْهِيرِهِ ^{١٢} م ^{١٢} قَوْلُهُ
الْأَفْضَلُ - أَطْلَقَهُ فَإِنَّا دَالِ الْفَضْلِيَّةِ فِي كُلِّ
زَمَانٍ وَقِيلَ الْجَمْعُ إِنَّمَا هُوَ سَنَةٌ فِي زَمَانٍ مَا
فِي الزَّمَانِ الْأَوَّلِ فَادْبَكَ لَدُنْهُمَا كَانُوا يَبْعَثُونَ ^{١٢}
رُوحًا ^{١٢} قَوْلُهُ يَقْتَصِرُ - وَالْاِقْتِصَارُ عَلَى
فَقْطِ اقْتِرَابٍ فِي الْفَضْلِ فِي اسْتِمَالِ الْمَاءِ الْحَجَرِ
مِنْ الْاِقْتِصَارِ عَلَى الْحَجَرِ فَإِنَّهُ دُونُهُمَا وَكَانَ
يَحْصِلُ السَّنَةُ وَإِنْ تَقَارَبَتْ الْفَضْلُ ^{١٢} مُحَمَّدٌ
عَزَّ وَجَلَّ غَفَلَ ^{١٢} قَوْلُهُ انْقَاءً - لَدُنْهُ
الْمَقْصُوفُ فَلَوْلَمْ يَحْصِلِ الْانْقَاءُ بِثَلَاثِ يَرَاهُ عَلَيْهِ
اجْتِمَاعًا كَوْنَهُ هُوَ الْمَقْصُوفُ وَلَوْ حَصَلَ الْانْقَاءُ
بِرَاحَةٍ اِقْتَصَرَ عَلَيْهِ جَاذِكَمَا ذَكَرَ ^{١٢} م -
قَوْلُهُ لَا سَنَةَ مُؤَكَّدٌ - لَمَّا رُدَّ مِنَ التَّخْيِيرِ
لِقَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ اسْتِحْبَابِ قَلْبِي وَتَرَمِنْ
فَلْ فَقَدْ لِحَسَنِ وَمِنْ لَوْ فُلُوحِ جَرِّ فَإِنَّهُ لَا يَحْتَمِلُ

التَّوَابِلَ فَبَدَلَ عَلَى نَقْيٍ وَجُوبِ الْاِسْتِخَاءِ وَعَلَى نَقْيٍ وَجُوبِ الْعَدَمِ فِيهِ ^{١٢} م -

٩ قَوْلُهُ إِنْ رَأَى لِحَسْبِهِ فَلَا - تَحَرَّرَ عَنْ زِيَادَةِ التَّلَوُّثِ وَلَا زِيَادَةِ التَّلَوُّثِ لَدُنْ الصُّوْرَةِ تَنْدَمُ بِهَا وَتَجْبِسُ الطَّاهِرُ بِفِرَاقِهِ
لَا يَجُوزُ كَمَا فِي الْحَيْطِ ^{١٢} ط ^{١٢} قَوْلُهُ وَيَصْعَدُ - وَذَلِكَ لِإِحْتِاجِ الْمَاءِ النَجَسِ مِنْ غَيْرِ شَيْءٍ عَلَى جَسَدٍ - وَهِيَ طَرِيقَةٌ
لِبَعْضِ الْمَشَايِخِ وَالَّذِي عَلَيْهِ عَامَتُهُمْ أَنَّهُ لَا يَصْعَدُ بَلْ يَرْفَعُهَا جَمْلَةً ^{١٢} م -

ع حَجْرًا كَمَا رَأَى قَبْلَ أَنْ يَزَالَ النَجَاسَةُ سِتْ لَيْسَ حَجَرًا كَمَا فِي نَيْسِتِ ^{١٢} ع تَاكَ سَاقِطٌ شَرْفٌ مِنْ نَيْسِتِ غَسْلٍ أَوْ غَسْلٍ ^{١٢}

س هَ إِيْ أَزَالَتُهُ مَا فِي الْمَخْرَجِ بِغَسْلِهِ بِالْمَاءِ الْمَطْلُوقِ ^{١٢} ط وَمِ الْوَحْدِ مِنَ التَّنْقِيَةِ بِأَلْ وَصَافٍ كَرُونَ ^{١٢}

ص يَفِيدُ عَمُومَ الْأَمْرِ مِنْهُ صَيْفًا وَشَتَاءً ^{١٢} هَ كَوْنَهُ اِبْلَغٌ فِي التَّنْظِيفِ ^{١٢}

ح هَ اِحْتِاجُهُ إِلَى ثَلَاثِ أَصَابِهِ فِي الدُّسْتَجَاءِ ^{١٢} م -

اصْبَعَهُ الْوُسْطَى عَلَى غَيْرِهَا فِي ابْتِدَاءِ الاستنجاء ثم يُصَعَّدُ
بِنَصْرَةٍ وَلَا يَقْتَصِرُ عَلَى اصْبَعٍ وَاحِدَةٍ وَالْمَرْأَةُ تُصَعِّدُ بِنَصْرِهَا
وَأَوْسَطَ اصْبَاعِهَا مَعَ ابْتِدَاءِ تَحْشِيَةِ حُصُولِ اللَّذَّةِ وَ
يُبَالِغُ فِي التَّنْظِيفِ حَتَّى يَقْطَعَ الرَّاحَةَ الْكَرِيهَةَ وَفِي إِرخَاءِ
المَقْعَدَةِ إِنْ لَمْ يَكُنْ صَائِمًا فَإِذَا فَرَغَ غَسَلَ يَدَيْهِ ثَانِيًا وَ
نَشَفَ مَقْعَدَتَهُ قَبْلَ الْقِيَامِ إِنْ كَانَ صَائِمًا فَفَصْلٌ لَا
يَجُوزُ كَشْفُ الْعَوْرَةِ لِلَاِسْتِنْجَاءِ وَإِنْ تَجَاوَزَتْ النِّجَاسَةَ
فَخَرَجَهَا وَزَادَ التَّجَاوُزَ عَلَى قَدَرِ الدَّرَجَةِ لَا تَصِحُّ مَعَهُ
الصَّلَاةُ إِذَا وَجَدَ مَا يَزِيلُهُ وَيَحْتَالُ لِإِزَالَتِهِ مِنْ غَيْرِ كَشْفِ
الْعَوْرَةِ عِنْدَ مَنْ يَرَاهُ وَيَكُونُ الْأُسْتِنْجَاءُ بِعَظْمٍ وَطَعَامٍ
لَا دُمِّيَّ أَوْ بَهِيمَةً وَالْجَرِّ وَخَرْقٍ وَفَحْمٍ وَرُحَابٍ وَجَبَرٍ
وَشَيْءٍ مُحْتَرَمٍ كَخَرْقَةِ دِيْبَابٍ وَقَطْنٍ بِأَلْيَدِ الْمُئْتَنِي الْأَمْرِ

له قوله يقطع - أي عن المجل وعن غيره
استنجد بها لدون الراحة أثر النجاسة فلا طهارة
مع بقائها إلا أن ينشق والناس عنه غافلون ولم
يقدر بعد لدون الصبيح تقويضه إلى المرى حتى
يطحن القلب بالطهارة أو ييقين وغلبة الظن وقيل
يقدر في حق الموسوس سبع أو ثلاث وقيل في الجليل
ثلاث وفي المقعدة بخمس وقيل بتسع وقيل لم يدر
له قوله وفي أنفائها في إرخائها لينزل ما في
الشرح بقدر المكان ١٢ مع زيادة ٣ قوله
لم يكن - وإن كان صائماً لا يزال في إرخاء المقعدة
حفظاً للصوم عن المضاد ١٢ بتغير له قوله لا
يجوز قال الكمال إنما يستنجد بالماء إذا وجد مكاناً
ليستريحه ولو كان على شط نهر ليس فيه ستر أو
استنجد بالماء قال الفسق وكثيراً ما يفعل علم المصلين
في المضلة فصد عن شاطئ النيل ١٢ شئى له قوله
كشف قال العلامة نوح المستنجد لا يكشف عن نفسه عند
أحد لا لاستنجاء فان كشفها صار فاسقاً لا يكشف
حراماً ومن ترك الحرام ناسق سواء كان الخس مجاوزاً
للخرج أو لا وسواء دخل الدرع أو لا ومن فهم من
عارتهم غير هذا فقد سها ١٢ له قوله زاد -
فيل بالزيادة فإن المعبر في شتم الصلوة ما جاوز المعبر
من النجاسة حتى إذا كان المجاوز عن المعبر قد
الذهر وم الذي في المعبر يزيد عليه لا يمنع
الصلوة ولا يجب غسله لأن ما على المعبر ساقط
السيرة ولهذا الذكر تركه ولا ينضم إلى ما في

جسد من النجاسة فبقيت العبرة المجاوز فقط فإن كان أكثر من ذلك لم يمنع ولا فلا وهذا عند أبي حنيفة في يوسف وعند محمد يعتبر موم موضع الاستنجاء حتى
إذا كان المجرى أكثر من قدر الذهر منه عند وجوبه وكذا ينضم ما في المعبر إلى ما في جسد من النجاسة عند فحاصل أن المعبر كالباطن عند
حتى لا يعتبر ما فيه من النجاسة أصلاً وعند كالحار ١٢ كقوله لا تصح - لأنه يجب الاستنجاء بالماء إذا جاوزت النجاسة المعبر لأن ما على المعبر
من النجاسة إنما اكتفى فيه بغير الماء للصلوة ولا ضرورة في المتجاوز فيجب غسله وكذلك إذا لم يجاوز وكان جنباً يجب الاستنجاء بالماء ولو جاوز غسل
لأجل الجنابة وكذلك الحائض والنفساء ما ذكرنا ١٢ من قوله إذا لم يدر ما في جسد من النجاسة فحاصل أن المعبر كالباطن عند فحاصل أن المعبر كالباطن عند
والثاني إمكان أن لا تكشف العورة عند أحد أما الأول فلا فلهذا عند عدم رجوع المزيل تصح صلواته مع الخس ولا يبيد الصلوة التي صلاها
مع الخس بعد ما وجد الماء لعدم القدرة على المزيل أما الثاني فلا فلهذا كشف العورة حرام فيزبد في ترك طهارة النجاسة إذا لم يكن أزالها من غير
كشف ١٢ محمد عز على غرض ٩ قوله من يراه أطلقه وهو مفيد بمن يحرم عليه جماعة ولوامة المجوسية والتي زوجها للغير ولو أنها حرة على ما هو عليه
إلى عورتها وكذلك نظرهما إليه إذا متى حرم الوطئ حرم الذمى إلا ما استثنى كما مر في الحائض والنفساء ١٢ بتبصر له قوله لا - أي لا يستنجد إلا باليد
في اليسار كالشغل وغيره ولو استنجد بهذه الأشياء جاز ١٢ عه هي من الوصابع ما بين البصر واليأس ١٢ عه ما بين الوسط والخصر ١٢ عه أي
بجوفه أو بين اليأس مرة بعد أخرى إن لم تكن خرقه ١٢ ط له في ما يجنبه الاستنجاء وما يكره به وما يكره له ١٢ عه وأذا لم يدر ما في جسد من النجاسة
الخس فلا يصح تركه لأن ما في الخس ساقط لا اعتبار ١٢ له أزاله وذكر ١٢ عه احتمالاً بالكس جله لا يكتفى ١٢ له بالتحريك

وَيَدْخُلُ الْخَلَاءُ بِرَجُلِهِ الْيُسْرَى وَيَسْتَعِينُ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ
الرَّجِيمِ قَبْلَ دُخُولِهِ وَيَجْلِسُ مُعْتَمِدًا عَلَى كِيسَارِهِ وَلَا يَتَكَلَّمُ إِلَّا
بِضَرَّةٍ وَكِبْرَةٍ تَحْرِيمًا لِقَبُولِ الْقَبْلَةِ وَاسْتِدْرَاكِهَا وَلَوْ

فِي الْبَنِيَانِ وَاسْتِقْبَالِ عَيْنِ الشَّمْسِ الْقَبْرَ مَهَبَ الرِّيحِ وَكِبْرَةٍ
أَنْ يَبُولَ أَوْ يَتَغَوَّطَ فِي الْمَاءِ وَالظِّلِّ وَالْحَجَرِ وَالطَّرِيقِ وَتَحْتَ

شَجَرَةٍ مُثْمِرَةٍ وَالْبَوْلَ قَائِمًا إِلَّا مِنْ عُدْرٍ وَيُخْرِجُ مِنَ الْخَلَاءِ
بِرَجُلِهِ الْيُمْنَى ثُمَّ يَقُولُ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَذْهَبَ عَنِّي

الَّذِي وَعَافَانِي. فَصَلِّ فِي الْوُضوءِ أَرْكَانَ الْوُضوءِ
أَرْبَعَةً وَهِيَ فَرَايَضُهُ الْأَوَّلُ غَسْلُ الْوَجْهِ وَحَدُّ طَوِ

مِنْ مَبْدَأِ سَطْحِ الْجَبْهَةِ إِلَى أَسْفَلِ الذَّقْنِ وَحَدُّ
عَرْضًا مَابَيْنَ شَحْمَتِي الْأُذُنَيْنِ وَالثَّانِي غَسْلُ يَدَيْهِ مَعَ

مَرْفِقِيهِ وَالثَّالِثُ غَسْلُ رِجْلَيْهِ مَعَ كَعْبِيهِ وَالرَّابِعُ
مَسْحُ رُبْعِ رَأْسِهِ وَسَبْبُهُ اسْتِبَاحَةٌ مَا لَا يَجِلُّ إِلَّا

بِهِ وَهُوَ حُكْمُهُ الدِّينِيُّ وَحُكْمُهُ الْأُخْرَوِيُّ

لَهُ قَوْلُهُ قَبْلَ دُخُولِهِ - أَطْلَقَهُ - وَهُوَ مُقْبِلٌ بَعْدَ
إِذَا كَانَ الْمَكَاتُ مَعْدًا ذَلِكَ وَإِنْ كَانَ غَيْرَ مَعْدٍ

كَالصَّحْرَاءِ فَيَسْتَعِينُ عِنْدَ أَوَّلِ الشَّرْعِ كَشْفِهِمَا الْبَاقِي
مَثَلًا قَبْلَ كَشْفِ الْعَوَّةِ وَإِنْ نَسِيَ ذَلِكَ أَقْبَى بِهِ فِي

نَفْسِهِ لِإِبْلَاسِهِ ١٢ عَزَّ عَنْهُ قَوْلُهُ وَيَجْلِسُ لَدُنْهُ
أَسْهَلُ لَخَرْجِ الْخَارِجِ وَيُوسِمُ فِيمَا بَيْنَ رَجْلَيْهِ ١٢ م

قَوْلُهُ وَيَكْبِرُ - وَيَسْتَعِينُ مِنَ الْعَنَمِ مَا لَوْ كَانَتْ الرِّيحُ تَهْبِطُ
عَنْ يَمِينِ الْقَبْلَةِ أَوْ شِمَالِهَا فَإِنَّهُ اسْتِقْبَالُ الْأَسَدِ

لَوْ كَرِهَانَ لِلضَّرْبَةِ وَأَنَا أَنْظُرُ إِلَى أَحَدِهَا يَنْتَفِيزُ
يَخْتَارُ الْأَسَدَ بَارِدًا وَاسْتِقْبَالُ أَقْبَمِ فَتَرَكُهُ أَدْلَى عَلَى

الْعَظِيمِ فَأَدَاةُ الْقَطْلَانِ ١٢ ط يَحْذَرُ عَنْهُ قَوْلُهُ عَيْنِ
يَقْبِدُ بِالْعَيْنِ إِشَارَةً إِلَى أَنَّهُ لَوْ كَانَ فِي مَكَانٍ مَسْتَوٍ لَكُنَّ

عَيْنُهُمَا بَعْرًا مِنْهُ لَوْ كَرِهَ مَحْدُوفُ الْقَبْلَةِ وَذَكَرَ اسْتِقْبَالَ
يَقْبِدُ لَدُنْهُ لَوْ كَرِهَ اسْتِدْرَاكُهَا ١٢ ط يَحْذَرُ عَنْهُ قَوْلُهُ

الظِّلِّ - أَيُّ يَكْرَهُ أَنْ يَبُولَ أَوْ يَتَغَوَّطَ فِي الظِّلِّ أَوْ فِي الظِّلِّ
الَّذِي يَجْلِسُ فِيهِ النَّاسُ وَالْكِرَاهَةُ مُقْبِلَةٌ جَاءَ إِذَا

كَانَ مَوْضِعُ الظِّلِّ مَبَاحًا وَمَا إِذَا كَانَ مَوْكُوفًا فَيُحَرِّقُ فِيهِ
قَضَاءُ الْحَاجِّ بَعْدَ إِذْنِ مَالِكٍ وَإِنَّمَا إِذَا نَظَرَ فِي الظِّلِّ الَّذِي

يَجْلِسُ فِيهِ النَّاسُ لَدُنْهُ لَوْ كَرِهَ نِيَامَ لِحَاجَتِهِ إِلَى

١٢ عَزَّ عَنْهُ قَوْلُهُ وَالْبَطْنُ - وَأَفَادَ بِإِظْهَارِهِ الْبَوْلَ
فِي الطَّرِيقِ مَكْرُومٌ مُطْلَقًا وَلَوْ كَانَ فِي نَاجِيَةٍ مِنْهَا مَزْ

كَبَهُ قَوْلُهُ الْوُضوءُ - قَدَّمَ عَلَى الْغَسْلِ لَوْنِ اللَّهِ قَدْ

عَلَيْهِ وَلَدُنْهُ جُزْءٌ مِنْهُ وَالْكَثْرَةُ الْإِحْتِيَاجُ إِلَيْهِ ١٢ م

وَط ٨ م قَوْلُهُ فَرَايَضُهُ - الْفَرَضُ قِسْمَانِ قَطْعِي وَهُوَ

مَا شَبَّ بِدَلِيلٍ قَطْعِيٍّ مُوجِبٍ لِلْعِلْمِ الْبَدِيهِ وَيَكْفِي جَائِزٌ

وَقَطْنِي وَهُوَ مَا شَبَّ بِدَلِيلٍ قَطْعِيٍّ يَكُنْ فِيهِ شَبْهَةٌ لِيَسْمَى

عَمَلِيًّا وَهُوَ يَأْتِي الْجَوَازَ بِغَيْرِ تَهْ وَحُكْمُهُ كَالْأَوَّلِ غَيْرُ تَهْ

لَوْ كَرِهَ جَائِزٌ فَإِنَّ نَظْرِيهِ إِلَى أَمَلِ الشَّرْعِ كَالَّذِي نَظَرَ إِلَى

كَأَنَّ ثَنَانِي ١٢ ط ٩ م قَوْلُهُ غَسْلُ - الْفِعْلُ إِسَالَةُ الْمَاءِ عَلَى الْمَحَلِّ يَحِثُّ

يَتَقَاطَرُ أَقْلَهُ فَطَرَتَانِ فِي الْوُضوءِ وَلَوْ تَكُنَّى الْإِسَالَةُ بِدُونِ التَّقَاطُرِ ١٢ م

شَلَّ قَوْلُهُ مَبْدَأُ - أَيُّ سَوَاءٌ كَانَ بِهِ شَعْلٌ أَوْ لَا وَاشْتَرَاهُ إِلَى أَنْ أَوْعَمَ الْأَوَّلُ وَالْوَقْرُ

وَالْوَشْرُ فَرَضُ غَسْلِ الْبُحْبُحَةِ مِنْهُ مَا ذَكَرَ ١٢ م وَط ١١ م قَوْلُهُ مَسَحَ - الْمَسَحُ

لَفْعَةٌ أَمْرٌ بِالْيَدِ عَلَى الشَّيْءِ وَشَرْعًا إِصَابَةُ الْيَدِ لِمَقْبَلَةِ الْعَضْوِ وَيُؤَيِّدُ غَسْلَ عَضْوٍ لَمَسْعِهِ

وَالْوَسِيلُ أَخْذُ مَنْ عَضَى وَإِنْ إصَابَهُ مَاءٌ أَوْ مَطَرٌ قَدَّرَ

الْمَغْفِرُ مِنْ أَجْزَاءِ ١٢ م ١٢ م قَوْلُهُ سَبَبُهُ السَّبَبُ مَا أَقْبَى إِلَى الشَّيْءِ مِنْ غَيْرِ

ثَاوِيٍّ فِيهِ وَفُجِرَ بِهِنَّ الْعَلَّةُ كَالْعَقْدِ فَإِنَّهُ عَلَيْهِ مُشْرَعَةٌ فِي حُلِّ النِّكَاحِ ١٢ م

وَط ١٢ م بَعْضُ الْجَمِيمِ وَأَسْكَاتُ الْحَاخِرِ فِي الْوَرَضِ وَالْجِلْسِ ١٢ م ع ١٢ م

الَّذِي نَوَاسَكَ كُلَّهُ أَوْخَرَ كَانَ مَطْنَةُ الْهَوَلِ ١٢ م ل ١٢ م

أَيُّ مِنْ أَوَّلِ عَلَى الْجَبْهَةِ ١٢ م ب ١٢ م

بِكَسْرِ الْيَمِينِ وَفَتْحِ الْفَاءِ وَقَلِيلُهُ ١٢ ط ١٢ م

وَهُمَا الظَّاهِرَانِ الْمَرْفُوعَتَانِ فِي جَانِبِي الْقَدَمِ ١٢ م ك ١٢ م

كَالْبَصْلَةِ وَمِنْ الْمَصْحُفِ ١٢ -

لَهُ أَيُّ رَحَلًا أَوْ قَدَّمَ عَلَى الْفِعْلِ مَتَوَضُّعًا ١٢ -

وقد رة على استعمال الماء الكافي ووجود الحدث وعدم

الحَيْضُ وَالتَّقَاسُ وَصِيْقُ الْوَقْتِ وَشَرْطُ صِحَّتِهِ ثَلَاثَةٌ عُمُومًا

البشرة بالماء الطهور وأقطاء ما ينافيه من خيص نفاس

وَحَدَّثَنَا زَيْدُ بْنُ أَبِي عُمَرَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: مَنْ شَرِبَ مِنْ مَاءٍ لَمْ يَمُتْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِلَّا بِمَاءٍ مِنْ ذَلِكَ الْمَاءِ.

وَسُحْرُ الْوَصْلِ (يُجِبُّ سَطْرًا بِحِجَابِ الْوَصْلِ) فِي تَعَامُلِ الْحَاكِمِ بِالْمَوْضُوعِ

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ بِالْحَقِّ بَشِيرًا وَنَذِيرًا
وَأَوْحَىٰ إِلَيْكَ الرُّسُلَ مِنْ قَبْلِهِ وَإِنَّا لَهُ لَنَكِيدُونَ

وَالْوَجْهَ وَلَا إِلَىٰ مَا أَنْتُمْ مِنَ الشَّقِيَّةِينَ عِنْدَ الْوَضْمَامِ

وَلَوْ اَنْصَبْتَ الصَّابِعُ اَوْ طَالَ النَّظَرُ فَغَطَى الْوَيْمَلَةُ اَوْ كَابِ

فِيهِ مَا يَنْتَعِلُ الْمَاءُ كَعَجِينٍ فَحَبَّ عَسَلٍ مَاتِحَةٍ وَلَوْ يَنْتَعِلُ الدُّكْنُ وَخَرَّ الْبَرَاءُ

وَنُحَوِّهَا وَنَجِّبُ تَحْرِيكَ الْخَاتَمِ الضَّيِّقِ وَلَوْضَرَكَا غَسْلُ شَقُوقِ

له قوله شرط الشرط ما يلزم من عدمه عدمه
يلزم من وجوده وجوده ولا عدمه ^ط له قوله وقد

في تدية المكلف على استعمال الماء الطهور الكافي
جميع الاعضاء مرة مرة شوط الوجوب الوضوءان قدر

غير المكلف أو قد المكلف على الماء ولكن لم يقدر على استعماله بأن كان الماء في ملكه ولكنه مريض أو قد

المكف على استعمال الماء ولين الماء غير هوى وقد المكف
على استعمال الماء الطهور لكنه لا يكفي لجميع اعضائه

غير محتاج إليه للطش وغيره فان لاء المحتاج اليه
للطش مشغول بحاجته والمشغول بالحاجة كالعدم

عز ١١٣ قوله وخلق - فان الموضوع لا يجب دجواً
مضيها ما دام الوقت موسعاً واذ اضاق الوقت يجب

لوضوء وجوباً مضيقاً واعلم ان شرط وجوب الوضوء ثمانية
وقد اختصت هذه الشروط في واحد هو كونه المكلف

بأظهاره عليها بالما ١٢ ع ١١ في قوله الوقت علمًا
لوضوءه أو يحجب وجوبًا مضيئًا بمجرد دخول وقت
بصا ١٢ م المضى وقتها في ١٢ ع ١١ يحجب المضى وقتها

للعرجوب المصنف ١٢ عن ٥٥ قوله وشرط صحة في
حاشية الشبهة للعموي شرط الصحة في العبادات

مبارة عن سقوط القضاء بالفعل ١٢ ط ١٦ قوله
عموم حتى يورثي مقدار من مائة لم يصبه الماء

من المفروض غسله لم يصح الوضوء ۱۲ ثم قال قوله
البشرق فلو بقي من البشر شيء ولو كان شعراً أو شعراً

الذي فيه الوصو ١٢ عن **ع** قوله والعطاء ع - **أ** إذا
 ما لم ينقطع ما ينافي الوضوء فلو ترأعت الحائض أو النفساء قبل انقطاع حيضها أو نفاسها لا يمتد بالوضوء أطلقه وهو مقيد بما إذا
 انقطع على تمام العادة وكذا انقطاع حدث مقيد بحال التزني لونه نظمه رسول وسئلنا تاتع الوضوء ١٤ عن **ع** قوله وزواله وزوال
 المقطوع

المانع عن وصول المانع الى المحمد شرط الصحة الوضوء فلو غسل المترضى وجلبه وبها شمع لشقوقها لا ينع وضوءه ماله يزيله . وهذا على جرم الشمع لا على انكرا ١٢٠ في قولك كشم - قديم لان بقاء دسومة الزيت وضوءه لا يمنع لعدم الحائل ١٢١ في قولك ظاهر فتدبير اشارة الى

امنه لا يفترض غسل ما تحت الطبقة العليا من منابت الشجر^{١٢} ويجذف^{١٣} قوله الكرآن اى وسخ الاظفار سراً للفقير والمصري في الاول
يفصح الغسل مع وجوده^{١٤} قوله ولو منزه وان منزه امر الماء على الداء مسح عليه وان منزه ايضاً تركه وان كان لا يغسل شيئاً من

ذَلِكَ لَعَيْنٌ بَقِيَتْ، مَا لَيْفِضُهُ حَتَّى لَوْ كَانَ يَفِضُهُ الْمَاءُ الْبَارِدُ دُونَ الْحَارِّ هُوَ قَادِرٌ عَلَيْهِ لَزِمَ اسْتِعْمَالُ الْحَارِّ ١٢ ط **ع**ه مَقِيدٌ بِمَا أَذْكَانُ الْوَضُوءِ مِنْهَا ١٣ **ع**ه فَيُجِيبُ عَلَى الْمَجْنُونِ وَلَا عَلَى الصَّبِيِّ وَلَا عَلَى الْكَافِرِ ١٤ **م**ه فَلَا يَلْزِمُ الْوَضُوءُ عَلَى الْوَضُوءِ ١٥ **ل**ِي وَهُوَ شَرْطٌ لِلْجَوَابِ الْمُفِيقِ ١٦

هو الذي لا تدرى بشرتها ١٢ له وجوب عاقل من الاكتفاء بثبوتها وربها او مسم كالماء ونحوه ١٣ له اي لا يجب غسله ولا مسح ببلاده عند تأخر
سن مسحه ١٤ عليه يوم السبت ليصل اليه في ذلك اليوم واليومين ١٥

۱۲. دیهاتی و شهری دسین حکم بر اینند ۱۲.

له قوله عز وجل اعلم ان محل جوارحه الماعلى الماء انما
يزيد على راس الشقاق فان زادتين غسل ما تحت
الزناك كما في الد عن المجتبى يكن ينبغي ان يقيد
بعد الض ١٢ ط بجذ ٢ له قوله ولا يداى اى
اذا غسل ولومن جنابة او وضوءا ولو بعد حدث
للووض ثم حلق الشعر وغسل ثم قص ظفروا شاربه
لايضا والغسل دون الغرض سقط والساقط لا يعو
وكنه يستحب الغسل ١٢ عز ٢ له قوله ليس الشق
لغة الطريقة وهو سبعة واصطلاحا طريقة مصلو
والذين يقولون فعل من غير لزوم (خرج به القرض)
ولا انكار (خرج به الوجوب) على تأكيدها وليست
خصوصية (خرج به ما هو من خصائصه صلى الله
عليه وسلم كسوى الوصال ١٢ عز ٢ له قوله غسل
اطلقه فشمل ما اذا استيقظ من نوم ويكنى كذا
في الذى استيقظ ١٢ عز ٢ له قوله الرسغين ثمانية
رسغ بضم الراء وسكون السين المهملة وبالفين الموحدة
لفصل الذى بين الساعد والكف وبين الساق والقدم

رجليه نجاء المرار الماء على الد واء الذى وضعه فيها
ولا يعاد المسح ولا الغسل على موضع الشعر بعد حلقه
ولا الغسل بقص ظفروا وشاربه (فصل) يسقى الوضوء
ثمانية عشر شيئا غسل اليدين الى الرسغين والسمية
ابتداء والسواك في ابتداء الوضوء لا يصح عند فقده
والمضمضة ثلاثا ولو بغرفة والاوششاق ثلاثا وغرفات وباللغة في
المضمضة والاوششاق تغير الصائم وتحليل اللحية اكثه بكف ماء من أسفلها
وتحليل الاصاب وتثليث الغسل واستيعاب الراس بالمسح مرة ومسح الاذنين
مسح الجبهة والرقبة ١٢

١٢ م بزيادة له قوله والسمية المنقول عن السلف وقيل عن النبي صلى الله عليه وسلم في لفظها بسم الله العظيم والحمد لله على دين الاسلام وقيل الافضل بسم الله
الرحمن الرحيم لم يزل كل مرزى بال الحديث ١٢ م ب له قوله ابتداء حتى نوليها فتذكرها في خلوه دعى او تحصل له ستة بخلاف الاكل لان الوضوء على واحد وكل
لغة فعل متأنف لقوله صلى الله عليه وسلم من قوضا وذكر اسم الله فانه يطهر جسد كله ومن قوضا ولم يذكر اسم الله لم يطهر الا موضع الوضوء ١٢ م ب له
قوله والرسغ بكس السين اسم لاسديك وتلق ايضا والمراد الاول ودقة المسنن في ابتداءه - قال الزيلعي في شرح الكنز والصحيح انها مستحبان يعني
السواك والسمية لانها ليسا من خصائص الوضوء ١٢ م وعز ٢ له قوله لو كان الاوسياك بالاصبع عند فقد السواك او فقد استانه او وضوءه
افاد بقوله عند فقد انه لا يثن السواك بالاصبع عند وجوب السواك كما في الكا في ١٢ محملا عزاز على غفرله ٢ له قوله والمضمضة هي لغة التبريد و
اصطلاحا استيعاب الماء جميع الغفر - والودرة والمرج ليسا بشرط فلو شئت الماء اجزاء ولو معا لوكما في الفقه لكن الافضل ان يجمع ١٢ م ب له قوله - ق
الاستنشاق - هو لغة من النشق (محركة من باب تعب) جذب الماء ونحوه من يد الدنف اليد واصطلاحا اتصال الماء الى المارن وهو ما كان من الدنف
افاد ان الجذب بوجه الدنف ليس شرط فيه شر ١٢ م ب له قوله والمباقة - قال الامام خواهر اوده هي في المضمضة الغرغرة وهي تنزل الماء في الحن
في الاستنشاق ان يجذب الماء بنفسه الى ما استند من الفضا قال في البحر هو الاول ١٢ ط له قوله لخير - قيدا فان الصائم لا يبالغ في المضمضة ولا في
الاستنشاق خشية افساد الصوم ولو كان الصوم صوم نفل ١٢ محملا عزاز على غفرله ٢ له قوله تحليل هو تقريظ الشعر من جهة الاسفل الى فوق ويكون
بعد غسل الوجه ثلاثا بكف ماء بقوله بكف متعلق ببيصوت المقد ١٢ م ب له قوله الاصاب وكيفية في اليد ادخال بعضها في بعض وفي
الرجلين باصبع من يده ويكفي عنه ادخالها في الماء الجارى ونحو ١٢ م ب له قوله وتثليث وفي البحر السنة تكرار الفستق المستوعبة لا الغرفات والمقوي
فرض والثلاثان بعد هاستان مؤكدا على الصحيح ١٢ ط له قوله واستيعاب وكيفيتان يضع من كل واحدة من اليدين ثلاث اصابع على
مقد راسه ولو يضع الدبها والمبحة ويمحا كفيه ويدها الى القفا ثم يضع كفيه على مؤخر راسه ويدها الى القفا ثم يمسح ظاهر اذنيه بايديهما
وباطنهما بمسح كذا في المتصف ١٢ عناية ١٢ م ب له قوله ومسح - بان يمسح ظاهرها بالابهامين وداخلها بالابامين وهو المختار كما في المعراج ويدخل
الخنصرين في فخذ يدهما ويحكما ١٢ ط ع ذكر الحد تسهيو لطلبه لا للحص ١٢ م ع بضم الراء وسكون السين ١٢ .

مسك باراب برانش بدست ١٢
للح انگشتان درميان يكديگر آوردهن ١٢ .
مسك قيد به لون المسح لوليس تكرر لا عند ١٢ م

وَحَمْلِهِ وَلَوْ قَتَلَ كُلَّ صَلَاةٍ وَقَبْلَ عَسَلٍ لِحَنَابَةِ وَلِلْجَنَابِ
عِنْدَ أَكْلِ وَشَرْبٍ وَنَوْمٍ وَوُطْئٍ وَلِغَضَبٍ قِرَانٍ وَحَدِيثٍ
وَرَايَةٍ وَدَرَسَةٍ عِلْمٍ وَأَذَانٍ وَأَقَامَةٍ وَخُطْبَةٍ وَزِيَارَةِ النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَتَوَقُّفٍ بِعَرَفَةَ وَلِلْسَعْيِ بَيْنَ الصَّفَا
وَالْمَوْزَةِ وَكُلِّ حِمٍّ جَزَرٍ وَخُرُوجٍ مِنْ خَلَا الْعُلَمَاءِ كَمَا إِذَا
مَسَّ امْرَأَةً (فصل) يَنْقُضُ الْوُضُوءُ اثْنَا عَشَرَ شَيْئًا مَا
خَرَجَ مِنْ السَّبِيلَيْنِ الْأَرِيحِيِّ الْقُبْلِيِّ فِي الْأَوْصَةِ وَيَنْقُضُهُ
وَلَا دُونَ مَنْ غَيْرُ رُؤْيَةِ دَمٍ وَنَجَاسَةٍ سَائِلَةٍ مِنْ غَيْرِهَا
كَدَمٍ وَقَيْحٍ وَقِيٍّ طَعَامٍ أَوْ مَاءٍ أَوْ عَلِقَ أَوْ مِرَّةً إِذَا أَهْلَاءَ
الْفَمَ وَهُوَ مَا لَا يَنْطَبِقُ عَلَيْهِ إِلَّا بِتَكْلُفٍ عَلَى الْأَوْصَةِ
وَيُجْمَعُ مُتَفَرِّقُ الْقِيِّ إِذَا اتَّحَدَ سَبَبُهُ وَدَمٌ غَلَبَ عَلَى الْبَرَاقِ

له قوله عند - اعلان وضوء الجنب وضوء من احل
الوضوءين الجماعين وعند الشئ وثانيها الوضوء
عند راحة اكل وشرب فاما الاول فالمراد به الشئ
في قول ابي حنيفة وما لك والشافعي واحمد والجمهور
واما الثاني فالمراد به الفرس والبسط في الطحطا
واعلم ايضا ان الاكل والشرب بدون ما ذكره
لا يفسد قال ابن امير حاجز ١٢ محمد عزاز على غفرله
له قوله للخروج اي الوضوء من باب الخروج به من
بين العلماء ويعتبر متفقين بجواز صلواته وغيرها
من التي شرطها الوضوء كما اذا مس المرأة الأجنبية
بعد ما توضأ من غير ان يتوضأ بعد المس ان كانت
محيصة عندا لكن عند بعضهم لا تصح فيستحب الوضوء
فان يكون ملوقة محيصة بالافتاق ١٢ عزاز له قوله امرأ
الطلق وهو مقيد بما اذا كانت المرأة مشتهية غير
مختومة ١٢ اذا مس المرأة او غلبت شهوة فليس مما
ينقض الوضوء اتفاقا ١٢ محمد عزاز على غفرله له قوله
ينقض - اعلان النقص اذا اضيف الى الوجسام
كنقص الحائط يرد به ابطال تاليها واذا اضيف
الى المعاني كالوضوء يرد به اخراجها عن اقامتها والظن
بها والمطلوب من الوضوء استباحة الصلوة وضوءها ١٢
م بطه قوله من السبيلين - سمي القبل والبراق
بكونه طريقا للخارج وسواء المتبادر وغيره كالزوجة

والحق ١٢ م له قوله الا - اي الوجه الخارج من قبل المرأة وذكر الرجل لا ينقض الوضوء لونه لاختلافه وليس بريء وعن محمد انه حدث من قبلها قياما
على الدبر ١٢ م له قوله سائلة - اعلان السيدات في غير ما يجازيها من العجا يستأ الى محل يطلب تطهيرا وروى باقلا ينفق دم سال في داخل العين
الى جانب الخرمها بخلاف ما صلب من الوضوء ١٢ م بقض له قوله وتي - اطلقه فمثل جميع انواع التي سواء قادم من ساعته او دم ١٢ محمد عزاز على غفرله
له قوله اذا - اي انتفاض الوضوء باحد هذه الاشياء بشرط كونه ملا الفم ١٢ محمد عزاز على غفرله له قوله الا - اي ان قاء متفرقا بحيث لو جمع لم
تفسر ملو الفم هو الاوصح من التفسير فيه وقيل حد ما يقع الكلام ١٢ محمد عزاز على غفرله له قوله ويجمع - اي ان قاء متفرقا بحيث لو جمع لم
الغمر فالمعتبر اتحاد السبب وهو الغثيان وتفسيره اذا قلنا ثانيا قبل سكون النفس من الغثيان فهو متحد ان قاء ثانيا بعد سكون النفس
فهو مختلف وهذا هو عند محمد المعتبر عند ابي يوسف اتحاد المجلس وقال في مراقي الفلاح وقول محل هو الاوصح وقال ابو علي الدقاق
يجمع كيفما كان ١٢ محمد عزاز على غفرله له قوله ودم - اعلان الدم اذا انزل من الانف اشقض وضوءا وصل الى مالون منه لونه يجب
تطهيرا وان خرج من نفس الغمر فتعتبر الغلبة بينه وبين الريق وان تساديا انقض الوضوء لان البصاق سائل بقوة نفسه فكذا مساويه بخلاف
المعزوب لونه سال بقوة الغالب ويعتبر ذلك من حيث اللون فان كان احمرا انقض وان كان اصفر لا ينقض وذكر الامام علاء الدين
ان من اكل خبزاً ورأى اشر الدم فيه من اصول استانه ينبغي ان يضع اصبعه او طرف كفه على ذلك الموضع فان وجد فيه
اشر الدم انتقض وضوءه والا فلو ١٢ م بقض

عنه بالفتح شتر كشتي ١٢ عنه معناه باسند يا غير آن ١٢ عنه وروايت من محمد كنه ناقض نيت
له اي ولو كانت من غير روية دم لما بها الاول ١٢ عز
منه من الانطباع بهم سوسن ١٢

له قوله وفروم - اعلم ان النائم لا يغسل ما
ان يكون مضطجاً فينتقض وضوءه او متوركا
وهو ملحق به لزوال المقعد من الارض واستند
الى شئ لوارسبيل عنه لسقط فهدد الا يغسل ما ان
تكون مقعداً زائلة عن الارض او لدفان كانت
زائلة لنقض بالاجماع وان كانت غير زائلة
فقد ذكر القدرى انه ينتقض وهو مروي
عن الطحاوي والصحيح انه لا ينتقض او يكون
قائماً او راكعاً او ساجداً خائفاً وان كان في الصلوة
فلا ينتقض وضوءه وان كان خارج الصلوة فكذلك
في الصحيح ان كان على هيئة السجود بان كان رافعاً
بطنة عن فخذه بحاجباً عنده عن جنبه
والدائم انتقض وضوءه واختلفوا في المريض اذا كان
يصل مضطجاً فنام فالصحيح وضوءه ينتقض -
والنائم نزعاً ثقيل وهو شدة في حالة الوضوء
وخفيف وهو ليس بحدث فيها والفاصل بينهما ان
كان ليمع ما قيل عنده فهو خفيف والا فهو ثقيل

اَوْ سَاوَاهُ وَنَوْمٌ لَمْ تَمُكِّنْ فِيهِ الْمَقْعَدَ مِنَ الْأَرْضِ ارْتِفَاعٌ
مَقْعَدٌ نَائِمٌ قَبْلَ انْتِبَاهِهِ وَإِنْ لَمْ يَسْقُطْ فِي الظَّاهِرِ اغْتَاءٌ
وَجُنُونٌ وَسُكْرٌ وَهَقْمَةٌ بَالِغٌ يَقْطَانٌ فِي صَلَوةٍ ذَاتِ
رُكُوعٍ وَسُجُودٍ وَلَوْ تَعَمَّدَ الْخُرُوجَ بِهَا مِنَ الصَّلَاةِ وَ
مَسٌّ فَرَجٌ بِذِكْرِ مُتَصَبِّ بِبِلَا حَائِلٍ (فصل)
عَشْرَةُ أَشْيَاءَ لَا تَنْقُضُ الْوُضُوءَ ظُهُورُ دِمٍّ لَمْ يَسْلُ عَنْ
مَحَلِّهِ وَسَقُوطُ الْحِمِّ مِنْ غَيْرِ سِيلَانٍ دِمٍّ كَالْعَرَقِ الْمَدَى الَّذِي
يُقَالُ لَهُ رَشْتُهُ وَخُرُوجُ دُودَةٍ مِنْ جُذْرِ وَأُذُنٍ وَأَنْفٍ وَمَسٌّ ذَكَرُ
مَرِيضٍ كَرِهْنِي نَادُوهُ يَنْدِي ١٢

١٢ انبهرت وحذف ٢ قوله في الظاهر - اي مك انتقام وضوءه بمجرد ارتفاع مقعد قبل الانتباه في الظاهر من المذهب ١٢ عز ٣ قوله
اغتاء - وهو مرض يزيل القوى ويستر العقل الجنون مرض يزيل العقل ويزيل القوى - وحد السكر الناقض فيه خلاف فيل هو حدث في الجنون
لويث الرجل من المرأة عند بعض المشائخ وهو اختلاس الصدر الشهيد والصحيح ما قيل عن شمس الائمة الخواني انه دخل في مشيته فموت
فهذا اسكر ينتقض به الوضوء ١٢ شبي ٤ قوله وهقمة القهقهة ما يكون مسموعاً له ولجيرانه بدت اسنانه اولاد الفصح ما يكون
مسموعاً له دون جيرانه وهو مبطل للصلوة دون الوضوء بالتسم ما لصوت فيه ولداتشير له في واحد منها اطلق القهقهة فشلت ما اذا
كان عداك او سهواً وتبد لها بالبال فاحترق بها عن الصبي فان قهقهة الصبي لا تبطل وضوءه على الاصح لكن تبطل صلوة وبالصلاة فان
تهقمة بالغير نائم خارج الصلوة لا تنقض الوضوء يكون الصلوة ذات ركوع وسجود فاحترق بها عن صلوة الجائزة وسجدة التلاوة فان القهقهة
فيها لا تنقض الوضوء والمراد بذات ركوع وسجود ما اذا كانت بالامالة ولو لم تكن ذات ركوع وسجود بالفعل لتشل ما اذا كانت بالويها واطلق
الصلوة فشلت ما اذا كانت محكماً كما اذا قهقهة في السهو او من سبقه الحدث بعد الوضوء قبل ان يثبت ١٢ محمد عز على غفر له ٤ قوله ولوي
اذا قهقهة مصل مذكو بعد الجلوس الاخير ولم يبق الا السدوم ينتقض وضوءه بوجوبها في تحريم الصلوة ولكن الصلوة صحيحة لتمام فرضها
وترك واجب السدوم لا يمينه ١٢ محمد عز على غفر له ٤ قوله ومس - اعلان قيد الفرج اتفاق فان مس الدبر بالذكر ومس الذكر بالذكر
كما في مباشرة الرجلين ومس الفرج بانصر كما في مباشرة المرأتين ناقصة ١٢ أيضاً محمد عز على غفر له ٤ قوله بلا حائل نفى الحائل
مطلقاً وهو مقيد بحائل يمنع حرارة الجسد لكونه عليه حائل سرق لا يمنع الحرارة فان الوضوء ينتقض في الحالتين سواء لم يكن حائل
اصلاً او كان رقيقاً لا يمنع الحرارة ١٢ عز ٤ قوله كالبقر المد في نسبة الى المدينة الشريفة وهي بشرة تظهر في سطح الجلد تنفخ عن عرق
يخرج كالزبد شياً شيئاً ١٢ ٤ قوله ذكو - وهو قد اتفق فان مس الدبر الفرج حكم مس الذكر أيضاً. اطلقه فشلت ما اذا كان الذكر من
غير الماس او من نفسه وما اذا كان المسمى مشتقاً اطلق وما اذا كان المس يباطن الكف او بغيره بشهوة او لدو ليجب غسل يده ان كان
مستنجياً بغير الماء ١٢ محمد عز على غفر له

ع ماض من المساة ١٢ -

ع باضطجاع وتوسك واستلقاء على القفا ١٢ م -

م مضاعف مجزوم بلمن - سال ليل ١٢ عز -

الـ قوله مصل - واذا انام كذلك خارج الصلاة
 لا يتيقظ به وضوء في الصحيح ١١٢ **١٢** قوله جنة
 المنته - هي ان يبدي ضيعته يجافي بطنه عن
 فخذيه قيد النوم بكونه على الصفة المنيعة
 من الصلاة فانه اذا لم يكن على صفة الركوع
 والسجود المتواشتقص وضوء ١١٣ **اعزاز** على غفرله
١٣ قوله الغسل هو بالضم اسم من الاعمال و
 هو غسل الجسد انما واسم الماء الذي يغسل به
 ايضا وايضا هو الذي اصطلح عليه الفقهاء و
 اكثرهم وان كان الفتح اقصم واشهر في اللغة
 وخصوصا بفعل البذل من جنابة وحيض ونفاس
 او المني من ١١٤ **محمد** اعزاز على غفرله **١٤**
 قوله المتى - بكسر النون مشددا الياء وقد سكن هو
 ماء ابيض ثخين يبيكس الذكر بخروجيه يشبه رائحة
 الطلع ومنى المرأة رقيق اصفر فلما غسلت لجنابة
 ظهر خرج منها مني بذي شقوق ان كان اصفر عاد
 الغسل والا فلا ١١٥ **عروط** **١٥** قوله بشقوق فان
 قلت له لم يقل الشيخ بشقوق ودفق كما هو المشهور

مَسَّ امْرَأَةٌ ثَمَرِيًّا وَذِيئِلًا الْفَمَ وَثِيًّا بَلْغَمَ وَكَوْثِيرًا وَثَمَلًا نَائِمًا
 محرمه كانت اربعوها ١٢ قلت لما قبله ١٢ عز
 احْتَمَلَ زَوْالَ مَقْعَدَتِهِ وَنَوْمَ مُتَمَكِّنٍ وَكُوْثُرًا مُسْتَنَدًا اِلَى شَيْءٍ لَوْ
 من الارض ١٢ وصليته ١٢
 اُزِيلَ سَقَطَ عَلَى الظَّاهِرِ فِيهِمَا وَنَوْمَ مُصِلٍ وَلَوْ اَكْعَا وَسَاجِدًا
 المتروكي ١٢ من مذهب الى حقيقه ١٢
 عَلَى جَهَةِ السُّنَّةِ وَاللَّهِ الْمَوْقُوفُ
 مقفه اقصفتها السنونه ١٢

فَصْلٌ مَا يُوجِبُ الْاِغْتِسَالُ يَقْتَضُ
 الْغُسْلُ بِوَاحِدٍ مِنْ سَبْعَةِ اَشْيَاءَ خُرُوجُ الْمَنِيِّ اِلَى ظَاهِرِ
 الْجَسَدِ اِذَا الْفَصْلُ عَنْ تَقْرِئِ شَهْوَةٍ مِنْ غَيْرِ جَمَاعٍ وَتَوَارِي
 حَشْفَةٍ وَقَدْ هَاهُنَا مِنْ مَقْطُوعِهَا فِي اَحَدٍ سَبِيلُ اِدْمِجٍ وَ
 اَنْزَالِ الْمَنِيِّ بِوَطْئِ مَيْتَةٍ اَوْ بَهِيمَةٍ وَوُجُودِ رَقِيقٍ بَعْدَ النَّوْمِ

عندهم قلنا اغنى اشراط الشهور عن المدق لمدا زمته لها قال البيضاوى رحمه الله وما وافق لعنى وادفق وهو مصيب فيه ودر ١٧ هجرى
على غفرله ٧ قوله غير جماع - اطلقه فمثل ما اذا كان خبر المني من ذكر وانظر او عبت واحتدم ولو ببول مرة بلوغ في الوصح وقيل
لا يجب الغسل بالاحتدام اول مرة بلوغ لونه صا وكلفا بعدد والتقدير بقولنا بلوغ اذا احتراز عما اذا تحقق البلوغ اول ومن غير انزال ثم
انزل يجب الغسل من غير - لافلو لو كانت اول مرة ١٧ هجرى عزاء على غفرله ٨ قوله وتولى - اى اذا توارت حشفة في قبل او دبر من
الدمى حى اذا كان الذكر سالما وان كان رأس الذكر مقطوعا وغاب قدر الحشفة في واحد منهما تنقض الوضوء به اطلقه وهو مقيد
بما اذا غيب الحشفة كلها فانه اذا غاب اقل منها واقل من قدرها من المقطوع لم يجب الغسل كما في القهستاني والحشفة كما في القاموس
ما فوق الحتان والمراد بها هنا رأس ذكر (احتزبه عن المصنوع من جلد والاصبع) آدمى (احتزبه عن ذكر البهائم) مشتهى (احتزبه عن ذكر
لا يشتهى والذكر المقطوع) حى (احتزبه عن ذكر الميت) والبالغة يوجب عليها توارى حشفة المراهق الغسل ١٢ م وط بزيادة ٨ قوله
١٢ آدمى - اى اذا كان توارى الحشفة في احد سبيلي حى - فبقولنا آدمى احتراز عن غيره كالبهائم والميتة واطلق قوله حيا وهو مقيد بحى يجامع مثله
فانه لا يجب الغسل بالجماع في هذه الاشياء ولا ينقض الوضوء منها بل مذهب عدل ذكره كما في القهستاني من التواقض ودخل في قولنا حى
يجامع مثله صغيرة لا تشتهى ولم يفرضها لانها صادت ممن يجامع في الصبيح ١٣ اعز على غفرله ٩ قوله انزال - شرط لانزال
لان مجز وطها لا يوجب الغسل كذا ينقض الوضوء ١٢ م وط ٨ قوله وجز - اى من موجبات الغسل وجز ماء رقيق بعد الانتباه
من النوم وحاصل مسألة النوم اشاع عشر وجهها كما في البحر لونه اما ان يتيقن انه مذى او مذى او يشك في الاول
مع الثاني ادنى الاول مع الثالث او فى الثاني مع الثالث فهذه ستة وفى كل منهما ما ان يتذكر احتلاما ولا فقت الاثنى
عشر فيجب الغسل اتفاقا فيما اذا تيقن انه مذى تذكر احتداما ولا ذكر انما يتيقن انه في تذكر احتداما ولا ذكر انما مذى او مذى او يشك
او يشك انه مذى او مذى وتذكر الاحتلام في الكل ولا يجب الغسل اتفاقا فيما اذا يتيقن انه مذى مطلقا تذكر الاحتدام
اولا او يشك انه مذى او مذى ولم يتذكر او يتيقن انه مذى ولم يتذكر ويجب الغسل عندها لا عند ابي يوسف فيما اذا شك
انه مذى او مذى او يشك انه مذى او مذى ولم يتذكر احتلاما فيها - والمراد باليتيقن هنا غلبة الظن لان حقيقة اليقين متعذرة مع
النوم ١٢ ط ع من الاستناد وهو الاعتماد على الشئ ١٢ ع كذا وسارية ووسادة ١٢ م اى في المبتليتين هذه والتي
قلها ١٢ م .

اِذَا الْمَيِّتُ ذَكَرَهُ مُنْتَشِرًا قَبْلَ النَّوْمِ وَوَجُودُ بَلِّ ظَنَّهُ مَيِّتًا
 بَعْدَ اِفَاتِقَتِهِ مِنْ سَكْرٍ اَوْ غَمٍّ اَوْ بَحِيضٍ نَفَاسٍ وَلَوْ حَصَلَتْ
 الْاَشْيَاءُ الْمَذْكُورَةُ قَبْلَ الْاِسْلَامِ فِي الْاَصَحِّ وَيَفْتَرَضُ
 تَغْسِيلُ الْمَيِّتِ كِفَايَةً -

فصل عشرة اشياء لا يغتسل منها
 مَيِّتٌ وَوُدِيٌّ وَاحْتِلَامٌ بِلَدٍّ بَلِّ وَوَلَادَةٌ مِنْ غَيْرِ رُؤْيَا
 دَمٍ بَعْدَ هَاتِي الصَّحِيحَةِ وَايْلَاجٌ بِخُرْقَةٍ مَانِعَةٍ مِنْ وُجُودِ
 اللَّذَّةِ وَحُقْنَةُ وَاَدْخَالُ اصْبَعٍ وَخُجُودٌ فِي أَحَدِ السَّيْلَيْنِ
 وَطَوْبُ بَهِيمَةٍ أَوْ مَيْتَةٍ مِنْ غَيْرِ اِنْزَالٍ اِصَابَةٍ بِكُلِّ مَثَلٍ
 بَكَارَتِهَا مِنْ غَيْرِ اِنْزَالٍ -

فصل يفترض في الاغتسال احدى عشر شيئا غسل الفم
 بعد اسدومه فذمها بعد كاشفاتها فيجب الغسل كما في الزيلعي على اكثره وقال لعدو الشبلي ينبغي ان يقول يفترض الغسل ان قوله تعالى وان كنتم جنبا فظهروا واشاملوا لهوجاله وفيه ايضا قال استاذنا خضر الائمة البدلي وقوله من قال لا يجب ان الكفار لو كانوا يطهرون بالشرا ثم غيروا يد فان سبب الغسل ارادة الصلوة وزمان ارادتها مسلم ولدن صفة الجنابة مستد امة الاصول فيعلم ان الاغتسال لا ينافي الاغتسال في الجنابة
 الفصل ١٢ محذور على غفرله ٤ قوله الميت - اطلقه وهو مقيد بما اذا كان مسلما غير موصوف بما يسقط غسله كالنبي والشهادة وبما اذا لم يكن خشنيا مشكوكا فان الخنثى قيل يقيم وقيل يغسل في ثيابه والاولى محمد عزاز على غفرله ٥ قوله مذى وهو يفتح الميم وسكون الدال المعجمة وكسرهما مع تخفيف الياء وهو نضع كالو والى وتشد يد ها وهو ماء ابيض رقيق ينجح عند شهوة لا لبشهوة ولا ودق ولا يقبته فتور وربما لو يحس بخروجها وهو اغلب في النساء من الرجال ويسمى في جانب الشاذى بفتح القاف والذال المعجمة ١٢ وط ٥ قوله وودى وهو باسكان الدال المصهلة و تخفيف اليا وهو ماء ابيض كد تخشين لورا حة له يعقب البول وقد يبقه ١٢ ٩ قوله في الصحيح وهو قول لما لعن النفاس وقال الامام عليها الغسل احتياطاً لعن خوها عن قليل دم ظاهر ١٢ ط ٥ قوله وايلاج اي ادخال ذكر بعد ما لعنه بخرقه تمنع من وجود اللذة ١٧ عز ٤ قوله وجو - اقتص على اللذة هنا وزاد فيها تقدم وجو الحرارة ولعلها متد زمان ١٢ ط ٥ قوله واصابة - اي ما لا يفترض الاغتسال جماعة امرأة باكرة بحيث لا تنزل بكارتها ولا ينزل الحجام مع ١٢ عن ٤ قوله احدى عشر وكلها ترجع لواحد وهو عموم الماء ما يمكن من الجسد بدو جرح ولكن عند التعليم ١٢ ط ٤ قوله غسل اي بدن مبالغة فيها فانها سنة فيه على المعتدل شرب الماء عتياً يقوم مقام غسل الفم ومثلاً ١٢ عز اي يفترض الغسل بانقطاع حيض المرأة ١٢ عز ٤ من حيض ونفاس وغيرها ١٢ عز ٤ وهل يشترط لهذا الغسل النية انما هو فيها شرط الوساو الوجوب عن المكلف لا بتحصيل طهارته ١٢ ط ٤ والمرأة فيه كالرجل في ظاهر الرواية ١٢ م ٤ كسبه ذكر مصنوع من مخرجه ١٢ م ٤

له قول اذا شرط عدم انتشار الذكر لان الانتشار سبب للذي فيحال عليه ولم يفصل بين النوم مضطجاً وغيره كغيره وقال ابن امير حاج التفرقة المذكورة لبعضهم من ان محل عد وجوب الغسل اذا نام قاضاً قاعداً اما اذا نام مضطجاً فيجب الغسل سواء كان ذكره منتشر قبل النوم او لتفرقة غير ظاهر في الوجه فانك على الاطلاق اذا لم يظهر بينها ان تراق ١٢ م وط بزيادة ٤ ط قوله وجو - اي اذا نال السكون من سكرة او المني عليه من اغماؤه فوجب على بدنه او ثوبه بلك وظن انه منى يفترض عليه الغسل ١٢ عز ٣ ط قوله ظنه - يحترز به عما لو كان مذياً فانه لا غسل عليه ١٢ ط ٤ قوله وبحيض - اي يفترض الغسل بانقطاع حيض ونفاس لان الملعن هناكما تقدم شرط الاسباب وانما اضيف الوجوب اليهما تسهيلاً والشرط هو الانقطاع لا المخروج ١٢ م وط بتصر ٥ ط قوله قبل - اعلان الكافر اذا اسلم جنناً ففيه روايتان في رواية لا يجب له ليس مخاطباً بالشرا ثم صار كالكارثة اذا حاضت وطهرت ثم اسلمت وفي رواية يجب عليه ان وجوب الغسل بارادة الصلوة وهو عند ما مخاطب فصار كالوضوء وهذا ان صفة الجنابة متدامة

بعد اسدومه فذمها بعد كاشفاتها فيجب الغسل كما في الزيلعي على اكثره وقال لعدو الشبلي ينبغي ان يقول يفترض الغسل ان قوله تعالى وان كنتم جنبا فظهروا واشاملوا لهوجاله وفيه ايضا قال استاذنا خضر الائمة البدلي وقوله من قال لا يجب ان الكفار لو كانوا يطهرون بالشرا ثم غيروا يد فان سبب الغسل ارادة الصلوة وزمان ارادتها مسلم ولدن صفة الجنابة مستد امة الاصول فيعلم ان الاغتسال لا ينافي الاغتسال في الجنابة
 الفصل ١٢ محذور على غفرله ٤ قوله الميت - اطلقه وهو مقيد بما اذا كان مسلما غير موصوف بما يسقط غسله كالنبي والشهادة وبما اذا لم يكن خشنيا مشكوكا فان الخنثى قيل يقيم وقيل يغسل في ثيابه والاولى محمد عزاز على غفرله ٥ قوله مذى وهو يفتح الميم وسكون الدال المعجمة وكسرهما مع تخفيف الياء وهو نضع كالو والى وتشد يد ها وهو ماء ابيض رقيق ينجح عند شهوة لا لبشهوة ولا ودق ولا يقبته فتور وربما لو يحس بخروجها وهو اغلب في النساء من الرجال ويسمى في جانب الشاذى بفتح القاف والذال المعجمة ١٢ وط ٥ قوله وودى وهو باسكان الدال المصهلة و تخفيف اليا وهو ماء ابيض كد تخشين لورا حة له يعقب البول وقد يبقه ١٢ ٩ قوله في الصحيح وهو قول لما لعن النفاس وقال الامام عليها الغسل احتياطاً لعن خوها عن قليل دم ظاهر ١٢ ط ٥ قوله وايلاج اي ادخال ذكر بعد ما لعنه بخرقه تمنع من وجود اللذة ١٧ عز ٤ قوله وجو - اقتص على اللذة هنا وزاد فيها تقدم وجو الحرارة ولعلها متد زمان ١٢ ط ٥ قوله واصابة - اي ما لا يفترض الاغتسال جماعة امرأة باكرة بحيث لا تنزل بكارتها ولا ينزل الحجام مع ١٢ عن ٤ قوله احدى عشر وكلها ترجع لواحد وهو عموم الماء ما يمكن من الجسد بدو جرح ولكن عند التعليم ١٢ ط ٤ قوله غسل اي بدن مبالغة فيها فانها سنة فيه على المعتدل شرب الماء عتياً يقوم مقام غسل الفم ومثلاً ١٢ عز اي يفترض الغسل بانقطاع حيض المرأة ١٢ عز ٤ من حيض ونفاس وغيرها ١٢ عز ٤ وهل يشترط لهذا الغسل النية انما هو فيها شرط الوساو الوجوب عن المكلف لا بتحصيل طهارته ١٢ ط ٤ والمرأة فيه كالرجل في ظاهر الرواية ١٢ م ٤ كسبه ذكر مصنوع من مخرجه ١٢ م ٤

والأنف البدن مرة ودأخل قلفة لا عسر في فسحها سرة و
 ثقب غير منضم ودأخل المضمومين شعر الرجل مطلقا لا مضموم
 من شعر المرأة إن سري الماء في أصوله وبشرة اللحية وبشرة
 الشارب والحاجب والفرج الخارج: **فصل في**
 في الاغتسال اثنا عشر شيئا لا بد من اء بالتسمية والنية وغسل
 اليدين إلى الرسغين وغسل نجاسة لو كانت بانفرادها وغسل
 فرجه ثم يتوضأ كوضوءه للصلاة فيثبث الغسل ويسمى الرأس
 ولكنه يؤخر غسل الرجلين إن كان يقف في محل يجتمع
 فيه الماء ثم يفيض الماء على بدنه ثلاثا ولو انفس في الماء
 الجاي أو ما في حكمه مكث فقد أكمل السنة ويتبدى في
 حكمه الماء برأسه وغسل يديه منكبتيه الأيمن ثم الأيسر ويد
 لك جسدة ويؤ إلى غسله: **فصل في** واداب الاغتسال
 هي اداب الوضوء إلا أنه لا يستقبل القبلة لأنه يكون
 غالبا مع كشف العوة وكرة فيه مأكرة في الوضوء
فصل في الاغتسال لأربعة أشياء صلوة الجمعة و

له قوله البدن. ومنه الفرج الخارج لونه
 كضفها إذا دخل لونه كالحق فان قلت لا حقا
 إلى ما ذكره الأنف والفم يكفي وذكر البدن قلنا إنما
 أفزها الوقوع الخلاف فيهما والوجهما سستان
 عند الامين مائت. والشافعي رضي الله عنهما
 ولونهما لا يكفي جاحد ١٢ ط ١٢ م بزباد ١٢ ط
 قوله لا عسر شرط عند العسر فانه إن عسر
 فهو لا يكلف بفسح كغيب الضفر ١٢ ط ١٢ ط
 قوله المضموم. المضموم قتل الشعر وأدخل بعضه
 في بعض ١٢ ط ١٢ ط قوله مطلقا أي سواء سكر الماء
 في أصوله ١٢ ط ١٢ ط قوله لا أي لا يفترض
 نقص المضموم من الخ ١٢ ط ١٢ ط قوله لو كانت
 أي لو كانت النجاسة على بدنه يغسلها بالغسل
 فان قلت ان مطلق إزالة القدة المانعة من
 فرض سواء كانت على بدنه أو غيره فلو علمت أنها
 من سنن الاغتسال قلت المراد ان إزالة القدة قبل الوضوء
 والادغسال هو السنة لتزداد باضافة ١٢ ط ١٢ ط
 عزرا على غفرله ١٢ ط ١٢ ط قوله كوضوء. فيه إشارة
 إلى أنه يمسح رأسه وهو ظاهر الزاوية وروي الحسن
 عن أبي حنيفة أنه لا يمسح لونه إذا نذر فيه لأن
 الوسائط تقدم المسح والصحيح أنه يمسح ١٢ ط ١٢ ط
 ١٢ ط قوله ولكن. فيه اختلاف المشايخ فقال
 أبو حنيفة لأن عائشة رضي الله عنها اطلقت في
 دوليتا صفة غسله صلى الله عليه وسلم فلم تذكر
 ناخير الرجلين كما أخرجه الشيخان وأكثرهم على
 أنه لا يغفر لحش ميتة فان فيه تنصيصا على
 التأخير قال في المجتبى والوصح التفصيل وبه يحصل
 الترتيق ١٢ ط ١٢ ط قوله ثم يفيض. ما كيفة الأمانة فقال الحوافي
 يفيض الماء على منكبيه الأيمن ثلاثا والأيسر ثلاثا على رأسه
 جسد ثلاثا وفي بعضها بيد بالثلاثا ثم الرأس ثوبا لا يقل سبعا إلى

١٢ ط ١٢ ط قوله ومكث. أي مكث منعسا قد الوضوء والغسل أو مكث في المطر قد الوضوء والغسل فانه يجوز ١٢ ط ١٢ ط
 على غفرله ١٢ ط ١٢ ط قوله صلوات على من اغتسل لليوم عند الحسن الظاهر الفضيلة على سائر الأيام على ما قاله سيد الأنام عليه السلام سيد الأيام يوم الجمعة وقال
 أبو يوسف هو للصلاة وهو الوضوء واليه يشير ظاهر كتاب لونهما أفضل من الوقت ولون الطهارة تقتضيهما وشمل الخلاف تطهر من اغتسل يوم الجمعة
 ثم اغتسل وتوضأ وصلى الجمعة لا يكون له فضل من اغتسل يوم الجمعة عند أبي يوسف وعنه يكرب له فضيلة لا اغتسل بعد الصلاة قبل الغروب أو كان ممن لا يجب عليه الجمعة
 كاهل البوية والنساء والمرأة والبعل وليس الاغتسال في حقهم عند خلافا للحسن زيلعي به مذهب (وفي الخطوط) الغسل لليوم تاله محمل لبكثير الحسن
 ذكر في البيضا على الحسن وقال أيضا وأما الغسل بعد الصلاة فليس بمعتبرا كما ١٢ ط ١٢ ط قوله يقال غسل الجمعة وغسل الجنابة بغير الغين وغسل الميت غسل التوب بفتحها
 وضابطه أنك إذا أضفت إلى الغسل نخت وإذا أضفت إلى غيره ضمنت ١٢ ط ١٢ ط قوله أي الغسل أي بغير تقصير واستنشاق ١٢ ط ١٢ ط قوله من ذلك وهو ما روي
 على الأعضاء مع غسلها ١٢ ط ١٢ ط قوله فان كان مستورا فليس بأس بـ ١٢ ط ١٢ ط

لَهُ قَوْلُهُ صَلَاةُ الْعِيدَيْنِ هَذَا الْعِنْدَ هَذَا صَلَاةُ سَنَةِ لِلصَّلَاةِ
 فِي قَوْلِ أَبِي يُونُسَ كَمَا فِي الْجُمُعَةِ وَالْيَوْمِ عِنْدَ الْحَجِّ
 نَفْلُهُ الْقَهْطَانِي ١٢ م وَط ٢ قَوْلُهُ لِحَاجَةِ شَرْطِيَّةِ
 الْإِغْتِسَالِ لِلْحَاجِّ احْتِرَازًا عَنْ غَيْرِهِ وَكَوْنِهِ بِإِلْقَائِهِ
 لِنَفْلِ زَمَانِ الْوُقُوفِ ١٢ مَحْدِلًا عَزَازًا عَلَى غَضَلِهِ ٢
 قَوْلُهُ طَاهِرًا احْتِرَازًا عَنْ إِسْلَامِ غَيْرِ طَاهِرٍ فَإِنَّهُ يَنْفَعُ
 عَلَيْهِ الْغُسْلُ عَلَى الْمُعْتَمَلِ ١٢ ط ٢ قَوْلُهُ بِالسَّنَةِ
 وَهُوَ خَمْسُ عَشْرَةِ سَنَةً عَلَى الْمُفْقِي بِهِ فِي الْعِلْمِ وَالْإِيمَانِ
 وَاحْتِرَازًا عَنْ بُلُوغِ الْعَبِي بِالْخُلُومِ وَالْجِبَالِ وَالْأَنْهَارِ
 وَعَنْ بُلُوغِ الْعَبِيَّةِ بِالْخُلُومِ وَالْجِبَالِ فَإِنَّهُ لَا
 يَدْخُلُ فِي الْغُسْلِ فِيهَا ١٢ م وَط ٢ قَوْلُهُ لِنَفْلِ سَنَتِهِ
 لِلشَّكْلِ عَلَى نَفْلِ الْإِفَادَةِ ١٢ مَحْدِلًا عَزَازًا عَلَى غَضَلِهِ ٢
 قَوْلُهُ لَيْلَةً بِلَالَةً وَهِيَ لَيْلَةُ النِّصْفِ مِنْ شَبَانَ سَمِيَتْ
 بِزَيْلِكَ لَوْنِ اللَّهِ تَعَالَى لَا يَكْتَبُ لِكُلِّ مَرْمٍ مِنْ بَرَاءَةِ مَنْ
 لَمْ يَفِيضْ مَا عَلَيْهِ مِنَ الْحَقِّ وَلَمَّا فِيهَا مِنَ الْبَرَاءَةِ مَنْ
 الْغَنَاءُ يَنْفَعُ لَهَا ١٢ ط وَم ٢ قَوْلُهُ بِأَبِ ذَكَرَ الْعِيدِ
 طَهَارَةً الْمَاءِ لَدَنَهُ خَلْفَ - وَقَدْ عَلَى مَسْحِ الْخُفِّ
 وَإِنْ كَانَ طَهَارَةً مَا يَنْتَفِزُ هَذَا بِالْكَتَابِ وَكَانَ
 بِالسَّنَةِ وَثَلَاثَ بِهِ تَائِيًا بِالْكَتَابِ ١٢ م قَوْلُهُ التَّيْمُمُ
 لَعَنَةُ الْقَصْلِ مطلقًا وَالْجُمُعَةُ الْقَصْلُ لِي مَعْظَمُ
 شَرْعًا مَسْمُومٌ الْوَجْهَ وَالْبَدَنَ عَنْ صَعِيدٍ مَطْهُرٍ الْقَصْلُ
 شَرْطُهُ لَدَنَهُ السَّنَةِ ثُمَّ اعْلَمْ أَنَّ التَّيْمُمَ لَوْ كَانَ مَشْرُوعًا
 لَغَيْرِ هَذِهِ الْأُمَّةِ وَأَمَّا شَرْعُ رَخِصَةٍ لَنَا وَالرَّخِصَةُ مَنْ
 جِثِثِ الْأُتْلُ جِثِثِ أَكْتَفَى بِالصَّعِيدِ الَّذِي هُوَ بِلُورِثِ
 وَفِي مَحَلِّ جِثِثِ أَكْتَفَى بِشَطْرِ أَعْضَاءِ الْوَصْفِ ١٢ م م ٢
 ٩ قَوْلُهُ أَطْهَارَةً - أَطْفَقَهَا مَثَلًا إِذَا فُرِيَ التَّيْمُمُ الْحَدُّ
 الطَّهَارَةِ مِنَ الْحَدِّ الْأَصْفَرِ أَوْ نَوَى الْغُسْلَ أَوْ نَوَى التَّيْمُمَ
 الْجَنِبَ الطَّهَارَةَ مِنَ الْحَدِّ الْأَصْفَرِ أَوْ نَوَى التَّيْمُمَ
 لَا يَدْرِي مِنَ التَّيْمُمِ لَوْنِ التَّيْمُمِ لَهَا رَاقِعٌ عَلَى صَفِيَّةٍ وَاحِدَةٍ فَيَتَيَمَّمُ بِالْبَيْتِ كَصَلَاةِ الْفَرَضِ وَلَيْسَ بِصَحِيحٍ لَوْنِ الْحَاجَةِ إِلَى الْبَيْتِ لِيَقَعَ طَهَارَةً فَإِذَا وَجَّهَ طَهَارَةً جَازِلَةً أَنْ
 يَدْرِي بِهِ مَا شَاءَ لَوْنِ الشَّيْءِ لَا يَرَى جُودَ هَذَا لِغَيْرِهِ لَا تَرَى أَنَّهُ لَا يَدْرِي بِهِ الْعَصْرِ بِجُودِهِ أَنْ يَدْرِي بِهِ أَنْظَرُ مَجْلُوفِ الصَّلَاةِ حَيْثُ لَا تَدْرِي إِلَّا بِالْعَيْنِ ١٢
 مُحَمَّدٌ عَزَازٌ عَلَى غَضَلِهِ .

بَابُ التَّيْمُمِ

يَصِحُّ بِشَرْطَيْنِ ثَمَانِيَةِ الْأَوَّلِ النِّيَّةُ وَحَقِيقَتُهَا عَقْدُ الْقَلْبِ
 عَلَى الْفِعْلِ وَقَتُّهَا عِنْدَ ضَرْبِ يَدِهِ عَلَى مَا يَتَيَمَّمُ بِهِ شَرْطُهَا
 صَحَّةُ النِّيَّةِ ثَلَاثَةٌ الْإِسْلَامُ وَالتَّمْيِيزُ وَالْعِلْمُ بِمَا يَتَيَمَّمُ بِهِ
 وَلِشَرْطِ صَحَّةِ نِيَّةِ التَّيْمُمِ لِلصَّلَاةِ بِهِ أَحَدُ ثَلَاثَةِ
 أَشْيَاءَ أَمَانِيَّةٍ الطَّهَارَةُ أَوْ اسْتِبَاحَةُ الصَّلَاةِ

الْجَنِبَ الطَّهَارَةَ مِنَ الْحَدِّ الْأَصْفَرِ أَوْ نَوَى التَّيْمُمَ
 لَا يَدْرِي مِنَ التَّيْمُمِ لَوْنِ التَّيْمُمِ لَهَا رَاقِعٌ عَلَى صَفِيَّةٍ وَاحِدَةٍ فَيَتَيَمَّمُ بِالْبَيْتِ كَصَلَاةِ الْفَرَضِ وَلَيْسَ بِصَحِيحٍ لَوْنِ الْحَاجَةِ إِلَى الْبَيْتِ لِيَقَعَ طَهَارَةً فَإِذَا وَجَّهَ طَهَارَةً جَازِلَةً أَنْ
 يَدْرِي بِهِ مَا شَاءَ لَوْنِ الشَّيْءِ لَا يَرَى جُودَ هَذَا لِغَيْرِهِ لَا تَرَى أَنَّهُ لَا يَدْرِي بِهِ الْعَصْرِ بِجُودِهِ أَنْ يَدْرِي بِهِ أَنْظَرُ مَجْلُوفِ الصَّلَاةِ حَيْثُ لَا تَدْرِي إِلَّا بِالْعَيْنِ ١٢
 مُحَمَّدٌ عَزَازٌ عَلَى غَضَلِهِ .

١٠ قَوْلُهُ أَوْ اسْتِبَاحَةُ أَيُّ نَوَى بِالتَّيْمُمِ أَنْ تَكُونَ الصَّلَاةُ مَبَاحَةً أَوْ صِيرُورَةً الصَّلَاةُ مَبَاحَةً فَالْسَّيْنِ وَالتَّعَازُ زَائِدٌ تَانِ
 أَوْ لِلصَّيُورَةِ أَوْ لِصَحَّةِ الطَّبِ وَصَحْوَابَتِهِ لَوَيْتَمَلُّ خُلُوعَ الْمَسْجِدِ وَالْقِرَاءَةَ وَلَوْ مِنْ الْمَصْصَفِ أَوْ مَسَدًا أَوْ بِإِيَادَةِ الْعَبْقِ أَوْ دَفْنِ
 الْمَيْتِ أَوْ لَوْنِ أَوْ الْقَوَامَةِ أَوْ السُّجُودِ أَوْ سَدَا أَوْ الْوَسْطِ لَوَيْتَمَلُّ الصَّلَاةُ بِذَلِكَ التَّيْمُمِ عِنْدَ عَامَةِ الْمَشَافِخِ الْأَمِنْ شَدِّ وَهُوَ الْوَبُكُ
 بِنِ سَعِيدٍ الْبَلْخِي ١٢ ط وَفَتْحُهُ .

ع ٥ أَيُّ كَوْنِ الْعَبِي مِمَّا لَمْ يَكُنْ بِهِ ١٢ م وَدَعَزَ .

أَوْنِيَّةُ عِبَادَةٍ مَقْصُودَةٍ لَا تَصِحُّ بِدُونِ طَهَارَةٍ فَلَا
يُصَلِّي بِهِ إِذَا نَوَى التَّيَمُّمَ فَقَطَّ أَوْ نَوَى لِقَاءَ الْقُرْآنِ لَمْ يَكُنْ
جُنْبًا لِلثَّانِي الْعُدُّ الْمُبِينُ لِلتَّيَمُّمِ كَبَعْدِ مِلْدَاءٍ وَلَوْ فِي الْمَصْرِ
حُصُولِ مَرَضٍ وَبَرْدٍ خَافَ مِنْهُ التَّلَفُ أَوِ الْمَرَضُ خَوْفًا
وَعَطَشًا وَاحْتِيَاجًا لِعَجْنٍ أَوْ لِبَطْنٍ مَرِيضٍ وَلِفَقْدِ الْبَرْدِ

له توله ادنية . العبادۃ المقصودة هي
التي لا تجب في حق شئ اخر يطيق القيمة فتكون
قد شرعت ابتداء تقربا الى الله تعالى كالصلوة
تجلبف المس فانه وجب له بطريق التمسك للتلوة
وهو في الحقيقة ليس عبادة ولا يتقرب به ابتداء
ولا تقصم ولو تجلبف بدون طهارة (كقراءة القرآن
لغير الجنب) نظهر ان النوى لا يكون الوصول او
جزء للصلوة فحد فاته اي بالنظر الى فاته
والمراد انه جزء في الجملة وان كان يتحقق غير جزء
لسبب اخر كالجنون كقولهم نويت التيمم للصلوة

الجنابة او حجة التلوة او لقراءة القرآن وهو جنب او نوت له صلاة القرآن بعد القطع حياضها وانفا سهلا لدن كل منهما لوبدله من الطهارة
وهو عبادة ١٢ مروط بقصرت كثير له قوله فلا يصلي . تقريحا على اشتراط احد هذه الاشياء الثلاثة . اما عدم صحة الصلوة اذا نوى التيمم فقط
اي مجرد أمن غير ملو حطة شئ مما تقدم وظاهر لفقدان الامور الثلاثة المذكورة . واما اذا تيمم لقراءة القرآن وهو محض حدث
اصغر لم يكن جنبا فلاته وان نوى عبادة مقصودة لكنها تصح . بدون طهارة لغير الجنب ومن ههنا ظهر انه اذا تيمم الجنب لم يمس المصنف
او دخول المسجد او تعليل النذر ولتجوز به صلاته اما في الصورة الاولى فللفقدان الشرط الاول فيه وهو كونه عبادة مقصودة واما في الثانية فلان
دخول المسجد وان كان لا يحل بدون طهارة من الحدث الاكبر لانه ليس بعبادة واما في الثالثة فلان تعليل النذر وان كان عبادة مقصودة
لكنه فقد فيه ان شرط الثلاثة هو كونه لا يصح ادخل بدون طهارة ١٢ محمد اعزاز على غفرله له قوله ملة . ضبط بعضهم الميل والفرسخ
والبريد في قوله ان البريد من الفراسخ اربع . ولغيره ثلثون اميال صنعوا . والميل الف اي من البهاق قل : والباعر اربع اذ قد
ثم الذراع من الاصابع اربع . من بعد هذا العشر ثم الاربعة . ست شعيرات فظهر شعيرة . منها الى بطن او حتى قوسم . ثم الشعيرة ست شعيرات
فقط . من ذيل بقل ليس عن . ذا مرجح . له قوله ولو . اي ولو كان بعد عن ماء طهر في المصير هذا على الصحيح من المذهب في شرب الخمر
استه لا يجوز التيمم في المصير الخوف فوت صلوة جنازة او عيد والجنب من البرد والمحي الاول والميت بناء على عادة الامصار
فليس خلاف حقيقيا ١٢ محمد اعزاز على غفرله له قوله مرض . اعلم ان المريض اربعة انواع . مريض الماء او التحرك لاستعماله
والثالث من لا يضره شئ من ذلك ولكن لا يقدر على الفعل بنفسه فحاله لا يخلو ما يجد من يرضه او فان لم يجد جازله استيمم
ولو في المصير على ظاهر المذهب وان وجد فاما ان يكون من اهل طاعة . كبدولة واجير او ولد فان كان من اهل طاعة
اختلف فيه المشائخ على قول الامام بناء على اختلاف الرواية عنه وان لم يكن من اهل طاعته ولم يعنه بغير بدل جازله التيمم عند مطلقا
وقال لا يجوز في الفصول كلها الا اذا كان الاجر كثيرا وهو ما زاد على ربع درهم والرابع من لا يقدر على الوضوء ولو على التيمم لا يضره ولا يغيره
قال بعضهم لا يصلي على قياس قول الامام حتى يقدر على احدها وقال ابو يوسف يصلي تشبها ويبيد وقول محمد مضطرب ١٢ ط له قوله برد .
ليشير الى انه يجوز للمحدث ايضا حيث لم يشترط ان يكون جنبا وهو قول بعض المشايخ والصحيح انه يجوز له التيمم ١٢ ط له قوله وخوف . اي
اذا خاف من يربيد التوفيق يقتله عدوان خرج الى النذر يتروض ١٢ ط له قوله عك . اطلقته تشمل ما اذا كان العد ١٢ ميا اذ
وما اذا خافه على نفسه او ماله او امانته وما اذا خافت ناسقا عند الماء او خاف المديون المفقس الخبيس ولاعادة عليهم ولو على من
حبس في السجن . محمد اعزاز على غفرله له قوله عطش . اطلقته تشمل ما اذا خافه حال او ماله على نفسه او رقيقه في القافلة او دابته ولو كلبا
وتنقذ حفظ النسالة له الاناء ولو امكن حفظ النسالة في الاناء لا يجوز التيمم لاجل الخوف على دابته . واعلم ان الانسان اذا عطش وكان
عند اخر ماء فان كان صاحب الماء محتاجا اليه . يعطشه فهو اولى به . والاوجب دفعة المضطرب ان لم يجد دفعة اخذته منه قهرا . وله ان يقال فان
قتله صاحب الماء قد ماله هذا وان قتل الاخر كان مضموما . وينبغي ان يضمن المضطرب قيمة الماء محمد اعزاز على غفرله ط ط ط ١٢ ط

ع اي مجردا من غير ملو حطة شئ مما تقدم ١٢ .

ع اي ان خاف من عند ماء ان مرفه في الترميزان يهلكه العطش جازله التيمم ١٢ عز .

وَنُحُوفٍ قُوتٍ صَلَوةٍ جَنَازَةٍ اَوْ عِيدٍ وَلَوْ بِنَاءٍ وَلَيْسَ مِنْ
 الْعُدُ خَوْفُ الْجُمُعَةِ وَالْوَقْتُ الثَّالِثُ اَنْ يَكُونَ التَّيْمُمُ
 بِطَاهِرٍ مِنْ جِنْسِ الْاَرْضِ كَالْتَرَابِ وَالْحَجَرِ وَالرَّمْلِ
 لَا الْحَطِيبَ وَالْفِضَّةَ وَالذَّهَبَ الرَّابِعُ اسْتِيعَابُ الْحُلِّ
 بِالْمَسْحِ الْخَامِسُ اَنْ يَمْسَحَ بِجَمِيعِ الْيَدِ اَوْ بِاَكْثَرِهَا حَتَّى
 لَوْ مَسَحَ بِاصْبُعَيْنِ لَا يَجُوزُ وَلَوْ كَرَّحَتَى اسْتَوْعَبَ بِمُخْلَافٍ
 مَسْحِ الرَّاسِ السَّادِسُ اَنْ يَكُونَ بِضَرْبَتَيْنِ بِبَاطِنِ الْكَفَيْنِ
 وَلَوْ فِي مَكَانٍ وَاحِدٍ وَيَقُومُ مَقَامَ الضَّرْبَتَيْنِ اِصَابَةُ
 التَّرَابِ بِجَسَدِهِ اِذَا مَسَحَهُ بِنِيَّةِ التَّيْمُمِ السَّابِعُ اِنْقِطَاعُ مَا

له قوله خوف. اى يخشى التيمم لخوف فوت
 صلاة الجنابة لونها تقوت بلا خلف. والاصل
 في هذا الباب ان ما يفوت الى خلف لا يتم له
 عند خوف فوته كالوقتية فانها تقوت الى
 خلف وهو القضاء او كالجمعة فخلفه الظهر ما لم
 لا يتم له كالعيدين وصلاة الجنابة ١٢ عمل اعلا
 على غفرله ١٣ قوله صلاة قيل لا يجوز التيمم
 في صلاة النسيان الى حنيفة لانه ينتظر ولو
 صلوا له حق الدعاء قال صاحب المهدية هو
 الصحيح وفي ظاهر الرواية يجوز للولي القضاء
 لكونه انظما منها مكره ولو لم ينتظره جاز له
 التيمم قال شمس الائمة هو الصحيح ١٢ قوله
 عيد. اى يخشى التيمم لخوف فوت صلاة عيد
 بتمامها فان كان بحيث لو تواضعا ولو بوضعه
 مع الامام لا يتم ١٢ روط ١٣ قوله ولو بناء
 اى ولو كان بين بناء جاز له التيمم وصحته ان
 يشترع مع الامام في صلاة العيد ثم يحث العقدي
 والامام جاز له التيمم للبناء عند اى حنيفة و
 ان شرع بطهارة الوضوء لا يجوز له التيمم وان شرع
 بالتيمم جاز له البناء به ١٢ قوله وليس اى اذا خاف فوت الجمعة الى ان
 يتوضأ لها او خاف خروج الوقت الى ان يشتغل بالطهارة لا يجوز له التيمم بل يتوضأ لونها تقوت الى بدل والفوت
 الى بدل كلا فوات ١٢ قوله بطاهر. اى طيب وهو الذى لم تمسه نجاسة ولو زالت بذهاب اثرها ١٢ مكره قوله من. اعلم ان
 الفاصل بين جنس الارض وغيرها ان كل شئ يحترق بالناس ويمسح برأى ليس من جنس الارض وكذا كل شئ ينطم ويذوب بالنار وكل شئ تاكله
 الارض ليس من جنسها ١٢ تبصر ١٣ قوله لو. اى لو يصح التيمم لغوا الحطب الخ وههنا لطيفة وهى ان الله تعالى خلق دسة ونظر اليها انصار
 ماء ثم تكاثفت منه فصار ترابا وتلطفت منه فصار هواءا وتلطفت منه فصار نارا فكان الماء اصلا وذكره المفسرون وهو منقول عن التوراة
 فاذا تكدت رائحتها بالاصل او نقل الى النبع واقيم مقامه والنبات كالشجر ونحوه والمعدن كالحديد وشبهه ليس تتبع للماء وحده حتى يوقا
 مقامه ولا للتراب كذلك وانما هو مركب من العناصر الاربعة فليس له اختصاص بشئ منها حتى تقوم مقامه ١٢ اعنايه ٩ قوله استيعاب
 اعلم ان الاستيعاب شرط في ظاهر الرواية حتى يحرك الرجل خافقه والركلة ستوارها او ينزع عنها ويخلل الاصابع ويمسح جميع بشرته
 والشعوى الصحيح وما بين العذل والاذن المحال له باصبعه وقيل يكتفى بمسح الوجه واليدين ١٢ ومن زيادة ١٣ قوله ولو.
 اى لا يجوز التيمم ولو كرر المسح باصبعين حتى استوعب الوجه واليدين لفقد الشرط المذكور من كون المسح بجميع اليد او
 باكثرها محمد اعز الله على غفرله ١٣ قوله بخلاف. اى حكم مسح الرأس مخالف للتيمم فانه لو مسح الرأس باصبعين جاز مسحه
 ولا كذلك التيمم ١٢ محمد اعز الله على غفرله ١٣ قوله ولو. اى ولو كان الضربتان في مكان واحد وهذا على الوجه من المذهب
 لعدم مسير دسة المكان مستمرا ولو ان التيمم بما في اليد ١٢ محمد اعز الله على غفرله ١٣ قوله ويقوم حتى لو احدث بعد الضرب اواضعة
 التراب فسحبه بخوفه على ما قاله الا سيحياي كمن احدث وفي كفيه ما يجوز به الطهارة وعلى ما اختاره شمس الائمة لا يجوز له جعله
 الضرب وكناهما لواحد ث بعد غسل عضو ١٢ م

ع وهو الوجه واليدان الى المرفقين ١٢ م.

ع لفقد كون المسح بجميع اليد او باكثرها ١٢ م.

يُنَافِيهِ مِنْ حَيْضٍ أَوْ نَفَاسٍ أَوْ حَدَّثِ الثَّانِي زَوَالَ مَا
يَمْنَعُ الْمَسْحَ كَشْمِهِ وَشَحْوِ سَبَبِهِ وَشَرْوُطٍ وَجُوبِهِ كَمَا ذَكَرَ
فِي الْوَضْعِ وَرُكْنَاهُ مَسْحُ الْيَدَيْنِ وَالْوَجْهِ وَسُنَنِ الْيَتِيمِ

التَّسْمِيَةِ فِي أَوَّلِهِ وَالتَّرْتِيبِ وَالْمَوَالَاةِ وَأَقْبَالَ الْيَدَيْنِ
بَعْدَ وَضْعِهِمَا فِي التَّرَابِ وَأَدْبَارُهُمَا وَنَفْضَهُمَا وَتَفْرِيجُ
الْأَصَابِعِ وَتَذَبُّبِ تَأْخِيرِ الْيَتِيمِ لِمَنْ يَرْجُو الْمَاءَ قَبْلَ خُرُوجِ
الْوَقْتِ وَيَجِبُ التَّأْخِيرُ بِالْوَعْدِ بِالْمَاءِ وَلَوْ خَافَ الْقَضَاءُ وَ
يَجِبُ التَّأْخِيرُ بِالْوَعْدِ بِالثُّوبِ أَوْ السَّقَاءِ مَا لَمْ يَخَفِ الْقَضَاءُ وَ
يَجِبُ طَلَبُ الْمَاءِ إِلَى مِقْدَارِ رِبْعَانَةِ خُطْوَةٍ إِنْ ظَنَّ قُرْبَهُ مَعَ الْوَقْتِ وَ
الْفُلُو وَيَجِبُ طَلَبُهُ مِمَّنْ هُوَ مَعَهُ إِنْ كَانَ فِي حُلٍّ وَتَشْمِيرُ النَّفْسِ إِنْ لَمْ يُعْطِ

له قوله كشع لانه يصيبه المسح عليه وعلى
الجد ١٢ مر ٤ قوله كما - وهي شمانية العقل
والبلوغ والاستلام ووجود الحدث وعلى الحيض النفا
وسبق الوقت والقدر على ما يجوز منه اليتيم ط
له قوله وركناه - وكيفيته ان يضرب بيديه
على الارض يقبل بهما ويد بر ثم يرفعهما وينفضهما
ويمسح بهما وجهه بحيث لا يبقى منه شيء ويمسح
الوقت التي بين المخرين ثم يضرب بيديه على الارض
كذلك ويمسح بهما ذراعيه الى المرفقين ١٢ مر ٤
له قوله مسح - لم يقل ضربتان لما علمت من الخلاف
من كون الضرب من مسمى اليتيم ١٢ مر ٤ له قوله
تأخير - اطلق التأخير وهو مقيد بمن هو فاقد
شرعا فظاهر الرأية فانه اذا كان يظن ان الماء
اقل من ميل لوياس له اليهم لادسه وان كان
عادم الماء بالفضل بكنهه ليس بقاقد شرعا
١٢ محمد اعزاز على غفرله له قوله لمن - افاد
بالقييد انه اذا لم يكن على طمع من وجوب الماء
في الوقت لا يستحب ان يؤخر يتيما ويصلي
في الوقت المستحب ١٢ ط بصرى له قوله
الوقت - اراد به الوقت المستحب وهو اول

النصف الاخير من الوقت في صلوة يندب تأخيرها كما في النحر بحيث يقع الاول في وقت الاستحباب وقيل الى آخر وقت الجواز والاول
هو العيم كما في الجوهر وعلى الاول فلا يؤخر العصر الى تغير الشمس وكذا الاخير المغرب عن اول وقتها وقيل لا بأس الى قيل مغيب الشفق ١٢
ط ٤ له قوله ويجب - اي يفترض تأخير الصلوة اذا وعد احد بالماء وان خاف فوت الصلوة وهذا مقيد بما اذا كان الماء موجودا
عند الواحد او قريبا منه دون ميل فانه اذا لم يوجد عند او كان بعيدا منه ميل فاكثروا ويجب عليه التأخير ولو نال الشارع ابا ح
له التيمم ١٢ محمد اعزاز على غفرله ٩ له قوله بالثوب - اي يجب على عادم الثوب اذا وعد له احد بالثوب او بالسقاء كجبل دون
يؤخر الصلوة كما في مسألة الماء ولكن ما لم يخف القضا وهذا عند الامام فان خاف القضا عتيم وصلى وقال لا يجب التأخير ولو خاف
القضا كالوعد بالماء - ومبنى الخلاف ان القدرة على ما سوى الماء هل تثبت بالبذل والا باحة قال الامام لا وانما تثبت بالملك او
يملك بدل له اذا كان يباع وقالوا تثبت كما تثبت بهما قياسا على الماء ١٢ ط بزيادة له قوله طلب - اطلقه فمثل ما اذا طلب بنفسه او برسوله
والمقدار المذكور للطلب يعتبر من جانب ظنه وان ظنه في الجهات الاربعة وجب الطلب منها - وحد - القرب ان يظن ان ما بينه
وبين الماء دون ميل وانظن بقرب الماء يكون تاسعة في رؤية طير وتادة برؤية خضرة وتارة بخبر خبر ١٢ محمد اعزاز على غفرله ٤ له
قوله والا - اي وان لم يظن قرب الماء او ظنه ولكن لا مع ان من بان خاف عددا فطلبه ١٢ محمد اعزاز على غفرله

ع ٤ اي سبب التيمم وهو ارادة ما لا يحل الا بالطهارة ١٢

ع ٤ تثنية كن سقط نونها لا صافه ١٢ عد

ع ٤ اي تحريكها ليزول عنهما الغبار ١٢ عز

للحم يلزم على العاري ١٢

أَلَمْ يَقُلْ لَكُمْ أَنَّهُ لَزِمَ تَرَاوُدُهُ إِنْ كَانَ مَعَهُ فَاِضْلًا عَنْ
 نَفَقَتِهِ وَيُصَلِّيَ بِالتَّيَمُّمِ الْوَاحِدَ شَاءَ مِنَ الْفَرَائِضِ وَالنَّوَافِلِ
 وَصَحَّ تَقْدِيمُهُ عَلَى الْوَقْتِ وَلَوْ كَانَ أَكْثَرَ الْبَدَنِ أَوْ نِصْفَهُ
 جَرِيحًا يَتِمُّ وَإِنْ كَانَ أَكْثَرُهُ صَحِيحًا غَسَلَهُ وَمَسَحَ الْجَرِيحَ
 وَأَوْجَعُ بَيْنَ الْغُسْلِ وَالتَّيَمُّمِ يَنْقُضُهُ نَاقِضُ الْوُضُوءِ وَالْقُدْرَةُ
 عَلَى اسْتِعْمَالِ الْمَاءِ الْكَافِي وَمَقْطُوعُ الْيَدَيْنِ وَالرَّجْلَيْنِ إِذَا
 كَانَ بِوَجْهِهِ جَرَا حَةً يُصَلِّيُ بِغَيْرِ طَهَارَةٍ وَلَا يُعِيدُ ^{خبر مبتدأ} ^{١٢}

باب المسح على الخفين

صَحَّ الْمَسْحُ عَلَى الْخَفَيْنِ فِي الْحَذِّ الْأَصْغَرِ لِلرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ ^{حاز} ^{١٢}

يَتِمُّ ١٢ محمدًا عزاز على غفرله وزوكفاه ١٢ قوله لزومه - اعلان شرط لزوم الشرائع ثلثة كما بينا فلو يلزم الشرائع لوطي القين
 الفاحش او طلب ثمن العثل وليس معه فلا يستدين للماء واحتاجه لنفقته ١٢ بتغيير ١٢ قوله ويصلي وعند الشافعي يتيمم لكل فرض
 لانها طهارة ضرورية فلا يصلي به اكثر من فريضة. وحديث يصلي به ماشاء من النوافل مادام في الوقت ولو يتيمم للثالثة جازان يودي به
 الفريضة وعند الشافعي لا يجوز معه ١٢ جوهري مجتذ ١٢ قوله الفرائض. والاولى لما دلت لكل فرض خروجًا من خلاف الشافعي رضي الله عنه
 فانه لا يصلي به عند اكثر من فريضة واحدة ويصلي به ماشاء من النوافل تبعًا ١٢ وط ١٢ قوله اكثر. اعلم ان اكثرية تعتبر
 حيث عد الاغصاء في الخفاس فاذا كان بالراس والوجه واليدين جراحة وكوتلت وليس بالرجلين جراحة يتيمم ومنهم من اعتبرها في
 نفس كل عضو فان كان اكثر كل عضو منها جرحا يتمم والاولى ان هذا الخلاف ولا يخفى ان هذا الخلاف انما هو في الوضوء واما في الغسل فانه نظر هل اعتبار
 اكثرية من حيث المساحة ١٢ وط ١٢ قوله البدن. الاولى لصف حذف البدن ويقول ولو كان الاكثرون من الاغصاء والنصف
 منها جرحا يتمم بكون كلامه متنا ولا للصغرى والكبرى ١٢ ط ١٢ قوله يتمم - اطلقه فشم ما اذا كان الجرح يتمم متيممًا وهذا اعلى الاوصاف من الغسل
 وقيل يغسل الصحيح ويمسح الجرح ١٢ محمدًا عزاز على غفرله ١٢ قوله اكثر. وان كان النصف جرحًا والنصف صحيحًا لا روية فيه
 واختلف فيه المشايخ فمنهم من اوجب التيمم لونه طهارة كاملة ومنهم من اوجب غسل الصحيح ومسح الجرح لونه طهارة
 حقيقة وحكيه فكان اول ١٢ ط ١٢ قوله ومسح. اناد باطلاقه ان المسح على حسب الاستطاعة فمزيد على الجسد ان استطاع وان لم
 يستطع فعلى خفة وان ضربه تركه ١٢ محمدًا عزاز على غفرله ١٢ ط ١٢ قوله الوضوء. لو قال ناقض الوصل ليعمل الغسل والوضوء لكان احسن و
 اجاب الحموي بان المراد بالوضوء الطهارة اعلم ان تكون عن حدث او جنابة بطريق استعمال الخاص في التمايز ١٢ ط ١٢ قوله
 الكافي - اطلقه فشم ما اذا كان يكتفيه مرة مرة فلو تلت الغسل وفضي الماء قبل اكمال الوضوء بطل تيممه في المختار ولو شتاء طهورة التيمم
 بالحديث ١٢ محمدًا عزاز على غفرله ١٢ ط ١٢ قوله مسح. قال العيني وبه بقوله مسح على انه اذا تلى المسح فلا بأس عليه بخلاف التيمم فانه فرض
 عند الماء ١٢ شاذي ١٢ ط ١٢ قوله الاصف. قيد بدفخر جرت به الجنابة ونحوها فانه لا يصح فيها المسح لو روي النص بذلك وصريحه انما لا بد من الكافي
 صوة مسح الجنب تقريبا للمعلم بان توضع وليس جرح بين مجلدين ثم اجب ليس له ان يشدها ويغسل ساجد مضطجعا او ما دار عليه على شيء
 من تقع ويمسح عليه ١٢ بتصرف وحدت ١٢ ط ١٢ قوله في وقت واحد واوقات متعددة ما لم يجد الماء او يحدث ١٢ كفايه.

أَلَمْ يَقُلْ لَكُمْ أَنَّهُ لَزِمَ تَرَاوُدُهُ إِنْ كَانَ مَعَهُ فَاِضْلًا عَنْ
 نَفَقَتِهِ وَيُصَلِّيَ بِالتَّيَمُّمِ الْوَاحِدَ شَاءَ مِنَ الْفَرَائِضِ وَالنَّوَافِلِ
 وَصَحَّ تَقْدِيمُهُ عَلَى الْوَقْتِ وَلَوْ كَانَ أَكْثَرَ الْبَدَنِ أَوْ نِصْفَهُ
 جَرِيحًا يَتِمُّ وَإِنْ كَانَ أَكْثَرُهُ صَحِيحًا غَسَلَهُ وَمَسَحَ الْجَرِيحَ
 وَأَوْجَعُ بَيْنَ الْغُسْلِ وَالتَّيَمُّمِ يَنْقُضُهُ نَاقِضُ الْوُضُوءِ وَالْقُدْرَةُ
 عَلَى اسْتِعْمَالِ الْمَاءِ الْكَافِي وَمَقْطُوعُ الْيَدَيْنِ وَالرَّجْلَيْنِ إِذَا
 كَانَ بِوَجْهِهِ جَرَا حَةً يُصَلِّيُ بِغَيْرِ طَهَارَةٍ وَلَا يُعِيدُ ^{خبر مبتدأ} ^{١٢}

المكان وروى الحسن عن ابي حنيفة ان ابا قدرا
 يشتري ما عيسى وى درهمًا بدرهم ونصف لا
 يتيمم ١٢ محمدًا عزاز على غفرله وزوكفاه ١٢ قوله لزومه - اعلان شرط لزوم الشرائع ثلثة كما بينا فلو يلزم الشرائع لوطي القين
 الفاحش او طلب ثمن العثل وليس معه فلا يستدين للماء واحتاجه لنفقته ١٢ بتغيير ١٢ قوله ويصلي وعند الشافعي يتيمم لكل فرض
 لانها طهارة ضرورية فلا يصلي به اكثر من فريضة. وحديث يصلي به ماشاء من النوافل مادام في الوقت ولو يتيمم للثالثة جازان يودي به
 الفريضة وعند الشافعي لا يجوز معه ١٢ جوهري مجتذ ١٢ قوله الفرائض. والاولى لما دلت لكل فرض خروجًا من خلاف الشافعي رضي الله عنه
 فانه لا يصلي به عند اكثر من فريضة واحدة ويصلي به ماشاء من النوافل تبعًا ١٢ وط ١٢ قوله اكثر. اعلم ان اكثرية تعتبر
 حيث عد الاغصاء في الخفاس فاذا كان بالراس والوجه واليدين جراحة وكوتلت وليس بالرجلين جراحة يتيمم ومنهم من اعتبرها في
 نفس كل عضو فان كان اكثر كل عضو منها جرحا يتمم والاولى ان هذا الخلاف ولا يخفى ان هذا الخلاف انما هو في الوضوء واما في الغسل فانه نظر هل اعتبار
 اكثرية من حيث المساحة ١٢ وط ١٢ قوله البدن. الاولى لصف حذف البدن ويقول ولو كان الاكثرون من الاغصاء والنصف
 منها جرحا يتمم بكون كلامه متنا ولا للصغرى والكبرى ١٢ ط ١٢ قوله يتمم - اطلقه فشم ما اذا كان الجرح يتمم متيممًا وهذا اعلى الاوصاف من الغسل
 وقيل يغسل الصحيح ويمسح الجرح ١٢ محمدًا عزاز على غفرله ١٢ ط ١٢ قوله اكثر. وان كان النصف جرحًا والنصف صحيحًا لا روية فيه
 واختلف فيه المشايخ فمنهم من اوجب التيمم لونه طهارة كاملة ومنهم من اوجب غسل الصحيح ومسح الجرح لونه طهارة
 حقيقة وحكيه فكان اول ١٢ ط ١٢ قوله ومسح. اناد باطلاقه ان المسح على حسب الاستطاعة فمزيد على الجسد ان استطاع وان لم
 يستطع فعلى خفة وان ضربه تركه ١٢ محمدًا عزاز على غفرله ١٢ ط ١٢ قوله الوضوء. لو قال ناقض الوصل ليعمل الغسل والوضوء لكان احسن و
 اجاب الحموي بان المراد بالوضوء الطهارة اعلم ان تكون عن حدث او جنابة بطريق استعمال الخاص في التمايز ١٢ ط ١٢ قوله
 الكافي - اطلقه فشم ما اذا كان يكتفيه مرة مرة فلو تلت الغسل وفضي الماء قبل اكمال الوضوء بطل تيممه في المختار ولو شتاء طهورة التيمم
 بالحديث ١٢ محمدًا عزاز على غفرله ١٢ ط ١٢ قوله مسح. قال العيني وبه بقوله مسح على انه اذا تلى المسح فلا بأس عليه بخلاف التيمم فانه فرض
 عند الماء ١٢ شاذي ١٢ ط ١٢ قوله الاصف. قيد بدفخر جرت به الجنابة ونحوها فانه لا يصح فيها المسح لو روي النص بذلك وصريحه انما لا بد من الكافي
 صوة مسح الجنب تقريبا للمعلم بان توضع وليس جرح بين مجلدين ثم اجب ليس له ان يشدها ويغسل ساجد مضطجعا او ما دار عليه على شيء
 من تقع ويمسح عليه ١٢ بتصرف وحدت ١٢ ط ١٢ قوله في وقت واحد واوقات متعددة ما لم يجد الماء او يحدث ١٢ كفايه.

١٤ قوله من اى يجوز المسح على الجوز رب اذا كان متغلا ومجلداً اذ تخينا والمجلد هو الذى من عليه الجلد على علو ك واسفله والمنعل هو الذى من عليه الجلد على اسفله كالنعل للقدم وقيل يكون الى الكعب واما تخين فالعذ كوس تولهما وحده ان يمسك على الساق من غير ربط وان لويدي ما تحته وقال ابن حنفية لا يجوز المسح عليه ويؤى رجوع الى حنفية الى قولهما قبل موته بثلاثة ايام وقيل بيعة ايام وعليه الفتوى واعلم ان المسئلة على ثلاثة وجوه ان كانا رقيقين غير منغلين لا يجوز المسح عليهما اتفاقا وان كانا تخينين منغلين جاز اتفاقا وان كانا تخينين غير منغلين فهو محل الاختلاف ١٢ زجذف وط ٢ قوله غسل - اطلاقه فمثل ما اذا كان الغسل ممكنا كجيرة بالرحلين او باحد لهما مسحهما وليس الخف يمسح خفه لان مسح الجيرة كالغسل فلو مسح جيرة احدى رجليه وليس الخف في احدى رجليه لا يجوز المسح عليه لانه يصير جامعا بين الغسل والمسح ١٣ م وط ٣ قوله ولو - اى ولو كان اللبس قبل كمال الوضوء ولو ليسهما بعد الغسل جاز المسح لانه وضوء زياره اذا كان يتيمنا عابد من نزعهما اذا وجب الماع ١٤ م وط ٤ قوله قبل - فلو غسل جلبيه ولبس خفيه واحداث قبل تمام الوضوء لا يمين نزعهما ١٥ ط ٥ قوله سترها المطلقه هو مقفد بستر الجواب فانه لا يضر نظر الكعبي من اعلى خف قصير الساق ١٦ محل اعزل على غفره ١٧ قوله من زحاج اى مصنوع من زحاج الخ ومارنا

خفا مصنوعا من زجاج أو خشب أو حديد ولعلهم كانوا يصنعون شيئا كالخف من هذه الأشياء ونحوها المسئلة على سبيل الضم ١٢ محل أعز على
عقله **١٣** قوله من اصغر انما يعتبر الاصغر اذا انكثف موضع غير موضع الاصابع واما اذا انكثف الاصابع نفسها ليعتبر ان ينكثف انكثافا
ايتها كانت ولا يعتبر الاصغر لان كل اصبع اصل بنفسها فلا يعتبر بين رها حتى لو انكثف الابهام مع جارتها وهما قد رثت اصابع من
اصغر ما بين المسح فان كان مع جارتها لا يجوز المسح ١٢ **١٤** قوله ان يتي - فاذا قطعت رجل فوق الكعب جاز مسح خف الباقية وان
بقي من دون الكعب اقل من ثلوث اصابع لا يمسح لافتراس غسل الباقي وهو لا يجتمع مع مسح خف الصحيحة ١٣ **١٥** قوله وليلة اطلقها
فتمثلت مستقبله او ما صنية فلا يلبس الخفين يوم السبت بعد ما طلع الشمس وان لم يطلع الشمس من يوم الاحد ان الليلة المتوسطة بين يوم السبت والاحد
ليست الاحد لا يوم السبت فان الليل مقدم على النهار شاعرا فظهر مما قلنا ان الامانة في قوله بلباسها لا في اللابسته محمد اعز على عقله
١٦ قوله من وقت الحد - هذا هو الصحيح وقيل من وقت اللبس وبه قال الاوزاعي وقيل من وقت المسح وبه قال احمد بن حنبل لصلة الفجر ثم لا يزال
مسح على الخفين وقت التوضؤ لصلوة انظر بعد الزوال فبعد الاوزاعي تمام وقد يؤم ليلة طلوع الفجر من الغد عند انقضاء الزوال عند محمد بعد الزوال من نصف الليل حتى يشاء
للقدرى قلت المقلية في مرسى قد لا يتمكن مسح الام من اربع صلوات وتقت بالمسح كمن توضأ وليس خفيه قبل الفجر فلما صلى على الفجر قد قد تلى التمسح فاحذر لا يمكنه ان يصلي من
الغد على هيئة الاول ولا اعتراض ظهور الحدوث في اخر صلواته هكذا اوردنا مطلقا على كل حال فيصلي بالمسح ثم انظر الى اخر الحديث اخر من مسح - انظر في حديثه ثم قل في حديثه

بَعْدَ لَبْسِ الْخُفَيْنِ وَإِنْ مَسَحَ مُقِيمٌ ثُمَّ سَافَرَ قَبْلَ تِمَامِ
 مَدَّتِهِ أَتَمَّ مَدَّةَ الْمَسَافِرِ إِنْ أَقَامَ الْمَسَافِرُ بَعْدَ
 مَا يَمَسُّهُ يَوْمًا وَلَيْلَةً نَزَعَ وَالْأَيْتَمُ يَوْمًا وَلَيْلَةً وَفَرَضُ
 الْمَسْحِ قَدْ رُثِلَتْ أَصَابِعُ بَيْنَ أَصْغَرِ أَصَابِعِ الْيَدِ
 عَلَى ظَاهِرِ مُقَدِّمِ كُلِّ رَجُلٍ وَسُنَّتُهُ مَدَّةُ الْأَصَابِعِ مُفَرَّجَةً
 مِنْ رُؤُوسِ أَصَابِعِ الْقَدَمِ إِلَى السَّاقِ وَيَقْضَى مَسْحُ
 الْخُفِّ أَرْبَعَةَ أَشْيَاءَ كُلُّ شَيْءٍ يَنْقُضُ الْوُضُوءَ وَنَزَعَ خُفٌّ
 وَلَوْ بِخُذْرٍ أَكْثَرَ الْقَدَمِ إِلَى سَاقِ الْخُفِّ وَإِصَابَةُ الْمَاءِ
 أَكْثَرَ أَحَدِي الْقَدَمَيْنِ فِي الْخُفِّ عَلَى الصَّحِيحِ
 وَمَضَى الْمَدَّةُ إِنْ لَمْ يَخْفُضْ هَابُ جِلْدِهِ مِنَ الْبُرْدِ بَعْدَ ثَلَاثَةِ
 الْأَخِيرَةِ غَسَلَ رِجْلَيْهِ فَقَطَّ وَلَا يُجَوِّزُ الْمَسْحُ عَلَى عِمَامَةٍ

له قوله والذو اي وان لم يرق المسافر بعد مسح
 يوما وليلة بل اقام وقد مسح دون يوم وليلة يتم بها
 وليلة ١٢ محمدا عزرا على غفرله ٢ له قوله وفرض
 هذا الفرض اعتقادى من حيث اصل المسح
 عملى من حيث المقدار ١٢ ط ٣ له قوله كل
 اى يعتبر قدس ثلاث اصاب من كل رجل على حد
 حتى لو مسح على احدى رجليه مقدرا صبعين
 على الاخرى مقدار خمسة اصاب لا يجزيه ١٢ ط
 ٤ له قوله اربعة - وبقي من السواقي الخرق
 الكبير وخروج الوقت للمعد وقاله السيد والفريق
 الكبير الحادث بعد المسح داخل في حكم النزوع
 وخروج الوقت داخل في القضاء المدف فلذا اراد الله
 اعلم له مراد كرها المصنف ١٢ ط ٥ له قوله خف
 ذكر لفظ الواحد ولم يقل نزوع الخفين ليفيد ان
 نزوع احدهما ناقض فاسته اذا نزع احد
 هما وجب غسل احدى الرجلين فوجب غسل الاخرى
 اذا لوجع بين الغسل والمسح واعلم بان غل الخفين
 قبل انقضاء الطهارة التى ليس بها الخفين لا
 يضر وان شكوى لان الطهارة قائمة وخلع ليس
 بحد ١٢ شبلى ١ له قوله واصابة - كما لو اتبل جميع
 القدم فيجب غل الخف وغسلهما تحرا من الجميع بين
 الغسل والمسح ولو تكلف فغسل رجليه من غير

نزوع الخف اجزا عن الغسل فلا تبطل طهارته بانقضاء المد ١٢ ط ٦ له قوله على الصحيح هذا بناء على ان المسح رخصة ترفيه تكون
 العزيمة معها مشروعة وجرى عليه الزيلع ونقله عن عام الكتب وقوله البرهان المحلى والفاصل نوح ائندى واما على القول بانه
 رخصة اسقاط فلا ينتقض المسح ولا يعتبر ذلك غسل لولن استدار القدم بالخف يمنع سرية الحدث الى الرجل بالوجاع فبنتج الرجل على
 طهارتها ويحل الحدث بالخف وينزل بالمسح فلو يقع هذا الغسل معتبرا لكونه لم ينزل به حدث لكونه في غير محله حتى لو
 نزعه خفه او تمت المد وهو غير محدث لزمه غسل رجليه ثانيا قاله السراج وهو الظاهر واليه حجت الكمال والحاصل ان في
 هذا النزاع اختلاف ولذا لم يرد في المتن من التوافق ١٢ ط ٧ له قوله ان - افاد بانه ان خاف ذهاب رجليه كلها او بعضها
 لاجل البرد يجوز له المسح حتى يامن ولو توقيت بعد دون مد وظاهر انه لا ينتقض المسح وليس كذلك للزوم مسحه كالجيرة
 ودفع هذا بانه من تطمأن وفقد ميره فيجب عليه نزوع خفيه وغسل رجليه ان لم يخف ١٢ ط بزيادة ٩ له قوله بعد - هي
 نزوع الخف وابتدأ اكثر القدم ومضى المد ١٢ ط ٨ له قوله فقط - اى ليس عليه إعادة لبقية الوضوء اذا كان متوضئا ١٢ ط ٩ له قوله
 قوله عمامة - اطلق عدم الجواز وهو مقيد بما اذا لم يتخذ البلة منها الى الراس ولم تصب مقدس الفرض اما اذا نفذت وامت
 مقدس الفرض فيصير المسح وعليه حمل ما ورد انه صلى الله عليه وسلم مسح على عمامة ١٢ عن -

وَقَلَسُوهُ وَبُرِّقَ وَتَقَازَيْنِ ١٢

فصل اذا اقتصد او جرح او كسر عضو فشد بخبر

او جبيرة وكان لا يستطيع غسل العضو لا يستطيع مسح

وجب المسح على اكثر ما شد به العضو وكفى المسح على ما

ظهر من الجسد بين عصابة المقتصد والمسح كالغسل

فلا يتوقت بمدة ولا يشترط شد الجبيرة على طهر ويجوز

مسح جبيرة احدى الرجلين مع غسل الاخرى ولا يبطل

المسح بسقوطها قبل البرء ويجوز تبدلها بغيرها ولا يجب

اعادة المسح عليها ولا فضل اعادته وادارمدا وامران لا

يفعل عينه او انكسر طرفه وجعل عليه دواء عاكسا او جلدة

مراة وضرة نزع جازله المسح وان فورة المسح ترك

ولا يفتقر الى النية في مسح الخف والجبيرة والراس

له قوله تلشق الفلسفة بفتح القاف وضمر السين

المهمة هي ما تلف عليه العامة ١٢ مروط ٢ له قوله

بفتح بضم الباء الموحدة وسكون الزاء المهملة و

ضم القاف ونحوها ما ستر به المرأة وجهها ١٢

مروط ٢ له قوله تقازين - التقاز بالضم و

الشد يد ما يل للدين محقق ليقظ له زار

يزر على المساعد من البرد تلبه السامو

يتخذ الصياد من جلد الثعلب محالب الصقريات

قلت لا حاجة الى ذكر التقازين فان المسح لا

يسقط غسل الاعضاء ولو يمسح غسل لوعضاء

الابعد غسل اليدين وبعد غسلها لا حاجة الى

مسحهما والحاصل عند نقص المسح على التقازين

قلت يتصور مسحها بان يامر غيره به ويعين

الاعضاء وهو لا يجوز ١٢ محمد اعز على غرضه

٢ له قوله فصل - اعلوان المسح على الجبيرة يخلف

المسح على الخف من وجوه احدى الجبيرة لا يشترط

شد على وضوء بخلاف الخف واليه اشار الشيخ

بقوله ولا يشترط الخف تانيها ان المسح على الجبيرة

موقوف بخلاف الخف واليه اشار بقوله فموقوف بالخف

ان الجبيرة اذا سقطت عن غير وجه لا يتحقق الخف اليها بقوله ولا يبطل

لها اذا سقطت عن غير وجه لا يبطل عليه الوضوء ذلك الموضع اذا

كان على وضوء بخلاف الخف حيث يجب عليه

غسل الاخرى واليه اشار بقوله ويجوز مسح جبيرة

الخف خامسها ان الجبيرة ليستوى فيها الحد الاكبر

والا صغر بخلاف الخف واليه اشار بعد اشتراط الطهارة في مسح الجبيرة سادسها ان الجبيرة يجب استيعابها في رواية بخلاف الخف

فانه لا يجب استيعابه رواية واحدة ١٢ زيلعي بزيادة ٥ له قوله جبيرة - وهي عيدان من جريد تلتف بوق وتربط على العضو المكسور ٢

قوله غسل - اطلقه فادشرطية عند استطاعة الغسل مطلقا لا بقاء حار ولا بقاء بارد وقيل لا يجب استعمال الماء الحار ١٢ محمد اعز على غرضه

٢ له قوله كالغسل - اشار الى انه ليس بيدل بخلاف المسح على الخفين وهذا الوجه المسح على الخف في احدى الرجلين وغسل الاخرى لا بد منه

يؤى الى الجمع بين الاصل والبدل ولو كانت الجبيرة في احد رجليه مسح عليها وغسل الاخرى ولو يكون ذلك مجام بين اوصال والبدل ١٢

من بقصرت ٥ له قوله فلا - اي لا يتوقت المسح على الجبيرة لا بد منه كالغسل لما تحتها على ما تقدم والغسل لا يتوقت فكذلك هذا ١٢

٢ له قوله ولا - اي جاز المسح على الجبيرة ونحوها وان شد ها على غير وضوء لما قلنا من ان صحة المسح لا يشترط لها شد ها على طهر

١٢ محمد اعز على غرضه ٢ له قوله ولا يبطل - اي ان لم يكن سقوط الجبيرة ونحوها عن برئ ويبطل المسح ١٢ محمد اعز على غرضه ٢ له قوله

ولا يفتقر في جوامع الفقه للتتابعي يشترط النية في المسح على الخفين فجعله كالتيمة اذ كل واحد منها بدل والاول اظهر لا بد منه طهارة

بالماء فلا يفتقر الى النية كالوضوء ١٢ -

عنه نهره حيوان كه بهندي ال راينه گويند ١٢

بَابُ الْحَيْضِ وَالنِّفَاسِ وَالِاسْتِحْضَاةِ

له قوله يخرج - اعلم ان الدم المخصص بالنساء
ثلاثة حيض ونفاس واستحاضة وقد جعله بعض
المؤرخين اربعة اقسام هذه الثلاثة والصانع
قالوا الدم الصانع ما تراه قبل وقت البلوغ وانما
سموا الصانع بمعينين احدهما انه لا يترتب عليها
احكام الاستحاضة من الوضوء والصلوة و
الصوم وغيرها. والثاني ان دم الاستحاضة لا ينفذ
دم الحيض بالشرب وهذا الدم لا ينفذ حتى
المرهقة اذا رأت قبل تمام تسع سنين فحمة
ايام وعقبها بعد تمام التسع ثمانية ايام وطهرت
طهر مبيحاً كانت الثمانية عادة لها بالاجماع
ولو كان دم استحاضة لفسد بها الثانية كقوله
له قوله فالحيض احقر من بقوله رحمه عن
المرعفات والدم الخارج من المجرعات دم
المستحاضة فانها دم عرق لادم رخم وبقوله
لاداء بها عن دم النفاس فان النفاس حكم
المرضية حتى اعتبر ببرعائها من الثلوث وبقوله
بالغة عن دم تراه الصغيرة قبل ان تبلغ تسع سنين

يُخْرِجُ مِنَ الْفَرْجِ حَيْضٌ وَنِفَاسٌ وَاسْتِحْاضَةٌ فَالْحَيْضُ
دَمٌ يَنْفُضُهُ رَحِمُ الْبَالِغَةِ لِادَاءِ بِهَا وَلِاحْبَلٍ وَلَمْ تَبْلُغْ سِنَّ الْوَيَاسِ
وَأَقَلُّ الْحَيْضِ ثَلَاثَةُ أَيَّامٍ وَأَوْسَطُهُ خَمْسَةٌ وَكَثْرُهُ عَشْرَةٌ وَالنِّفَاسُ
هُوَ الدَّمُ الْخَارِجُ عَقِبَ الْوَلَادَةِ وَكَثْرُهُ أَرْبَعُونَ يَوْمًا وَلَا حَدَّ
لِأَقْلِهِ وَالِاسْتِحْاضَةُ دَمٌ نَقَصَ عَنْ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ أَوْ زَادَ عَلَى
عَشْرَةٍ فِي الْحَيْضِ عَلَى أَرْبَعِينَ فِي النِّفَاسِ أَقَلُّ الطَّهْرِ الْفَاصِلُ
بَيْنَ الْحَيْضَتَيْنِ خَمْسَةُ عَشْرِ يَوْمًا وَلَا حَدَّ لِكَثْرَةِ الْأَلْفَتَيْنِ
مُسْتَحَاضَةٌ وَيَحْرُمُ بِالْحَيْضِ وَالنِّفَاسِ شَيْءٌ أَشْيَاءُ الصَّلَاةِ وَالصَّوْمِ وَ

فانما ليس بعيد في الشرع وفيه نوع اشكال فان ما تراه الصغيرة استحاضة وليس بدم رحم ظاهر فخرج بقوله ينفضه رخم المخرجا
الى ذكره وايضا يتكرر اخراجه الاستحاضة لان قوله لاداء بها يخرجها كما يخرجها الاول فتعرفه بلا استدراك ولا تنكح دم من الرحم
للولادة ١٢ عن ٣ له قوله بالغة - اي بالغة تسع سنين هو ما عليه الفتوى وقيل يتاخر حيضها فيما بين الخمس الى التسع واما بيت خمس
فلا تحيض بالاجماع ١٢ وموطأ له قوله لاداء - اطلقه وهو مقيد بداء يقتضي خروج دم بغيره فان مرضته مرضا وولدت حمالا فالحامد من حملا
حيض البنت وعلى اطلاقه يمتنع كونها حيضا فان بها ٢٣ عن ٣ له قوله ولا حبل - قيد به لان عادة الله تعالى جرت بان ينسد فمخرجها
فلا يخرج منه شيء حتى يخرج الولد او اكثر ١٢ عن ٣ له قوله الوياس - قال في المراق هو خمس وخمسون سنة على الفتوى به وفي العناية الوياس
يحصل بالقطع الدم مرة لا تصلح لنصب العادة عند ستين سنة وعند اكثرهم عند خمس وخمسين والفتوى في زماننا عند الخمسين ١٢ محمد
اعل زلي غفر له ٣ له قوله ثلثة - فان قلت لا يصح الحمل دون الحيض لبيت من جنس الديات قلنا هذا على تقدير مضاف اي زمن اقل
الحيض ١٢ عن ٣ له قوله ايام اعلم انه لا يشترط ان يستغرق نزول الدم ثلثة او عشرة ايام ذلك ناد فؤد يمتنع كل يوم ولو شيئا قليلا
تكفي كما في السراج بل المعتبر وجوده في اول الهمة واخرها ولو تخلل بينهما طهر ويجعل الكل حيضا ١٢ ط ٩ له قوله عقب الولادة ينبغي
ان يزاو في التعريف فيقال عقب الولادة من الفرج فانها لو ولدت من قبل سرتها بان كان بطنها جرحا فالتفت وخروج الولد منها
تكون صاجبة جرح سائل لو نفسا ١٢ شلبي ١ له قوله لمن - اي بان ابتدأت مع البلوغ مستحاضة فيقد حيضها بالبشرة وطهرها
بخمسة عشر يوما ونفاسها باربعين ١٢ له قوله والصوم - لا يقال كان ينبغي ان يجوز الصوم مع الحيض كما يجوز مع الجنابة لانا نقول
انكف عن المفطرات الثلثة في الجنابة موقوف فيجوز الصوم وفي الحيض الكف عنها لاجل الصوم لا يوجد لان انكف عن الجماع
لاجل الحيض لاجل الصوم فلهذا لا يجوز صومها ١٢ شلبي ٢ له قوله قراءة - هذا اذا قرأه على قصد التلوة اما اذا قرأه على قصد الذكر
والثناء لم يجز بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله رب العالمين او علم القرآن حرفا حرفا فذا باس به بالاتفاق لاجل العدة
ذكر في المحيط ١٢ ز.

آيَةٌ مِنَ الْقُرْآنِ وَمَنْهَا الْأَيْغلافُ وَدُخُولُ مَسْجِدٍ
 الطَّوَاتُ وَالْجَمَاعُ وَالْإِسْتِمْتَاعُ بِمَا تَحْتَ الشَّرَةِ إِلَى تَحْتِ الزَّكَاةِ
 وَإِذَا انْقَطَعَ الدَّمُ لِأَكْثَرِ الْحَيْضِ وَالنَّفَاسِ حَلَّ الْوُطْؤُ بِالدِّمِ
 غُسْلٍ وَلَا يَحِلُّ إِنْ انْقَطَعَ لِدُونِهِ لِتَمَامِ عَادَتِهَا إِلَّا أَنْ
 تَغْتَسِلَ أَوْ تَتِمَّمَ وَتُصَلِّيَ أَوْ تُصَيِّرَ الصَّلَاةَ دِينَارًا فِي ذِمَّتِهَا وَذَلِكَ
 بَانَ تَجَدُّدًا بَعْدَ الْإِنْقِطَاعِ مِنَ الْوَقْتِ الَّذِي انْقَطَعَ الدِّمُ فِيهِ

له قوله معها ليستثنى منه موضع الضرورة
 كخوف حرق الصحف أو غرقه ويحرم ولو كتبه
 بالفارسية لجماعاً أو فرساً ويكره بالكم تحريماً
 ويرخص لاهل كتب الشريعة أخذها بأعضائها
 باليد للضرورة الدافعية فإنها يجب الوضوء
 لمسه والمستحب أن لا يأخذها باليد اليمنى ويجوز
 تقليب أوراق الصحف بخوف قلم للقراءة ولا يجوز
 لف شيء في كاذب كتب فيه فقد أو أسمر الله تعالى
 أو أسمر البني صلى الله عليه وسلم ونحو من محرر أسمر
 الله تعالى بالسباق ومثله البني - وليست بالهضم
 لو طوى زوجة استعجاراً ولو يرمى برأية قلم ولو
 خشي المسجد في محل ممتلئ ١٢ أمر بجدف

له قوله ودخول لبشم الكعبة دون مصلى عيد وجنابة في الاصح وقيد المنع في الدار بان لا يكون منه ضربة فان كانت كان يكون
 باب البيت الى المسجد فلو قال في البحر ينبغي ان لا يقيد بان لا يمكن تعويل الباب ولا السكنى في غيره والا لم يتحقق الضرورة - ولو
 اجنب فيه تيم وخروج من ساعته ان لم يقدر على استعمال الماء وكذا لو دخله وهو جنب ناسياً فذكره - وان خرج مسرعاً من غير تيم
 جاز وان لم يقدر على الخروج تيم وليث فيه ولو يجوز لبثه بعد ربه الداء لا يصلح ولا يقى ١٢ ط له قوله والطوات - اى يحرم
 بهما الطوات بالكعبة ولو نفذ وان صح ١٢ موط له قوله والجماع اى ويجرم بالحوض والنفايس الجماع والاستمتاع الجماع اذا كان الشرع
 فوقها يحل الاستمتاع به بوطئ او غيره ولو بدو حائل وكذا اباها بين السر والركبة بجائز بغير الوطئ ولو تلخظ دماً والمحرّم هو المباشرة والسنن ولو
 بدون شهوة ١٢ موط بتصرف له قوله واذا - حاصلة امانا ان يقطع لتام العشق او دونها لتام العادة او دونها ففى الاول يحل و
 طوها بجدف الا انقطاع وفى الثالث لا يقربها وان اغتسلت لم تغتسل عادتاً وفى الثانى ان اغتسلت او مئى عليها وقت صلوة فخرج وقت الصلوة حتى صارت ديناً
 فى ذمتها حل والدو على هذا التنصيص انقطاع النفاس ان كان لها عادة فيها فانقطع دونها لا يقربها حتى تغتسل عادتاً بالشرا ولتأهلها
 حل اذا خرج الوقت الذى ظهر فيه اتمام الدرعين حل مطلقاً - اعلم ان الانقطاع فى مسكلة المتن ليس لبشر بل خروج من العادة واللقا
 مع ما بعد حتى لو لم يقطع فالحكم كذا بعد ١٢ ط ونتم القديس له قوله بلا غسل - ويتقرب له ان لا يقربها قبل الاغتسال لون الحائض
 بعد عشرة ايام كالتى صارت جنباً والحكم فيها هكذا ١٢ شلى كى قوله ولا يحل - اى لا يحل الوطئ ان انقطع الحيض والنفاس عن المسلمة
 لدون اكثر لتام عادتاً الواحد الا باحد الاشياء المذكورة بعد - وقد ناقشنا مسلمة احترازاً عن النصيرية فان وطئها يحل بنفس الانقطاع
 قبل العشق لونه لا ينتظر في حقها اماره زائدة ولا يتغير باسلا مها بعد لانا حكماً بخروجها من الحيض واحتراز بقوله لدون اكثر عيها
 انقطع للاكثر فحكمه ما يندى بقوله واذا انقطع الخ ويقوله لتام عادتاً فانه اذا انقطع لدون عادتاً كما اذا انقطع الدم فى الصورة المذكورة
 لاقل من خمسة ايام فى الحيض ومن ثلوثين يوماً فى النفاس وقد تجاوزه من الحيض ثلوثاً ايام لا يقربها وان اغتسلت حتى تغتسل عادتاً ولكنها
 تصلى وتصوم احتياطاً ١٢ محمد اعز الله على فضله له قوله الوقت - اطلقه وهو مقيد بالوقت الذى هو من الاوقات الخمس فانه اذا
 انقطع فى وقت الضحى ولم تغتسل بعد ولم تتم ولا يحل وطؤها حتى يخرج وقت الظهر لتثبت صلواته فى ذمتها بخروج وجهه لدون ما قبل الزوال
 وقت محل لا عبرة بخروج وجهه وكذا اذا انقطع قبيل طلوع الشمس باقل من تمكنها من الغسل والتحريم لا يحل وطؤها حتى يخرج وقت الظهر
 ط بتصرف

لَهُ قَوْلُهُ زَمْنَا. فَلَوْ جَبَّ الصَّلَاةُ فِي ذِمَّتِهَا مَا لَمْ
تَدْرُكْ قَدْرَ ذَلِكَ مِنَ الْوَقْتِ وَلِهَذَا لَوُطِهَتْ
قَبِيلُ الصُّبْحِ بِأَقْلٍ مِنْ ذَلِكَ لَا يَجِزُّ بِهَا صَوْمٌ ذَلِكَ
الْيَوْمَ وَلَا يَجِبُ عَلَيْهَا صَلَاةُ الْعِشَاءِ نِكَاحُهَا
أَصْبَحَتْ وَهِيَ حَائِضٌ وَيَجِبُ عَلَيْهَا الْأَسَاكُ
تَشْبِهَا ١٢ زَلَّ قَوْلُهُ حَتَّى. فَمَجْرُومٌ خُرُوجُ الْوَقْتِ
يَحِلُّ وَطَرُهَا لَمْ تَرْتَبْ صَلَاةُ ذَلِكَ الْوَقْتِ فِي مَتْنِهَا
وَهُوَ حَكْمٌ مِنْ أَحْكَامِ الطَّهَارَاتِ ١٢ زَلَّ قَوْلُهُ
وَلَقَعْنِي. أَيْ الْعَائِضُ وَالنَّفْسُ تَقْضِيَانِ الصَّلَاةَ لَوْ زَمَّا
دُونَ الصَّلَاةِ فَإِنَّ قِيلَ إِنَّهَا غَيْرُ مَخَالِفَةٍ بِالصَّوْمِ
حَالُ حَيْضِهَا الْحَرْمَةُ عَلَيْهَا كَلَيْفٌ يَجِبُ عَلَيْهَا
الْقَضَاءُ وَلَمْ يَجِبْ عَلَيْهَا الدَّاعِ قُلْنَا أَمَّا مَنْ قَالَ مِنْ
مَشَائِخُنَا وَغَيْرِهِمْ بَانَ الْقَضَاءُ يَجِبُ بِأَمْرٍ جَدِيدٍ
فَلَا اشْكَالَ عَلَى تَقَرُّرِهِ وَأَمَّا عَلَى قَوْلِ الْجُمْهُورِ مِنْ

زَمْنَا لَيْسَ الْغُسْلُ وَالتَّحَرُّتُ فَمَا فَوْقَهُمَا أَوْ لَمْ تَغْتَسِلْ وَلَمْ تَتَّيَمَّمْ
الْعِبْلَةُ نَتَّيَمَّمُ لَهَا ١٢
حَتَّى خَرَجَ الْوَقْتُ وَتَقَضَى الْحَائِضُ وَالنَّفْسُ الصَّوْمُ دُونَ
دَعْلِيهِ الْأَجْمَاعِ ١٢
الصَّلَاةِ وَحَرَّمَ بِالْجَنَابَةِ ثَمْسَةَ أَشْيَاءَ الصَّلَاةِ وَقِرَاءَةِ آيَةٍ
مِنَ الْقُرْآنِ وَمَسِّهَا إِلَّا بَغْلَافٍ وَدُخُولَ مَسْجِدٍ وَالطَّوَافُ
وَلِجْرًا عَلَى الْمُحَدِّثِ ثَلَاثَةَ أَشْيَاءَ الصَّلَاةِ وَالطَّوَافُ
وَمَسُّ الْمُصْحَفِ إِلَّا بَغْلَافٍ وَدَمٌ الْأَسْتَحَاضَةُ كُرْعَانٍ لَمْ لَا
يَنْتَعِ صَلَاةً وَلَا صَوْمًا وَلَا وَطْأً. وَتَوَضَّأَ الْمُسْتَحَاضَةُ وَمَنْ بِهِ عُدٌّ

مَشَائِخُنَا أَنَّ الْقَضَاءُ يَجِبُ بِأَيِّ دَاعٍ فَانْقَادَ السَّبَبُ بِغَضَبٍ لَوْ جَبَّ الْقَضَاءُ وَأَنَّ لَمْ تَخَاطَبْ بِالدَّاعِ ١٢ مَجْرُومٌ بِإِيَادَةِ عَمَلِهِ قَوْلُهُ الصَّوْمُ
لَا يَقَالُ كَانَ يَنْبَغِي أَنْ يَجْزِيَ الصَّوْمُ الْعَيْنُ كَمَا يَجْزِي فِي الْجَنَابَةِ لَنَا لَقَوْلُ الْكَفِّ عَنْ الْمَغْطَرَاتِ الثَّلَاثَةِ فِي الْجَنَابَةِ مَوْجُوبٌ يَنْبَغِي الصَّوْمُ وَفِي الْحَيْضِ
الْكَفِّ عَنْهَا لِأَجْلِ صَوْمٍ لَا يَوْجِدُ لَان الْكَفِّ عَنْ الْجَمَاعِ فِيهِ لِأَجْلِ الْحَيْضِ لِأَجْلِ الصَّوْمِ فَلِهَذَا الدَّاعِ مَوْجُوبٌ مَعَهَا ١٢ عَنْ الرَّازِيِّ زَلَّ قَوْلُهُ آيَةٍ
اخْتَلَفُوا فِي مَا دُونَ آيَةِ فَهَمْ مِنْ أَطْلُقِ الْبَعْضُ وَهُوَ قَوْلُ الْكَفِّ وَصَحَّحَهُ صَاحِبُ الْهِدَايَةِ فِي التَّحْيِيزِ وَفِي قَاضِي خَانَ فِي شَرْحِ الْجَمَاعِ الصَّغِيرِ
وَالرُّوَالِجِيِّ فِي فِتَاوَاهُ وَقَوَاهُ فِي الْكَافِي وَنَسَبَهُ صَاحِبُ الْبَدَائِعِ إِلَى عَامَّةِ الْمَشَائِخِ. وَمَنْهُمْ مَنْ أَبَاحَ مَا دُونَ آيَةِ وَصَحَّحَهُ صَاحِبُ الْخَوَاصِّ وَشَيْ
عَلَيْهِ فَخَرْنَا لِسَلَامٍ فِي شَرْحِ الْجَمَاعِ الصَّغِيرِ وَنَسَبَهُ الزَّاهِدِيُّ إِلَى الْوَكُوفِ وَالَّذِي يَنْبَغِي تَرْجِيحُهُ الْقَوْلُ بِالْبَعْضِ لَانِ الْوَحَادِيثَ لَمْ تَقْصَلْ وَالْقَبِيلُ فِي
مُقَابَلَةِ النَّصِّ مَرْدُودٌ ١٢ مُحَمَّدٌ أَعَزَّ عَلَى غُفْلَةٍ وَحَجْرٍ زَلَّ قَوْلُهُ مِنَ الْقُرْآنِ. أَطْلُقِ حُرْمَةَ الْقُرْآنِ فَتَحِلُّ مَا إِذَا قَصِدَ قِرَاءَةُ الْقُرْآنِ أَوْ لَمْ يَقْصِدْ
وَفِي الْعِيُونِ لَا بِي اللَّيْثُ وَلَوْ أَنَّهُ قَرَأَ الْفَاتِحَةَ عَلَى سَبِيلِ الدَّعَاءِ أَوْ شَيْئًا مِنَ الْآيَاتِ الَّتِي فِيهَا مَعْنَى الدَّعَاءِ وَلَمْ يُرِيدْ الْقِرَاءَةَ فَلَا بَأْسَ بِهِ أَمَّا اخْتَارَهُ
الْمُحَلِّفِيُّ وَذَكَرَ فِي غَايَةِ الْبَيَانِ أَنَّهُ الْمَخْتَارُ. وَلَكِنْ قَالَ الْهَنْدَوِيُّ لَا فَاتِحَةَ بَعْدَ الْوَقْتِ وَأَنْ رَوَى عَنْ أَبِي حَنِيفَةَ ١٢ مَجْرُومٌ بِإِيَادَةِ عَمَلِهِ قَوْلُهُ وَمَتْنُهُ تَقَرُّرُ الْبَعْضِ
بِمَنْ آيَةٍ أَوَّلَى مِنْ تَمْيِيزِ غَيْرِهِ بِمَنْ الْمَصْحَفِ لَشَمُولِ كَلَامِهِ مَا إِذَا مَسَّ لَوْحًا مَكْتُوبًا عَلَيْهِ آيَةٌ وَكَذَا الدَّرْهُمُ وَالْحَارِطُ وَتَقْيِيدُهُ بِالسُّورَةِ
فِي الْهِدَايَةِ اتَّفَقَ بِلِ الْمَرَادِ الْآيَةِ لَكِنْ لَا يَجُوزُ مَسُّ الْمَصْحَفِ كُلِّهِ الْمَكْتُوبِ وَغَيْرُهُ بِغُلَافٍ خِلَافَهُ فَإِنَّهُ لَا يَمْنَعُ الْوَسْطُ الْمَكْتُوبَ ١٢ مَجْرُومٌ بِتَقَرُّرِ
قَوْلِهِ بَغْلَافٍ. وَفِي تَقْصِيرِ الْغُلَافِ اخْتِلَافٌ فَقِيلَ الْجِلْدُ الْمَشْرُوعُ فِي غَايَةِ الْبَيَانِ مَصْحَفٌ مَشْرُوعٌ أَجْزَاؤُهُ مُشْتَرِكَةٌ فِي بَعْضِهَا إِلَى بَعْضٍ
مِنَ الشَّيْرَارَةِ وَلَيْسَتْ بِعَيْنِيَّةٍ وَفِي الْكَافِي وَالْغُلَافُ الْجِلْدُ الَّذِي عَلَيْهِ فِي الْأَمْرِ وَقِيلَ وَهُوَ الْمَنْفَصِلُ كَالْمَخْرِجَةِ وَخَوَافِهَا وَالتَّصَلُّ بِالْمَصْحَفِ مِنْهُ
حَتَّى يَدْخُلَ فِي بَيْعِهِ بِلَوْ ذَكَرَهُ وَصَحَّحَ هَذَا الْقَوْلُ فِي الْهِدَايَةِ وَكَثِيرٌ مِنْ أَكْتُوبَ ١٢ مَجْرُومٌ بِتَقَرُّرِ قَوْلِهِ وَدُخُولِ مَسْجِدٍ. أَيْ يَجُوزُ بِالْجَنَابَةِ دُخُولُ
مَسْجِدٍ قَبْلَ مَا لِمَسْجِدٍ فَخَرَجَ غَيْرُهُ كَمَا صَلَّى الْعِيدَ الْجَنَازَةَ وَالْمَدْسَةَ وَالرَّيَالُ فَلَ يَمْنَعُ الْجَنْبَ مِنْ دُخُولِهَا. وَأَطْلُقِ الدُّخُولَ فَتَحِلُّ
مَا إِذَا كَانَ الدُّخُولُ لِلْكَثْرِ أَوْ لِلرَّوْءِ ١٢ مُحَمَّدٌ أَعَزَّ عَلَى غُفْلَةٍ زَلَّ قَوْلُهُ وَدَمٌ الْأَسْتَحَاضَةُ هُوَ دَمٌ عَرَقَ الْفَجْرَ لَيْسَ مِنَ الرَّجْمِ وَهَلَامَتْ
أَنَّهُ لَا دَامَةَ لَهُ ١٢ زَلَّ قَوْلُهُ أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ هِيَ قَاتَتْ دَمَ نَقْصٍ مِنْ أَقْلِ الْبَيْضِ أَوْ زَادَ عَلَى الْكُفْرَةِ أَوْ أَكْثَرَ الْغَفَاسَ أَوْ زَادَ عَلَى عَادَتِهَا
فِي أَقْلِهَا أَوْ يَجَاوِزُ أَكْثَرَهَا وَالْحَبْلُ وَالَّتِي لَمْ تَلْغُ تَسْعَ سِنِينَ ١٢ مَجْرُومٌ
عَمَّا إِذَا دَامَتْ لَا يَجِبُ عَلَيْهَا الدَّسْتَجَابُ لَوْ قَتَلَ كُلَّ صَلَاةٍ ١٢

كَسَلَسَ بَوْلٌ وَاسْتِطْلَاقُ بَطْنٍ وَقَتٌ كُلُّ فَرْضٍ يُصَلُّونَ
 بِهِ مَا شَاءَ وَأَمِنَ الْفَرَائِضُ وَالنَّوَافِلُ وَيَبْطُلُ وَضُوءُ
 الْمَعْدُورِينَ بِخُرُوجِ الْوَقْتِ فَقَطْ وَلَا يُصِيرُ مَعْدُورًا حَتَّى
 يَسْتَوِيَ عِبْدُ الْعِدَّةِ وَوَقْتُهَا كَمَا لَا يَسِيءُ فِيهِ انْقِطَاعُ بَقْدِ الْوُضُوءِ
 وَالصَّلَاةِ وَهَذَا أَشْرَطُ ثَبُوتِهِ وَشَرُّ طَوَامِهِ وَجُودُهُ فِي
 كُلِّ وَقْتٍ بَعْدَ ذَلِكَ وَلَوْ فَرَّةً وَشَرُّ انْقِطَاعِهِ وَخُرُوجُهُ
 صَاحِبِهِ عَنْ كَوْنِهِ مَعْدُورًا خَلَوْ وَقْتُ كَامِلٍ عَلَيْهِ

بَابُ الْأَنْجَاسِ وَالطَّهَارَةِ عَنْهَا

لَهُ قَوْلُهُ كَسَلَسَ قَبْلَ السَّلَسِ يَفْتَحُ الْإِلَامَ فَطَرِخَ
 وَكَسَرَهَا مِنْ بَيْتِ هَذَا الْمَرْضِ وَصَاحِبِهِ هُوَ الزُّي
 لَا يَنْقَطِعُ تَقَاطُرُ بَوْلِهِ لَضَعْفٍ فِي مَثَانِهِ أَوْ لَغَلْبَةِ
 الْبَرودة ١٢ مَرَّتَيْنِ بِمَرَّةٍ وَتَاخِيرُ لَهُ قَوْلُهُ اسْتِطْلَاقُ
 أَيْ جِيَانِ مَا فِيهِ مِنْ الطَّلُوقِ اسْمُ الْمَحَلِّ عَلَى الْحَالِ
 فِيهِ كَسَالُ الْوَادِي ط ١٢ قَوْلُهُ وَقَتٌ قَالَ فِي
 الْبَدَائِمْ وَأَمَّا بَقِي طَهَارَةِ صَاحِبِ الْعِدَّةِ فِي الْوُضُوءِ
 إِذَا لَمْ يَحْدِثْ حَدَثًا إِخْرَاجًا إِذَا أَحْدَثَ حَدَثًا إِخْرَاجًا
 فَلَا يَبْقَى كَمَا إِذَا سَالَ الدَّمُ مِنْ أَحَدٍ مِنْ خِيَمَةٍ فَقَوْضًا
 ثُمَّ سَالَ مِنَ الْمَخْرَاجِ فَيُغْلِبُهُ الْوُضُوءُ لَدُنْ هَذَا حَدَثٌ
 جَدِيدٌ لَوْ كُنْ مَرَجُوعًا وَقَتُ الطَّهَارَةِ فَمَا إِذَا سَالَ
 مِنْهَا جَمِيعًا فَتَوَضَّأَ قَرَأَ قَطَعَ أَحَدًا هَا فَهُوَ عَلَى وَضُوءٍ
 مَا بَقِيَ الْوَقْتُ ١٢ بِحَسَبِ قَوْلِهِ بِحَسَبِ أَيْ يَبْطُلُ وَضُوءُ
 هَرَجُوعِهِ الْوَقْتُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ وَمُحَمَّدٍ قَالَ
 زُفْرِي يَبْطُلُ بِالْخُرُوجِ فَقَطْ وَقَالَ أَبُو يُونُسَ يَبْطُلُ بِكُلِّ
 وَاحِدٍ مِنْهُمَا وَشَرُّ الْخُفُوفِ تَطَهَّرَ فِي مَوْضِعَيْنِ
 أَحَدُهُمَا إِذَا تَوَضَّأَ وَابْدَأَ طُلُوعَ الشَّمْسِ لَمْ أَنْ يَصِلْ

بِهِ الظَّهْرُ عِنْدَهَا وَغَدَا فِي يُونُسَ وَزُفْرِي لَمْ ذَلِكَ وَالثَّانِي إِذَا قَوَّمْنَا وَقَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ انْتَقَضَ طَهَارَتُهُمْ بِطُلُوعِ الشَّمْسِ عِنْدَهُمْ وَعِنْدَ فَرِ
 لَا تَنْتَقِضُ - ثُمَّ إِنَّمَا يَبْطُلُ بِغَرَجِهِ إِذَا تَوَضَّأَ عَلَى السَّلَاقِ أَوْ وَجَدَ السَّلَاقَ بَعْدَ الْوُضُوءِ أَوْ إِذَا كَانَ عَلَى الْإِنْقِطَاعِ وَدَامَ إِلَى خُرُوجِ الْوَقْتِ فَلَا يَبْطُلُ بِالْخُرُوجِ
 بِالْمَرْجِعِ حَدَثًا إِخْرَاجًا يَسِيلُ - ثُمَّ إِنْ لَمْ يَخْرُجْ مِنْهَا فَهُوَ كَمَا كَانَ إِذَا خَرَجَ مِنْهَا وَخَرَجَ إِلَى الْخُرُوجِ الْوَقْتُ أَوْ خَرَجَ إِلَى الْخُرُوجِ الْوَقْتُ أَوْ خَرَجَ إِلَى الْخُرُوجِ الْوَقْتُ
 لِلْخُرُوجِ وَالْخُرُوجُ فِي الْوُضُوءِ حَقِيقَةٌ وَأَمَّا بِظَهْرِ الْحَدَثِ السَّابِقِ فَلَمْ يَخْرُجْ مِنْهُ إِلَّا بِمَرَّةٍ وَاحِدَةٍ وَفِي الْوُضُوءِ وَفِي الْوُضُوءِ وَفِي الْوُضُوءِ وَفِي الْوُضُوءِ
 نَصَافِي الْحَدَثِ الطَّارِئِ لَوْ فِي الْحَدَثِ السَّابِقِ وَخَرَجَ الْوَقْتُ يَظْهَرُ الْحَدَثُ السَّابِقُ ١٢ بِحَسَبِ قَوْلِهِ وَفِي الْوُضُوءِ ١٠ أَطْلَقَهَا وَهِيَ مُقَدِّمَةٌ
 بِالْمَعْرِفَةِ لَكُونِ عَلَيْهِ الْوَقْتُ الْمَهْمَلُ كَمَا بَيْنَ الطَّلُوعِ وَالزَّوَالِ فَتَانَهُ وَقَتُ لَصَلَاةٍ غَيْرِ مُقَرَّنَةٍ رَحَى الْعِيدِ وَالضَّحَى فَلَوْ اسْتَوَعَ لِيُصِيرَ
 مَعْدُورًا وَكَذَلِكَ الْوَاسْتَوَاعُ لَا يَكُونُ إِلَّا بِمَرَّةٍ ١٢ مُحَمَّدٌ عَزَّازٌ عَلَى غُفْرَانِهِ ١٢ قَوْلُهُ وَهَذَا ١٠ أَيْ الْمَذْكُورُ مِنَ الْأَسْتِعَابِ مَطْلَقًا سَوَاءً كَانَ
 حَقِيقَةً أَوْ وَجَدَ الْعِدَّةَ فِي جَمِيعِ الْوَقْتِ أَوْ حَكَمًا بِأَنَّهُ يَنْقَطِعُ الْمَذْكُورُ انْقِطَاعًا قَلِيلًا لَا يَسِمُ الطَّهَارَةَ وَالصَّلَاةَ شَرًُّا لَكُونِهِ مَعْدُورًا أَمَّا ١٢ فَمَعْلُومٌ عَزَّازٌ عَلَى
 غُفْرَانِهِ ١٢ قَوْلُهُ وَشَرُّ أَيْ كَمَالُ الْعِلْمِ يَنْبَغِي إِذَا لَمْ يَمُضْ عَلَيْهِمْ وَقْتُ صَلَاةٍ أَوْ الْحَدَثِ الَّذِي بِهِ يَجِدُ فِيهِ وَتَوَقُّلًا حَتَّى لَوْ انْقَطَعَ وَقْتُهَا
 كَالْأَخْرَجَ عَنْ كَوْنِهِ مَعْدُورِينَ ١٢ مُحَمَّدٌ عَزَّازٌ عَلَى غُفْرَانِهِ ١٢ قَوْلُهُ الْأَنْجَاسُ جَمْعُ نَجَسٍ بِقَتْنَيْنِ وَهُوَ فِي الْوُضُوءِ مُصَدَّرٌ ثُمَّ اسْتَعْلَى اسْمًا
 بِكُلِّ مُسْتَقَدَّرٍ وَيُطْلَقُ عَلَى الْحَقِيقِ وَالْحَكْمِيِّ فَكَانَ يَنْبَغِي أَنْ يَقُولَ بَابُ الْأَنْجَاسِ الْحَقِيقَةِ قَيْسًا لِلْمَرَادِ لَكِنْ لَمْ يَقْدَمْ ذِكْرُ الْحَكْمِيِّ كَانَ قَرِيبًا وَالْأَعْلَى
 أَنْ الْمَرَادَ هُنَا هُوَ الْحَقِيقُ وَيَتَعَنَّى الْحَدَثُ بِالْحَكْمِيِّ وَالْجَنَسُ بِالْحَقِيقِ ١٢ شَبْلِي وَهَر -

ع ١٢ لَا يَرُدُّ بِهِ الْمَحْصَرُ بَلْ يَصِلُونَ النَّزْدَ وَالْوَاجِبَاتُ أَيْضًا مَا دَامَ الْوَقْتُ بَاقِيًا عَنِ ١٢ عُنَايَهُ

ع ١٢ أَيْ لَا يَرُدُّ خَوْلَهُ حَلًّا لَزْفًا وَلَا يَبْعَلُ مِنْهَا خُلُقًا لِأَبِي يُونُسَ ١٢

ع ١٢ أَيْ مِنْ أَسْبَلِي بِنَا قَتْلَ الْوُضُوءِ ١٢

ل ١٢ الْأَسْتِعَابُ الْحَقِيقِيُّ وَالْحَكْمِيُّ ١٢

لَهُ قَوْلُهُ غَلِيظَةٌ . اعلم انهم اختلفوا في ما ثبت به
الغليظة والخفيفة فعند بي خفيفة الغليظة ما ثبت
نجاسته بنص لم يرد منه نص اخر يخالفه كالذكر نحوه
ما لم يوجد فيه تناقض بين الخفيفة ما تناقض انما في نجاسته طهارة
وكان الذخيل بالنجاسة اولى بوجود الرجوع مثل بول
ما يول لحمه فان قوله عليه الصلوة والسلام استزها
من البول يدل على نجاسته وخبر العريضين يدل على
طهارته فنفى حكمه للتعارض وعند أبي يوسف ومحمد
بأنه لو اجتمع في طهارته ونجاسته في الشيء لم يضره شيء من ذلك
تظهر في الروث والخثي والبرص وغيرها فعند أبي خفيفة
مغلظة لون ما روى عنه عليه الصلوة والسلام من
انه اتى الروث وقال انها ركن لم يرد منه نص اخر
اعتبار عند أبي البوي في موضع النص كما في بول

تَنْقَسِمُ النِّجَاسَةُ إِلَى قَسَمَيْنِ غَلِيظَةٌ وَخَفِيفَةٌ فَالْغَلِيظَةُ
كَالْخَمْرِ وَالْدَّمِ الْمَسْفُورِ وَلَحْمِ الْمَيْتَةِ وَهَابِهَا
وَبَوْلِ مَا لَا يُؤْكَلُ وَنَجْوِ الْكَلْبِ وَرَجِيمِ السَّبَاعِ وَلُعَابِهَا
وَحُرَّةِ الدَّجَاجِ وَالْبِطِّ وَالْإِورِ وَمَا يَنْقُضُ الْوُضُوءُ
يَخْرُجُ مِنْ بَدَنِ الْإِنْسَانِ وَأَمَّا الْخَفِيفَةُ فَكَبُولُ الْفَرَسِ
وَكُلُّ بَوْلٍ مَا يُؤْكَلُ الْحُمَةُ وَحُرَّةُ طَيْرٍ لَا يُؤْكَلُ وَعَفَى

الودمي فان البول في غير هذه عند ما يخرى طهارتها لعموم البول او متلاو الطرق بها بخلاف بول الحمار
وغيره مما لا يؤكل لحمه لان الرض تشبهه ١٢ قوله كالخمر . قيد بالخمر لان بقية الاشربة المحرمة كالطلاء والكحل يقع الزبيب فيها
ثبوت روايات في رواية مغلظة وفي اخرى خفيفة في اخرى طاهر ذكرها في البدائع بخلاف الخمر فانه مغلظ بالتعاقد والروايات لان حرمتها طهارة
وحرمته غير الخمر ليست قديمة وينبغي ترجيح الغليظة ١٢ بصر ٣ قوله والدم المسمى بالسائل من اى حيوان الى محل يلحقه حكم التطهير والمراد ان
يكون من شاة اليلان فلو جهد المسفوح وكو على اللحم فهو نجس . اطلقه هو مقيد بدم غير الشهيد فانه طاهر ولو مسفوحا ما دام عليه غلو
حملة المصلحة جازت صلواته الا اذا اصابه منه لونه زال عن المكان الذي حكم بطهارته ١٢ طوله شاة بتغير ٤ قوله بعم الميتة . اراد
بها الميتة ذات الدم لكذا يروى عليه لحم السمك الجراد وما لا ينفس له سائلة ١٢ اعزاز على حفرة ٥ قوله وبول . اطلقه فمثل بول الصغير الذي
لم يطعم وشمل بول الصغير الذي لم يطعم وشمل بول الهرة والفاق وفيه اختلاف ويستثنى منه بول الخفاش فانه طاهر ١٢ بتغير ٤
قوله وما اى الذى ينقض الوضوء به اذا خرج من بدن الانسان من النجاسة الغليظة ويستثنى منه الريح فانه طاهر على الصحيح والملاح
الناقض الحقيقي يخرج وهو النور والقهقهة فانها لا يوصفان بطهارة ولا نجاسة كونهما من العاني واما ما لا ينقض كالقئ الذى لم يبلو
الغمر والمهل من نحو الدم فطاهر على الصحيح وقيل نجس المائعات دون الجاهل ١٢ ط بزيادة ٤ قوله لكبول . هو داخل فيما بعدة لكن
لما كان في اكل لحمه اختلاف صرح به لئلا يتوهم انه داخل في بول ما لا يؤكل عند الاما فيكون مغلظا وليس كذلك فانه مخفف عند ما
طاهر عند محمد بكبول ما يول كل لحمه ١٢ بجمع لتغير ٤ قوله بول . قيد ببولها لان روث الخيل والبعال والحميم وخثي البقر و
بعر الغنم نجاسة مغلظة عند الاما لم يرد تناقض النصارى وعند ما خفيفة لاختلاف وهو الاظهر وطهرها محمد اخر قال ليطهى
لاناخذ به كما في القهستان ١٢ موط ٩ وعنى . مراد من الصفوحة الصلوة بدون ان الله لا على الصلوة لما في السراج الوهاج وغيره
ان كانت النجاسة قد رددت الصلوة معها اجماعا وان كانت اقل وقد دخل في الصلوة نظران كان في الوقت سعة فالفضل زالها
واستقبال الصلوة وان كانت تقويتها الجماعة فان كان يجبل الماء ويجد جماعة اخرين في موضع اخر فكذا ذلك ايضا يكون مؤدبا للصلوة البنية
بقيتين وان كان في اخر الوقت اولو يد رث الجماعة في موضع اخر معنى على صلواته ولا يقطعها الله وانما طهران الكراهة تعريية
لتجيزهم رفض الصلوة لاجلها ولان رفض لاجل المكوث تنزيها ١٢ بجمع هي التي من ماء العنب اذا غلى واشتد وقد ف
بالزبد ١٢ مر عه بالجميد هو ما يخرج من البطن من ريع او غائط ١٢ ق .

س بالعسر وقد يد الزاد موافا ١٢

للمع اى عفا الشارع من ذك ١٢

له قوله قد الدّم - وفيه تفصيل فان الحفاصة
المغلظة ان كانت متجسدة فيعبر بقد الدّم وروى نادر
عشرين قيلاطا وان كانت مائعة فالعبر حشا قبل
مقعر الكف داخل مفاصل الاوصاب كما وفقه الهند
هو العمية محراب عزاز على غفرله ٢ - قوله وما
اي عفى ما كان من الحفاصات اقل من ربع الثوب

أي شيء ما كان من الجاسات من لم ينج التوب
 المصائبه اذا كانت الجاسات مخففة واعلم انهم اختلفوا
 في كيفية اعتبار الاربعة ثلاثة اقوال فقيل مع طي اصابعه
 الجاسات كالذيل والكمر والخرصين ان كان المصاب
 ثوبا واربعة العضو المصاب كاليد الرجل ان كان
 بدن ثوبا صححه في الصفة والمحيط والمجتمعي والسرارج
 وفي الحقائق وعليه الفتوى وقيل ربع جميع الثوب
 والبدن وصححه في البسوط وقيل ربع ادى ثوب
 تجوز فيه الصلوة كالنور قال القمى وهذا أصح
 ما روي فيه اهـ لكنه قاصر على الثوب فقلختلف
 التصحيح كما ترى لكن تزعم الاول بان الفتوى
 عليه ووفق في القمى بين الاخيرين بان المراد
 اعتبار ربع الثوب الذي هو عليه سرارج
 سائر الجميع الذين اودى في تجوز فيه الصلوة اهـ

قَدْ رُدِّدُوا هَمَّ مِنَ الْمُغَلْظَةِ وَمَادُون رُبْعِ الثَّوْبِ أَوِ الْبَدَنِ
وَعَفَى رَشَاشٌ بُولٍ كَرُوْوسٍ الْإِبرِ وَلَوَابِلٌ فَرَّاشٌ أَوْ
تُرَابٌ نَجَسَانٍ مِنْ عَرَقٍ نَائِمٍ أَوْ بَلَلٍ قَدِمٍ وَظَهَرَ أَثَرُ
النَّجَاسَةِ فِي الْبَدَنِ وَالْقَدَمِ تَجَسَّأَ وَالْأَفْلَاكُ لَا يَنْجُسُ
ثَوْبٌ جَافٌ طَاهِرٌ لَفَّ فِي ثَوْبٍ نَجَسٍ رَطْبٌ لَا يَتَعَصَّرُ
الرَّطْبُ لَوْ عَصُرَ وَلَا يَنْجُسُ ثَوْبٌ رَطْبٌ بِنَشْرِهٖ عَلَى
أَرْضٍ نَجَسَةٍ يَأْسَةِ فَتَنْدَثُ مِنْهُ وَلَا يَبْرِيحُ هَبَّتْ عَلَى
نَجَاسَةٍ فَاصَابَتْ الثَّوْبَ إِلَّا أَنْ يَظْهَرَ أَثَرُهَا فِيهِ وَ
يُطَهَّرُ فَيَنْجُسُ بِنَجَاسَةٍ قَرِيْبَةٍ بَرَزَ أَلْ عَيْنُهَا وَلَوْ بِمَرَّةٍ

هو حسن جيد أوله ينقل القول الأول أصلاً ١٢ بحرف شاملي مجزئ **٤٤** قوله وعنى - اى البول المنتفض قد رؤس الابر معفوعه للضرية
وان مثله الثوب اطفة فمثل ما اذا اصابه ماء فكثر فانه لا يجب غسله وشمل بوله وبول غيره وقيد برؤس الابر لانه لو كان مثل رؤس
المسئلة منع ١٢ بحرف مجزئ وقصر **٤٥** قوله ولواى ان تأمر احد على فراش نجس او تراب نجس وصار الفراش او التراب مبتلاً من عرقه او شى
احد على الفراش النجس او التراب النجس وصار الفراش او التراب مبتلاً من بل قدمه وظاهر الشانجا سته فى البول او القدم بحكم نجاسة البدن والقدر
واعلم ان ظهور الشانجا سته شرط نكاح المستئين اى مسئلة النائم والمأشى وقيد النائم اتفاقاً فان الحكم فى السيقطة كذا **٤٦** قوله عزاز على غفرله
٤٧ قوله والواى وان لم يظهر الشانجا سته فى البدن او القدم فلو نجس كل واحد منهما ١٢ حمل عزاز على غفرله **٤٨** قوله كما - اعلم انه اذا نكح ظاهر
فى نجس مبتل بهاء وكسبه شيئاً فلا يخلو ما ان يكون كل منهما بحيث لو انصرف فطر حينئذ نجس الطاهر اتفاقاً ولا يكون واحد منهما كذا لا شى
لا نجس الطاهر اتفاقاً او يكون الذى بهذه الحالة الطاهر فقط وهو امر عظمى ولو اتقى او نجس فقط والدمج عند المحلى فى انها ان العبرة بالطاهر
الكتبة فان كان بحيث لو انصرف فطر نجس والا لا يشترط ان لا يكون الاشر ظاهر فى الطاهر وان لا يكون متنجساً بعين نجاسة بل نجس
كما فى شرح النية ١٢ ط **٤٩** قوله ويظهر - اطلق المتنجس فمثل ما اذا كان بدن أو ثوباً او ائنة والنجاسة فثلثه كذا النوعين خفيفة وظلقة
١٢ محمد عزاز على غفرله **٥٠** قوله مريئة - اعلم ان النجاسة على نوعين مريئة وغير مريئة فالمرئية ما يرى بعد الجفاف
كالدرة والغدقة وغير المرئية ما لا يرى بعد كالبول ١٢ محمد عزاز على غفرله **٥١** قوله يزوال - افاد انها لو لم تنزل بالثلاث فانه
يزيد عليها الى ان تنزل العين وانما قال يزوال عينها ولم يقل بفسلها ليشمل ما يظهر من غير غسل كالخف بالذلة والنبي بالزلف
والسيف بالسحر والورق باليبس ففى هذا كله لا يحتاج الى الفصل بل يكفي فى ذلك زوال العين من غير غسل ١٢ بحرف مصروف .

ع بالفتح ما ترشش من الدم والدمع ونحوهما ١٢.

ع ١٢ ولا يشترط تكرار الغسل .

عَلَى الصَّحِيحِ وَلَا يَصْرُقَاءُ إِثْرُ شِقْ زَوَالِهِ وَغَيْرِ الْمَرِيَّةِ
بِغَسْلِهَا ثَلَاثًا وَالْعَصْرُ كُلُّ مَرَّةٍ وَتَطْهَرُ النِّجَاسَةُ عَنِ الثُّوبِ
وَالْبَدَنِ بِالمَاءِ وَبِجُلِّ مَائِهِ قُرْبُ كَالْخَلِّ وَمَاءُ الْوَدُوِّ يَطْهَرُ
الْخُفَّ وَنَحْوَهُ بِالذَّلِّكَ مِنْ نَجَاسَةٍ لَهَا جُرْمٌ وَلَوْ كَانَتْ
رَطْبَةً وَيَطْهَرُ السَّيْفُ وَنَحْوُهُ بِالسَّحْمِ وَإِذَا ذَهَبَ إِثْرُ النِّجَاسَةِ
عَنِ الْأَرْضِ وَجَعَتْ جَازَتْ الصَّلَاةُ عَلَيْهَا دُونَ التَّيَمُّمِ مِنْهَا
وَيَطْهَرُ بِهَا مِنْ شَجَرٍ وَكَلَأٍ قَائِمٍ بِجَفَافِهِ تَطْهَرُ نَجَاسَةٌ اسْتَحَا
عَيْنُهَا كَانَتْ صَارَتْ مَلْحًا وَإِذَا خَرَقَتْ بِالنَّارِ وَيَطْهَرُ الْمَسْنِيُّ
الْبَاقِي بَعْدَ نِكَاحِهِ عَنِ الثُّوبِ وَالْبَدَنِ وَيَطْهَرُ الرُّطْبُ بِغَسْلِهِ

له قول على الصحيح وعن الفقيه أبي جعفر أنه
يعسل مرتين بعد زوال العين وعن فخر الإسلام
ثلاثة بعد ١٢ مجذوف له قول شق لقنيل المشقة
أن يحتاج في إزالة النجاسة إلى استعمال غير الماء كالصابون
والدشنة أو الماء المغلي بالنار وظاهر ما في غاية
البيان أنه يعني عن الرابعة بعد زوال العين مطلقاً
وأما اللون فإن شق إزالة لعن الضأ والفلو ١٢ مجز
له قوله وغيره المرفق من النجاسة يطهر بثلاث
غسلات وبالعصر في كل مرة والمعتبر غلبة الظن
وإنما قدر وبالثبوت لأن غلبة الظن تحصل عند
غالباً ١٢ له قوله وتطهر أراد بالنجاسة النجاسة
الحقيقية لا كونه عليه أن الحكمية لا تزول عن البدن
بما لا يزول وأطلق النجاسة فشملت كل النجس
مرئية وغير مرئية والماء يشمل المطلق والمستعمل فإن
المطلق يجوز إزالته باتفاقاً وبالمستعمل على الصحيح ١٢
محمد أعز على غفر له له قوله وبكل ما لا
يقد كونه من يلو ينجس الدهن والسمن واللبن
وما أشبه ذلك ولم يفتقر بالطاهر كما في الهبة
للاختلاف فيه فقل لا يشترط طهر لغسل الثوب

المتنجس بالماء ببول ما لم يكن لحمه زالت نجاسة الدم وبقية نجاسة البول فلا يمنع ما لم يغش ولا يمسح خسران التطهير بالبول لو يكون
وتطهر مرة واحدة والاختلاف أيضاً في من حلف ما فيه دم وقد غسله بالبول لا ينجس على الضعيف ويصح على الصحيح ١٢ مجزوف له قوله
الخف - أي يطهر الخف ونحوه بالذلل إذا أصابته نجاسة لها جرم ولو لم يكن لها جرم فلا بد من غسله - وأما ما بينهما من كل ما في
بعد الجفاف على ظاهر الخف كالعنفة والدم فهو جرم وما لا يدور بعد الجفاف فليس يجزئ قيد الجفاف لأن الثوب والبدن لا يطهران بالذلل
الوفى المني وأطلق الجرم فشمّل ما إذا كان الجرم منها أو من غيرها بأن ابتل الخف بخمر فمشى به على رمل أو ماء فاستجمد ففسده أو
حتى تناسط طهر وهو الصحيح ١٢ مجزوف له قوله ونحوه - أراد به كل معقل لا مساملة فخرج بالبول الخف إذا كان عليه صدر أو منقوشاً
فانه لا يطهر إلا بالنسل وخبره بالثاني في الثوب الصقيل وهو المسمى ١٢ بتغير له قوله وإذا - قيد بالارض احترازاً عن الثوب والحصى
والبدن وغير ذلك فإنها لا تطهر بالجفاف مطلقاً - وأطلق في الجفاف ولم يقيد بالشمس كما قيد القدرى لأن التقيد به مبنى
على العادة والافلاوق بين الجفاف بالشمس والنار والريج والظل وقيد الجفاف لأن النجاسة لو كانت رطبة لا تطهر إلا بالفضل وقيد
بذهاب الدوش الذي هو الطعم واللون والريج لأنها لو جفت وزهبت أثرها بالريية وكان إذا وضع الفه وشم الرائحة لم تكن الصلوة
على مكانها ١٢ مجزوف له قوله دون - إنما لم يجرى التيمم منها لأن الصيد علم قبل التيمم طاهر لا يطهر وأو بالتيمم علم زوال الوضوء
ثم ثبت بالجفاف شيئاً أحدها أعني الطهارة فيبقى الفخر على ما علم من زواله وإنما لم يكن طهوراً لا يتيمن به ١٢ مجزوف له قوله
ويطهر - أطلق مسألة المني فشمّل منيه ومنيها وفي طهارة منها بالفضل والاختلاف والصحيح أنه لا فرق بين مني الرجل ومني
المرأة وأطلق في الثوب فشمّل الجريد والغسيل فيطهر كل منهما بالفضل وشمّل ما إذا كان للثوب بطانة لغز إليها وفيه اختلاف
والصحيح أن البطانة تطهر بالفضل كالمطهراته من أجزاء المني ١٢ مجزوف

فصل يطهر جلد الميتة بالدابة الحقيقية كالقرظ
وبالحكيمة كالتراب الشميس ^{خال الودعة من ١٢ وشمس الكلداني ١٢} الأجلد الخنزير الأدمي ^{دولان ١٢} وتظهر
الدابة الشريفة جلد غير المأكول دون لحمه على أصغر ^{أي لا يطهر لحم غير المأكول ١٢}
ما يفتى به وكل شيء لا يسرى فيه الدم لا ينجس بالموت ^{موتى الخنزير ١٢}
كالشعر والريش المجزوز والقرن والحافر العظم ما يكن به ^{المقطوع ١٢}
دسم والعصب نجس في الصميم ونافجة المسك طاهرة ^{بمن ١٢}
كالسك وأكله حلال والزباد طاهر تصم صلواته ^{دليل طاهر لونه عظم غير صلب ١٢}

كتاب الصلوة

يشتراط لفرضيتها ثلاثة أشياء الإسلام والبلوغ والعقل ^{أي تثليث الشخص بها ١٢}
وتؤمر بها الأولاد لسبع سنين ^{فلو يفترض على من ١٢} وتضرب عليها العشرة ^{فلو يفترض على من ١٢}
بخصبة وأسابيها وأوقاتها وتجب بأول الوقت وجوباً توسعاً ^{أي على تركها ١٢}
والأوقات خمسة وقت الصبح من طلوع الفجر الصادق إلى ^{أي تقترض فعلها ١٢}
قبيل طلوع الشمس وقت الظهر من زوال الشمس إلى ^{أي للصلوات المفترضة ١٢}

له قوله جلد الميتة يدخل في عموم قوله جلد
العنبل فيطهر بالدابة خلافاً للمحمد في قوله
ان العنبل نجس العين وعندهما هو كسائر البهائم
بحر بحرث ^{قوله والتشميس} قال ابن الصبر
سمعت بعض اصحاب ابي حنيفة يقول انها
يطهر بالتشميس اذا عملت الشمس به على الدابة
١٢ ط ^{قوله جلد الخنزير} انها قدم الخنزير
على الذم في الذكر لدن الموضوع مؤنة اهانة
ككونه في بيان النجاسة وتأخير الذم في ذلك
اكمل ^{بحر} ^{قوله الشريعة} خرج بها
ذهب المجتهد شيناد المحرم صيداً وتارث
السمية عند ١٢ م ^{قوله} ^{اختلف}
في طهارة لحمه غير المأكول وشحمه بالدكوة
الشريعة للاحتياج الى المجلد ١٢ م ^{قوله}
قوله وكل شيء عمنه وهو مخصوص باجزاء الحيوان
غير الخنزير ١٢ محمد عزاز على غفرله ^{قوله}
قوله حول نص على حل اكله لونه لا يلزم
من طهارة الشيء حل اكله كالتراب طاهر
لا يحل اكله ١٢ م ^{قوله لفرضيتها} اعلم
ان الفرض نوعان فرض عين وفرض كفاية
ففرض العين ما يلزم كل واحد اقامته ولا يقط
عن البعض باقامة البعض كالويان ونحوه وفرض
كفاية ما يلزم جميع المسلمين اقامته ويسقط باقائه
البعض عن الباقيين كالجهاد وصلوة الجنازة والصلوة
فرض ثبتت فرضيتها بالكتاب ١٢ فتح القدير
٩ ^{قوله} مؤتمراً اي لا يباشر بالآخر عن
الجزء الاول والثاني والثالث مثلاً ثم تارث

لواء في الوقت ١٢ ط ^{قوله الصبر}

بيان وقت الفجر وكان الدولي ان يبدأ ببيان وقت الظهر لانها اول صلوة اقرنها جبريل عليه السلام اذان وقت الفجر وقت ما اختلف
في اوله والآخر ١٢ كاي ^{قوله الصادق} سمى الفجر الثاني صادقاً لانه صدق عن الصبر وبينه وسمى الاول كاذباً لانه يعني تسمية
ويذهب النور ويقبه الظلمة فكانت كاذبة ١٢ ط ^{قوله} زوال في معرفة الزوال روايات اصحاحان يفرض خشية مستوية في ارض
مستوية ويجعل عند شتى ظاهراً علامة فان كان الظل يتقص عن العلامة فالشمس لم تنزل وان كان الظل يطول ويجاوز الخط علم انها زالت
وان امتنع الظل من ان يقصر والطول فهو وقت الزوال كذا في الظهيرية ١٢ بحر

ع ^{قوله} نوع من الطيوب يجلب من دابة كالسنوس

ع ^{قوله} شرو في المقصود لهد بيان الوسيلة ١٢

ع ^{قوله} هو الياض المنتشر المستطيل والمستطيل ١٢

له قول الشفق - اعلم انهم اختلفوا على ان
منتهى وقت المغرب الى الشفق ولحين اختلفوا
في تفسير الشفق فقالوا الشفق هو الحمرة واليه
يرجع ابي حنيفة وقال ابو حنيفة الشفق
هو البياض الذي بعد الحمرة فوقت المغرب ازيد
عند ابي حنيفة من عندها ورجع في البحر قول
الوامر ١٢ محمد اعزله على غفرله له قوله لا
اي ابتداء وقت صلاة العشاء والوتر من غروب
الشفق على الاختلاف الذي تقدم الى قبيل طلوع
الصبح الصادق ١٢ له قوله لا يقدّر لظلمة
وهو مقيد بالتذكير كما هو مذكور في البداية
فلوقت الوتر على العشاء ناسيا لا يبعد الوتر
وكذا الوصل العشاء بغير طهارة نظرنا مرقوم
تومنا وصلى الوتر ثم تذكر انه صلى العشاء بغير
طهارة يعيد هادون الوتر فيهما ١٢ محمد اعزله
على غفرله له قوله للترتيب - اي لا يقدّر
الوتر على العشاء لوجوب الترتيب للوتر بين
العشاء والوتر - وهذا جواب سؤال مقدر
له لا يجوز تقديده بعد حوله وقته اجاب بانه
انما لا يجوز للترتيب لا لكون الوقت لم يدخل وهذا
على قوله وعلى قولهما لا يقدّر للعشاء والوتر

ان يصير ظل كل شيء مثليه او مثله سوى ظل الاستواء و
اختار الثاني الطحاوي وهو قول الصاحبين وقت العصر
من ابتداء الزيادة على المثل او المثلين الى غروب الشمس المنقر
منه الى غروب الشفق الا حرم على المفتي به والعشاء والوتر
منه الى الصبح ولا يقدّر الوتر على العشاء للترتيب اللازم من
لم يجد وقتها لم يجبا عليه لا يجمع بين فرضين في وقت
بعده الا في عرفة للحاج بشرط الامام الاعظم الاحرام فيجمع
بين الظهر والعصر جمع تقديري ويجمع بين المغرب
والعشاء بمزدلفة ولم تجز المغرب في طريق مزدلفة
وليست حجب الاسفار بالفجر للرجال والابرار بالظهر في

يظهر فيما لو قد اوتر عليها ناسيا او تذكر انه صلوا فقط على غير وضوء لا يعيد عند وعندهما يعيد ١٢ شامى نقلا عن النهي له قوله
ومن - اي من لم يجد وقت العشاء والوتر بان كان في بلد يطلع الفجر كما تغرب الشمس او قبل ان يغيب الشفق لم يجبا عليه لعدم السبب وهو
الوقت ١٢ محمد اعزله على غفرله له قوله ولا يجمع - اي لا يجزى الجمع بين فرضين في وقت واحد ولو كان عند والوفى عرفة للحاج لو
ليقهرهم بشرط ان يصلى الحاج مع الامام الاعظم اى السلطان او نائبه كاه من الظهر والعصر بشرط الاحرام لوجوب لوعمره حال صلوة كل من
الظهر والعصر ولو اوتر بعد الزوال في الصحيح ومعه الظهر فلو تبين فساده اعادة ولا يعيد العصر او دخل وقته العشاء فهذه الاربعه شرط
لصالح عن الامام والشافعي ثمانية احوط الظاهر ثلثها الاول ان تامة لرفعها او بالجملة احوط بقوله في وقت عن الجمع بينهما فلو بان صلى كل واحد منهما في
وقتها بان يصلى الاولى في اخر وقتها والثانية في اول وقتها فانه يجمع في حق الفعل وان لم يكن جمعا في حق الوقت ١٢ موطا ويزيد
له قوله ولم - اي عليه ان يجمع بين المغرب والعشاء جميع تاخير فان صلى صلاة المغرب في طريق مزدلفة لا تجوز صلوة التقيد
بالطريق اتفاق ائمة لو صلوا في وقتها في عرفات لا تجوز ايضا ١٢ محمد اعزله على غفرله له قوله الاسفار - اي بحيث يترتب اربعين
الاية ثم يعيد بطهارة لو فسدها فاد باطل وقتها ان الاسفار مستحب مطلقا سيما كان او شتاء الوفي مزدلفة للحاج فان التخليل لهم افضل
كمرأة مطلقا ولو في غير مزدلفة لبناء حالهن على السرة وهو في الظاهر ما رآه ١٢ موطا مع زيادة ٩ له قوله والابرار اي من تابت تاخير
الظهر في زمان الصيغ - وحده ان يصلى قبل المثل - الملقه فاذا دانه لا فرق بين ان يصلى بجاعة اولاد وبين ان يكون في بلاد
حادة اولاد وبين ان يكون في شدة اولاد ١٢ بحر بزيادة ٩ له قوله على - فمذة اذا صار ظل كل شيء مثليه يخرج وقت الظهر ويدخل
وقت العصر وعندهما اذا صار ظل كل شيء مثليه دخل وقت العصر فعلى هذا يكون الاختلاف في اول وقت العصر واخر وقت الظهر
وهو ظاهر الرواية كفاية .

الصَّيْفُ وَتَجِيلُهُ فِي الشِّتَاءِ إِلَّا فِي يَوْمٍ غِيمٍ فَيُؤَخَّرُ فِيهِ وَتَأْخِيرُ
 الْعَصْرِ مَا لَمْ تَغْتَرَّ الشَّمْسُ وَتَجِيلُهُ فِي يَوْمِ الْغَيْمِ وَتَجِيلُ الْمَغْرِبِ
 إِلَّا فِي يَوْمٍ غِيمٍ فَيُؤَخَّرُ فِيهِ وَتَأْخِيرُ الْعِشَاءَ إِلَى ثُلُثِ اللَّيْلِ تَجِيلُهُ
 فِي الْغَيْمِ وَتَأْخِيرُ الْوُتْرَ إِلَى الْخِرَالَيْلِ لِمَنْ يَتَّقُ بِالْإِسْتِْبَاهِ
 (فصل) ثلاثه اوقات لا يصح فيها شيء من الفرائض
 والواجبات التي لزمت في الدِّمَّةِ قَبْلَ دُخُولِهَا عِنْدَ طُلُوعِ
 الشَّمْسِ إِلَى أَنْ تَرْتَفِعَ وَعِنْدَ سِتْوَائِهَا إِلَى أَنْ تَزُولَ وَعِنْدَ
 اصْفَرَارِهَا إِلَى أَنْ تَغْرُبَ وَيَصِحَّ آدَاءُ مَا وَجِبَ فِيهَا مَعَ
 الكراهة كجنازة حضرته وسجدة آية تليث فيها
 كما صح عصر اليوم عند الغروب مع الكراهة والوقا
 الثلاثه يكره فيها التأفلة كراهة تحريم ولو كان لها
 كالمند وركعتي الطواف ويكره الثقل بعد طلوع الفجر بكثر
 من سُنَّتِهِ وَبَعْدَ صَلَواتِهِ وَبَعْدَ صَلَوةِ الْعَصْرِ قَبْلَ صَلَوةِ الْمَغْرِبِ

له قوله تأخير. أي ندب تأخير
 ما لم يتغير الشمس اطلقة فمثل الصيف والشتاء
 ولرادب التغييران تكون الشمس بحال لا تتحرك
 فيها اليبون على الصحيح فان تأخيرها إليه
 مكره ١٢ بحسب هذا قوله ثلث اوقات
 تأخير العشاء فمثل الصيف والشتاء وقيل
 يستحب تعجيل العشاء في الصيف لتوصيلها
 وإفادان التأخير إلى نصف الليل ليس يستحب
 وقالوا أنه مباح وإلى ما بعد مكره وقيل
 إلى ما بعد الثلث مكره ١٢ بحسب قوله
 لمن أي ندب تأخير الوتر إلى آخر الليل إذا
 كان يتق من نفسه أنه ينتبه ليصلي فليكن
 الوتر نخمًا لقيام الليل كله فان لم يشف
 بالأنبابة أو سرقيل النور ١٢ من بعد ذلك
 له قوله طلوع ولو تنهى كالي السور عن
 صلاة الفجر وقت الطلوع لا نهيهم قد يكون
 بالحق والصحة على قوله مجتهد إلى
 من الترتيب ١٢ من قوله استوائها التغيير
 به أولى من التغيير وقت الزوال لأن وقت
 الزوال لا تذكر فيه الصلاة إجماعاً ١٢ شامى
 له قوله اليوم. أي إن أخر جل صلاة عصر
 حتى أصغرت الشمس ثم قام يومها لم يصح
 إناجته إن فات عصر يوم السبت مثلوث
 قام يقصها يوم الأحد عند اصفرار الشمس
 ولو قصر عنها ليست بعصر اليوم بل عصر
 ١٢ محمد اعزاز على غفرله له قوله كالندبة

اطلعه وهو مقيّد بما إذا نذر منذراً مطلقاً ولم يقيد بإقاعها في وقت من الاوقات الثلاثه المذكورة وأما إذا نذر
 بأن يصلي وقت الطلوع مثلاً فلا يكره ١٢ محمد اعزاز على غفرله له قوله ويكره. أي يكره الثقل بعد طلوع الفجر بكثر
 من سنة فصل. يتدناها بكونه قصداً لما في الظهيرية ولو شروء في التطوع قبل طلوع الفجر فلما صدركت طلع الفجر قيل
 يقطع الصلاة وقيل يتها والوجه أنه يتها ولا تنوب عن سنة الفجر على الوجه ولو اقتصر المصنف وقال يكره الثقل بعد طلوع
 الفجر بكثر من سنة وبعد صلاة العصر أو غناها عن التطويل ١٢ بحسب قوله وبعد. أي يكره الثقل بعد صلاة
 فرض العصر. اطلقة فمثل ما إذا تغيرت الشمس أو ١٢ محمد اعزاز على غفرله.

عده يسكون التأء وقت الواد وكسرها عند شفع ١٢

عده في الاوقات المذكورة

مده بحيث لا تخار العين في العين وهو الصحيح ١٢

لأحد أي تبيل إلى جهة المغرب ١٢.

مده بحيث يقدر العين على مقابلتها ١٢.

عنه ^{عنه} وعند خروجه الخُطيب حتى يفرغ من الصلوة وعند الإقامته ^{عنه} الأُسنة الفجر وقبل العيد ولوفي المنزل بعدة في المسجد ^{أي إذا كان فيه ١٢} وبين الجمعين في عرفة ومزدلفة وعند ضيق وقت المكتوبة ومدافعة الأخشين ^{أي المحصر بالعدو ١٢} حُصو طوام تَوَقُّه ^{أي في الصلاة ١٢} نفسه وما يشغل البال ويخل بالحشوع

باب الأذان

سُنُّ الأذان والإقامة سُنَّةٌ مُؤَكَّدَةٌ لِلْفَرَائِضِ وَلَوْ مُتَّفَقًا ^{وصليته ١٢} أداء وقضاء سفرًا وحضرًا للرجال وكبرها للنساء يُكَبَّرُ في أوله أربعا ويثنى تكبير آخره كباقي الفاضل ولا ترجيع في الشهادتين والإقامة مثله ^{أي كصليته ١٢} وَيَزِيدُ بَعْدَ فَلَاحِ الْفَجْرِ الصَّلَاةَ خَيْرٌ مِنَ النَّوْمِ مَرَّتَيْنِ ^{أي ويكبر في كل صلاة ١٢} وَبَعْدَ فَلَاحِ الْإِقَامَةِ قَدْ قَامَتِ الصَّلَاةُ مَرَّتَيْنِ وَيَتِمُّهُلُ فِي الْأَذَانِ وَ

له قوله وعند - قال العلامة الشيرازي واما ما يفعله المؤمنون حال الخطبة من التوسيع عن الصحابة عند ذكر اسم الله ومن العلماء للسلطان عند ذكره كل ذلك بما صولت مرتبة كما هو معتاد في بعض البلاد كبلاد الروم وما هو معتاد عندنا ايضا من الصلوة على النبي صلى الله عليه وسلم عند صعود الخطيب مع تمطيط الحروف والتغني عن فكره التفتا اطلق الخطيب فمثل خطبة الجمعة والعيد والجمعة والختام والكسوف والاستسقاء وقوله من الصلوة خرج على سبيل الاتفاق لون المصنف بصدد احكام صلوة الجمعة والا فالتمثل بعد الخطبة مكره ان كان بعد صلوة والا وبعد فراغ الخطيب من الخطبة ١٢ محمد اعزاز على غفرله ٢٢ له قوله وقبل اي يكبر التفتل قبل صلوة العيد ولو تمثل في المنزل وكذا بعد العيد في مصلى العيد ولو في المنزل في اخنياس الجمعه ١٢ مبحث ٣٢ له قوله ومدافعة اي ويكره التفتل كالفرض حال مدافعة احد الاخشين البول والغائط وكذا الرج ١٢ له قوله باب - لما كان الوقت سببها مرقده - وذكر الاذان بعد لونه اعلام بدخوله ١٢ شامى ٢٢ له قوله سن اي سن الاذان والوقامة للصلوات الخمس والجمعة سنة مؤكدة قوية تربية من الواجب حتى اطلق بعضهم عليه الوجوب - وخرج بالفرائض ما عداها فلا اذان للوتر ولا للعيد ولا للجناس ولا للكبش والاستسقاء والتراويح والسنن اطلقه فمثل ما اذا فعله منفردا او مع جماعة وما اذا صلى في مصر او في صلاة ١٢ مجروح بتعريف زيادة ٢٢ له قوله ولا ترجيع اي ليس فيه ترجيع ومسورة الترجيع ان ياتي بالشهادتين مرتين مخافة فترجيع بعد قوله في المرة الثانية اشهد ان محمدا رسول الله خفي الى قوله اشهد ان لا اله الا الله فيكون الشهادتين فيقول كل واحد من الشهادتين اربع مرات مرتين على سبيل الاختفاء ومرتين على سبيل الجهر ١٢ كفاية بزيادة ٢٢ له قوله والوقامة اي الوقامة مثل الاذان حشا ومعنى وصفة الا ما استثنى واختصا ما وسببا ولا نحن ولا ترجيع فيها ١٢ بزيادة ٢٢ له قوله ويتمهل وحده ان يفصل بين كلمتي الاذان بسكتة تسع الاجابة بخلاف الوقامة وهذا السكتة بعد كل تكبيرتين وبينهما ١٢ عز.

عنه بشرط الومن عن فوت الجماعة ١٢.

عنه اي ان استحضار عظمة الله تعالى ١٢.

لِيُخْرِعَ فِي الْإِقَامَةِ وَلَا يُجْزَى بِالْفَارِسِيَّةِ وَأَنَّ عُلْمَ آتَةِ
 آذَانٍ فِي الْأَظْهَرِ وَلَيْسَتْ جِبُّ أَنْ يَكُونَ الْمُؤَذِّنُ صَالِحًا
 عَالِمًا بِالسَّنَةِ وَأَوْقَاتِ الصَّلَاةِ وَعَلَى وَضوءٍ مُسْتَقْبَلٍ
 الْقِبْلَةِ إِلَّا أَنْ يَكُونَ رَاكِبًا وَأَنْ يَجْعَلَ إصْبَعِيهِ فِي
 أُذُنَيْهِ وَأَنْ يَحُولَ وَجْهَهُ يَمِينًا بِالصَّلَاةِ وَيَسَارًا بِالْفَلَا
 وَيَسْتَدِيرُ فِي صُومَعَتِهِ وَيَفْصِلُ بَيْنَ الْآذَانِ وَالْإِقَامَةِ
 بِقَدَرِ مَا يَحْضُرُ الْمَلَأُ زَمُونَ لِلصَّلَاةِ مَعَ مُرَاعَاةِ الْوَقْتِ
 الْمُسْتَحَبِّ وَفِي الْمَغْرِبِ بِسَكْتَةٍ قَدْ قَرَأَتْ ثَلَاثَ آيَاتٍ
 قِصَارًا وَثَلَاثَ خُطَوَاتٍ وَيُثَوِّبُ كَقَوْلِهِ بَعْدَ الْآذَانِ الصَّلَاةُ
 الصَّلَاةُ يَا مُصَلِّينَ وَيَكْرَهُ التَّلْحِينَ وَإِقَامَةُ الْمُحَدَّثِ
 آذَانُهُ وَآذَانُ الْجُنُبِ وَصَبِي لَا يَعْقِلُ وَمَجْنُونٌ وَسَكَرَانٌ

له قوله ويستند إليه هذا إذا لم يمكنه مع
 ثبات قدميه بأن كانت الصومعة
 متسعة فيستدير يخرج راسه منها ليصل
 المقصود وأما إذا لم يكن فلا يستدير بالصومعة
 المنارة هي في الأصل متعبد المذهب ١٢ ويوجب
 له قوله يفصل - لو خلعت أن وصل آذان
 بالواقعة مكررة لأن المقصود بالآذان علوم
 الناس بدخول الوقت ليستأهبوا للصلاة
 بالطهارة فيحضر والمسجد لواقعة الصلاة
 وبالموصل انتهى هذا المقصودات كان الصلاة
 وما يتطوع قبلها مسنونًا كان أو مستحبًا ليفصل
 بينهما بالصلاة لقوله صلى الله عليه وسلم بين
 كل اثنين صلاة قاله شاذًا وقال في الثالثة
 لمن شاء فإن لم يصل يفصل بينهما بجلسية خفيفة
 لحصول المقصود وأما إذا كان في المغرب
 فقد تفقوا على أن الفصل لابد منه فيه
 أيضًا لكنهم اختلفوا في مقدارها فنجد في حنفية
 يجب أن يفصل بينهما بسكته قائمًا مقدار ما
 يتمكن فيه من قراءة ثلاث آيات قصار أو آية
 طويلة وفي رواية عنه مقدار ما يخطو ثلاث
 خطوات ثم يقف وعند هذا الفصل بينهما بجلسية
 خفيفة مقدار الجلسة بين الخطبتين ١٢ أعني

له قوله إذا دأبته لا يعجز الأخير عن الوقت السعي إلى المكروه مطلقًا ١٢ بتصرف له قوله ويثوب - التثريب
 العود إلى الأعدم بعد أعلا وقتة بعد الأذان على الصحيح وفسر في رواية الحسن بن مالك بعد الأذان قد عشرين آية ثم يثوب
 ثم يكسك كذلك ثم يقف وهو نوعان قديم وحديث فالاول الصلاة خير من التمر وكان بعد الأذان الواجب علمًا الكوفة المحققة
 بالأذان والثاني أحدثه علماء الكوفة بين الأذان والواقعة هي على الصلاة مرتين هي على الفلوس مرتين وأطلق في لفظ التشريب
 فأما دأبته ليس له لفظ يخصه بل تشريب كل بلد على ما تعارفوه أما بالتخيم أو بقوله الصلاة الصلاة أوقامت قامت وأما دأبته لا يخص
 صلاة بل هو في سائر الصلوات وهو اختيار الآخرين لزيادة غفلة الناس وقلماء يتومنون عند سماع الأذان وعند المتقدمين هو مكررة
 في غير الجهر هو قول الجمهور ١٢ مجزئ ٥ قوله البكيع - فسر ابن الملك بالتعني بحيث يؤدي إلى تغيير كلماته وقد صرحوا بأنه
 لا يجزئ فيه وتحسين الصوت لو بأس به من غير ثنتين ١٢ مجزئ ٦ قوله وأذا نسه - أعلم أن في كراهته إذا شذبتين أو في آذان الخ لا يثوب
 ظاهر الرواية قال في البحر هو الصحيح والثاني أنه مكررة قال في مراقي الفلاح وأبعت هذه الرواية لما انفقتها نص الحديث
 وهو قوله عليه الصلاة والسلام لو يؤذن الأعمش مني رواه الزيلعي في شرح الكنتي وإن صحح عند كراهة آذان المحدث ١٢ محمد
 أعز الله عن غفر له له قوله متى أي يكرهه بدل لا يصح آذان متى غير عاقل قيد بكونه ممن لا يعقل فأما دأبته أن كان ممن
 يعقل أو يسكره إذا نسه وقيل يسكره إذا نسه وإن كان ممن يعقل أيضًا ١٢ محمد أعز الله عن غفر له

وامرأة فاشق قاعيد والكلام في خلال الاذان وفي الإقامة

اي يكسر الكلام

ويستحب له اعادته دون الإقامة ويكره ان يظهر

اي الاذان والاقامة ١٢

يوم الجمعة في المصير ويؤذن للفائتة ويقوم كذلك

اي يؤذن ويقوم ١٣

الفوائت وكرة ترك الإقامة دون الاذان في البواقي

اي من الصلوات ١٤

ان اتحد مجلس القضاء واذا سمع المسنون منه

هو باليمين فيه ١٥

امسك وقال مثله وحوقل في الحيعلتين وقال صد

اي مثل ما قال المؤذن

وبرزت او ماشاء الله عند قول المؤذن الصلوة خير من

النوم ثم دعا بالوسيلة فيقول اللهم رب هذه الدعوة التامة

لا بد من المؤذن واجب ١٦

والصلوة القائمة ات محمد الوسيطة والفضيلة

وابعثه مقاماً محموداً الذي وعدته

اي قوله ويستحب اي اذا تكلم المؤذن في اثناء الصلوة او في اثناء الإقامة ليحجب ان يعاد الاذان والاقامة ١٢ محمد اعزاه على غفرله ١٣ قوله ويحجب اي اذا لم يدرك الجمعة جماعة فابردت ادعاه بالجماعة في المسجد في اثناء الإقامة والاقامة كجماعتهم - قد بالمسجد اهل السواد لا يكره لهم ادعاه يوم الجمعة بالاذان والاقامة لانه لا جمعة عليهم ١٤ محمد اعزاه على غفرله ١٥ قوله ويؤذن - اطلقت فمثل ما اذا اقتضاها في بيته او في المسجد وفي المعجتي معزيا الى الحلواني انه سنة القضاء في البيوت دون المساجد فان فيه تشويشاً وتقليطاً اه - واذا كان قد صد حولان الفائتة لا تقتضي في المسجد لما فيه من اظهره والتكاسل في اخراج الصلوة عن وقتها فالواجب الاخفاء فالاذان اولي بالمنع ١٦ بحسب قوله وكذا اي ان فاتته صلوات اذن للدولى واقام وفي البواقي يخير ان شاء اذن واقام وان شاء اقتصر على الإقامة هذا اذا اقتضاها في مجلس واحد اما اذا اقتضاها في مجلس فيشترط كلاهما ١٧ محمد اعزاه على غفرله ١٨ قوله واذا اقامت له لم يسمع بعدا ومعه لا يسمع له الامساك وكذا علم انه اذان - وقتيد بالمسنون من الاذان فاقا فانه اذا كان على غير وجه السنة لا اذان المرأة وغيرها لا تتدب له المتابعة فعوله امسك اي امتنع عن كل شئ يخل بالاستماع والواجبة حتى من التذوق ليجيب المؤذن - وفي جواب اجابة الاذان وقد بها كلامه يطلب من المطولات ١٢ محمد اعزاه على غفرله ١٣ قوله وحوقل - اي يقول لا حول ولا قوة الا بالله اذا قال المؤذن في على الصلوة في على الفلوس والسرف في اختصاصها بذلها انه لما طلب منه بالجملة الاولى الاقبال على الصلوة والمجئ اليها وطلب منهم بقوله في على الفلوس الاقبال الى الفلوس الخاصة وذلك لا يكون الا بحركة والعبد لا قدرة له على شئ ناسب ان يقول لا حول الا بحركة ولا استطاعة له على شئ ما طلب من التذوق الله تعالى ولو قال مثل ما قال المؤذن لكان كالمستهزئ لادن من حتى يفظ الامر لشيئ كان مستهزئاً به بخلاف باقي الكلمات لانه شاء والد عام مستهزئاً بعد احابته به بل ما قال ١٤ ط ومربى يادة ككس قوله وقال اي وفي اذان الفريقال الذي يجب اذان المؤذن صدقت وبررت او يقول ماشاء الله كان وما المرشاه يمكن عند قول المؤذن الصلوة خير من النوم بخلاف ما يشبهه المستهزئ ١٥ نصرت العامرلات واجتباب المنهيات والمراد انها منزلة عالية في الجنة فهو مجاز من اطلاق السبب على السبب ١٦ ط ١٧ قوله الوسيلة هي فضيلة وتجمع على وسائل وهي كل امر يكون موصلاً لغيره تنبيهه وحقيقته الوسيلة الى الله عز وجل مراداً سبيله بالعلم والعبادة وتحتوي كذا الآية في الآية الاولى منها فعل الاموريات واجتباب المنهيات والمراد انها منزلة عالية في الجنة فهو مجاز من اطلاق السبب على السبب ١٧ ط ١٨ قوله والفضيلة هي المرتبة الزائدة على سائر الخلق او منزلة اخرى او تفسير للوسيلة قال السخاوي في المقاصد الحسنة وزيادة الدرجة الرفيعة كما يفعله من ادخبر له بالسنة لاداء عمل لها في الدعاء الوارد وفكرة الشهابي في شرح الشفاء ١٩ ط

باب شروط الطهارة وأركانها

لَا يَدْ لِيَصَحَّةُ مِنْ سَبْعَةٍ وَعِشْرِينَ شَيْئًا الطَّهَارَةُ

مِنَ الْحَدِيثِ وَطَهَارَةُ الْجَسَدِ وَالتَّوْبَةُ الْمَكَانِ

بِغَيْرِ نَجَسٍ غَيْرِ مَعْفُوعٍ عَنْهُ حَتَّى مَوْضِعِ الْقَدَمَيْنِ وَالْيَدَيْنِ

وَالرَّكْبَتَيْنِ وَالْجَبْهَةَ عَلَى الْأَوْصَحِ وَسُتْرُ الْعَوَةِ وَلَا يُضَرُّ

نَظَرُهَا مِنْ حَيْثُ وَأَسْفَلَ ذِيلُهَا وَاسْتِقْبَالُ الْقِبْلَةِ فَلِلْمَكِّي

الْمُشَاهِدِ فَرَضُهُ إِصَابَةُ عَيْنِهَا وَغَيْرِ الْمُشَاهِدِ جَهَّتُهَا وَلَوْ

له قوله شروط - جمع شروط يكون الزمان وهو
شدة أنواع عقل كالتقدم لها وشروط
كالطهارة للصلاة وجعل كالدخل العلق به
الطلاق وهو في الشريعة ما يتوقف على وجوب
الشئ وهو خاف من ماهيته والاركان جمع ركن
وهو في اللغة الجانب الدقيق وفي الاصطلاح
الجزء الذي تتركب الماهية منه ومن غيرة
اعلان الشرط من حيث هي اربعة اقسام (١)
شرط انعقاد لا غير كالنية والتعزيمة والوقت
والخطبة للجمعة (٢) وشرط انعقاد بعد اتمامها
وستر العورة واستقبال القبلة (٣) وشرط
بقاء لا غير اي ما يشترط وجوه داخل الصلوة و
هو نية ايضاً وجوبه وعدمه فأكبره
كالقراءة فانها اذا كانت ركناً والانهاء كانت

في نفسها شرط لغيرها لوجوبها في كل الدور كان تقديره ولذا لم يجر استيفاء الذي ولو بعد اداء فرض القربة كما في التمدد والعدى كمد
تقدم المقتضى على اماميه وعدم محاذاة شتهارة في ملوكة مشتركة وعدم ترك صاحب الترتيب فائسة والقسم الرابع شرط خروج
وهو القعدة الأخيرة ١٢ موط بقصره **له** قوله سبعة وعشرين - لا حصر فيها - ومن اقتصر على فكر الشرط الستة الخارجة عن شرط
وعلى الستة الداركان الداخلة فيها اراء التقريب والد فالصلى يحتاج الى ما ذكرناه بزيادة فانه عاب به بيان ما ليد الحاجة من
شرط محبة الشروع والدوام على صحتها وكما فرض - وعبر بلفظ الشئ الصادق بالشرط والركن ١٢ **له** قوله والمكان - اي موضع
قد ميه او احدهما ان رفع الاخرى ١٢ **له** قوله واليدين - اي ومن الشرط طهارة موضع اليدين والركبتين على الصحيح وانما
الفقيه البراليت وانكر ما قيل من عدم افتراض طهارة موضعها ١٢ **له** قوله على الاصح - وفي رواية عن الامام لا يشترط
طهارة موضع السجدة بناء على رواية جواز الاقتصاص على النصف في السجدة فلا يشترط طهارة موضع النصف لانه اقل من
الدرس ١٢ **له** قوله وستر العورة - اطلقه فمثل ما اذا كان يحضه احد ولم يكن حتى لوصل في بيت مظلم عياناً
وله ثوب طاهر لا يجوز اجاماً لدون الستر مشتمل على حق الله وحق العباد وان كان مراعى في الجملة بسبب استنارة عنهم فحق الله تعالى
ليس كذلك - فان قيل الستر لا يجب عن الله تعالى لانه سد حاسة يرى المستور كما يرى المكشوف اجيب بان يرى المكشوف
تاركاً للووب والمستور متاداً وهذا ادب واجب مراعاة عند القدرة ١٢ **له** قوله من زيادة - كقوله واستقبال القبلة -

يعنى من شرطها استقبال القبلة عند القدرة ١٢ **له** قوله جهتها - اي بغير الشاهد فرضه اصابة
جهة القبلة وهو الجانب الذي اذا توجه اليه الشخص يكون مسامكة لوجهها اما تحتيها بمعنى انه لو فرض خط من
تلقاء وجهه على زاوية قائمة الى الاق يكون ماراً على الكعبة او هوائلها وما تقرباً بمعنى ان يكون ذلك مخزفاً عن الكعبة او هوائلها
انحرافاً لا نزول به المقابلة بالكلية بان بقى من سطح الوجه مسامكة لها لان المقابلة اذا وقعت في مسافة بعيدة لا تنزل
بما تنزل به من الانحراف لو كانت في مسافة قريبة ويتفاوت ذلك بحسب تفاوت البعد بقى السامكة مع التقابل مناسيب لذلك
البعد فلو فرض شؤ خط من تلقاء وجه المستقبل لكعبة على التحقيق في بعض البلاد وخط اخر يقطع على زاويتين قائمتين من جانب يمين المستقبل
وشماله لا تنزل تلك المقابلة بالامتثال الى اليمين والشمال على ذلك الخط لغير اسخ كثيرة ١٢ **له** قوله بجز بزيادة ١٢ -

له على الصحيح والوقت واعتقاد دخوله والنية و
 التحريم بلا فاصل والإتيان بالتحريم قائماً
 قبل انجناؤه للركوع وعدم تأخير النية عن
 التحريم والنطق بالتحريم بحيث يسمع نفسه على الأصح
 خمدن ١٣

له قوله على الصحيح وبعضهم اطلقوا المعنى فمثل
 من كان بمعانيها ومن لم يكن حتى لو صلى
 مكي في بيته ينبغي ان يصلي بحيث لو ازيلت الجبهة
 يقع استقباله على شطر الكعبة بخلاف الأفاقي
 فانه لو ازيلت الموانع ليشترط ان يقع استقباله
 على عين الكعبة لاجل كذا في الكافي وهو ضعيف
 ١٢ بجز زيادة ٢ له قوله الوقت - قد ترك
 فكر الوقت في باب شرط الصلوة في عدة من
 المعتمدات كالقنطرة والمختار والهداية

والكنز مع بيانهم الاوقات ولا علم سرعته ذكره لماله وان كان يتصف بانه سبب للاداء وظرف للمؤدى وشرط للوجوب كما هو
 مقدر في محله ١٢ مر ٢ له قوله واعتقاد - اي يشترط اعتقاد دخول الوقت حتى لو صلى وعند ٤ ان الوقت لم يدخل فظهر انه كان قد
 دخل لا يجزئ لانه لما حكم بفساد صلواته بناء على دليل شرعي وهو تحريمه لا يتقلب جائز اذا ظهر خلافه ويخاف عليه في
 دينه ١٢ مر بحدف ٢ له قوله والنية - هي في الشرع قصد الطاعة والتقرب الى الله في العبادة فدل كما في التلويح وهو فعل الجوارح
 سواء كان ايجاداً او كفاً ١٢ ط ٢ له قوله والتحريم - اعلم انهم اختلفوا هل هي شرط او ركن فاقى بعض الكتب انها ليست بركن خوفاً
 لمحمد فانه يقول بركنتها لانها ذكر مفترضة في القيام فكانت ركناً كالقراءة ونظيرها في الصلاة فاما اذا كان حاملاً لجانسية مانعة
 فالقها عند فراغها منها او كان مصرفاً عن القبلة فاستقبلها او مكشوف العورة فسترها بل ليسوا بشرع في التكبير قبل ظهور الزوال
 فظهر عند الفراغ فغندهما بوجوبه لوجوده وان سجدت للشرط وقدم الشرط جائزاً بالاجماع - فاعلم ان لصحة التحريم
 خمسة عشر شرطاً ذكرها الشيخ منها سبعة وهي ان تكون التحريم بلا فاصل والاشيان بالتحريم قائماً وعدم تأخير النية عن التحريم
 والنطق بالتحريم بحيث يسمع نفسه وثيقة المتابعة مع نية اصل الصلوة للتقدم وتعيين الغرض وتعيين الواجب وكونها لفظاً عربياً
 للقاء وعليها في الصحيح وان لا يشك من نية فيها ولا بقاء اكبر وان ياتي بجملة تامة وان يكون بذكراً خاصاً لله تعالى وان لا يكون
 بالبدن وان لا يحد من الهاء من الجملدة وان ياتي بالها وى - والمراد بالها وى اللفظ النافى بالمد الذي في الاله والثانية من الجملدة
 فاذا حذفته انحلت او الذاج او الكبر والصلوة او حذف الهاء من الجملدة اختلف في اعتقاد بينه وحل ذبيحة وصحة تحريمه
 فلا يترك ذلك احتياطاً وان لا يقرب التكبير بها لفسادها فلا يفسد مشروعه لو قال الله اكبر العاشر بالمعد والموجود او العاشر
 باحوال الخلق لونه يشبه كلام الناس اوراق القدوس بتصرف ٢ له قوله بلا فاصل - اي الاول من شرط صحة التحريم توحيد مقارنته
 للنية حقيقة او حكماً بلا فاصل بينها وبين النية باجتناب يمنع الاتصال كالاكل والشرب والكلام - فاما المشي للصلوة والوضوء فليس مالم ينشأ
 المقارنة حقيقة ان يرمى مقارناً للنية بالنية على الشرع فالنوى من الغرض انه يصلي فلهذا لا يشترط ان ياتي بالنية بل بالنية على الشرع
 وكلام ونحوها تنزه الى محل الصلوة ولم تحضره النية جازت صلواته بالنية السابقة ١٢ مر وط بتصرف ٢ له قوله قائماً فان قلت لما
 كان القيام شرطاً لصحة التحريم فكيف يصح تحريمه من صلى قاعداً متنفذاً او مقترضاً العذر قلت اراد قائماً حقيقة او حكماً فيما
 يفترض له القيام فالمتنفل قاعداً لا يفترض عليه القيام والقاعد على اقسامه حكماً ١٢ مر محمد اعز الله على غفرله ٢ له قوله قبل - اي قبل
 وجود انحناسه بها هو اقرب للركوع - قال في البرهان لو ادرك الوضوء ركناً فمضى ظهره تركه بان كان الى القيام اقرب بان لا تقبل
 ميلاً ركنيته من الشرع ولو اراد به تكبير الركوع وتفويته لوان مدرك الامام في الركوع لا يحتاج الى تكبير مرتين خلافاً
 لبعضهم وان كان الى الركوع اقرب بان تنال يداه ركنيته او يصح الشرع ١٢ مر وط بتصرف ٢ له قوله النطق - ولو يلزم الاخرى
 تحريمه لسانه على الصحيح وغير الاخرى يشترط سماع نفسه ١٢ مر ٢ له قوله يسمع - اطلقته وهو مقيد بها اذا لم يكن به
 صمماً او كان به اذا كانت جلبة الاصوات فالشيطان يكون بحيث لو ازيل المانع لو مكن السماع ١٢ بزيادة ٢ له قوله الاصح
 واكثر المشايخ ان الصحيح ان الجهل حقيقة ان يسمع غيره والمخافة ان يسمع نفسه ١٢ مر.

وَنِيَّةُ الْمَتَابَعَةِ لِلْمَقْدِي وَتَعْيِينُ الْفَرْضِ تَعْيِينُ الْوَاجِبِ وَلَا
يُسْتَرُطُّ التَّعْيِينُ فِي النَّفْلِ وَالْقِيَامِ فِي غَيْرِ النَّفْلِ الْقِرَاءَةُ وَلَوْلَا
فِي رَكْعَتِي الْفَرْضِ وَكُلِّ نَفْلٍ وَالتَّوَرُّعُ لَمْ يَتَّعَيْنَنَّ شَيْءٌ مِّنَ الْقُرْآنِ
لِصَحَّةِ الصَّلَاةِ وَلَا يَقْرَأُ الْمُؤْتَمِّرُ لِيَتِمَّ وَيُنْصَبُ وَإِنْ قَرَأَهُ
تَخْرِيماً وَالرُّكُوعُ وَالسُّجُودُ عَلَى مَا يَجِدُ حُجْمَهُ وَتُسْتَقَرُّ عَلَيْهِ وَلَوْلَا
عَلَى كَفِّهِ أَوْ طَرَفِ ثَوْبِهِ أَنْ طَهَرَ فَحَلَّ وَضَعَهُ سَجْدَ جُوبًا بَلَمَّا
مِنْ أَنْفِهِ بِجَهْتِهِ وَلَا يَصِحُّ الْأَقْصَا عَلَى أَنْفِ الْوَلِيِّ عَنِ الْجَبْهَةِ
وَعَدُّ أَرْتِفَاعِ فَحْلِ السُّجُودِ عَنْ تَوْضِيعِ الْقَدَمَيْنِ بِالْكَثَرِ مِنْ نَصْفِ
وَالْوَضْعُ الْقَبِيلُ لَا يَصِحُّ

لَهُ قَوْلُهُ وَنِيَّةُ أَيُّ لَا بِدَلِيلٍ صَلَاةُ الْمَقْدِي
أَنْ يَزِي التَّالِيَةَ - وَأَعْلَمُ أَنَّ الصَّلَاةَ الَّتِي تَحِلُّ
فِيهَا أَمَّا أَنْ تَكُونَ فَرْضًا أَوْ غَيْرَهُ وَالثَّانِي
يَكْفِي فِيهِ مَطْلُوعُ النِّيَّةِ نَفْذًا كَأَنَّ أَوْسَطَهُ فِي
الصَّحِيحِ لِأَنَّ النِّيَّةَ فِي النَّفْلِ لِلتَّمْيِيزِ عَنِ الْعَادَةِ
وَهُوَ يَحْصُلُ بِمَطْلُوعِ النِّيَّةِ وَقَوْلُنَا عَلَى الصَّحِيحِ
أَحْتَرَاظًا قِيلَ أَنَّه لَا بُدَّ مِنْ أَنْ يَزِي
سُنَّةَ الرَّسُولِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ لِأَنَّ فِيهَا
صِفَةً زَائِدَةً عَلَى النَّفْلِ الْمَطْلُوعِ كَالْفَرْضِ وَالْأَوَّلُ
أَمَّا أَنْ يَكُونَ الْمُصَلِّي فِيهِ مُنْفَرِدًا أَوْ مُقَدِّمًا
بِالْوَامَرِ وَالنَّفْلُ يُلْزِمُهُ تَعْيِينُ الْفَرْضِ
الَّذِي يَدْخُلُ فِيهِ كَالظَّاهِرِ مُتَّفَقٌ وَلَا يَكْفِيهِ
أَنْ يَقُولَ نِيَّةُ الْفَرْضِ لِأَخْتِلَافِ الْفَرْضِ مِنْ فُلُو
بَدَنٍ مِنَ التَّيْمِيمِ ١٢ مَنَابِدَ لَهُ قَوْلُهُ لِلْمَقْدِي
أَطْلُقَ - فَنَاشَرُطُ نِيَّةَ التَّالِيَةَ فَشَمِلَ الْجَمْعَةَ كُنْ
فِي الذَّخِيرَةِ وَتَقَادَرَى فَانْشِخَانُ لَوْلَا الْجَمْعَةُ
وَلَوْ أَنَّ الْمُقَدِّمَ بِالْوَامَرِ فَانْشِخَانُ يَجُوزُ لَوْلَا

الْجَمْعَةُ لَا تَكُونُ الْوَامَرُ وَأَمَّا أَنْ تَعْيِينُ الْوَامَرِ لَيْسَ بِشَرْطٍ فِي صَحَّةِ الْأَقْدَاءِ فَلَوْلَا الْأَقْدَاءُ بِالْوَامَرِ وَهُوَ يَنْظُرُ أَنَّهُ رِيذٌ مَا ذَا هُوَ
عَمْرٍو لَيْسَ الْأَذَى الْأَقْدَاءُ بِزَيْدٍ فَذَا هُوَ عَمْرٍو فَانْهَ لَا يَصِحُّ لِأَنَّ الْعَبْرَةَ لِمَا يَزِي - وَفِيهِ بِالْمَقْدِي لِأَنَّ الْوَامَرِ لِيَشْتَرِطَ فِي صَحَّةِ اقْتِدَاءِ الرُّجَالِ
بِهِ نِيَّةُ الْوَامَرِ لِأَنَّهُ مُنْفَرِدٌ فِي حَقِّ نَفْسِهِ الْأَشْرَى أَنَّهُ لَوْ حَلَفَ أَنْ لَا يَزِي هَذَا فَصَلَّى وَلَوْ أَنَّ لَا يَزِي هَذَا فَصَلَّى خَلْفَهُ جَمَاعَةً
لَمْ يَحْثُ لِأَنَّ شَرْطَ الْحَثِّ أَنْ يَقْعُدَ الْوَامَرُ وَلَمْ يُوَحَّدِ ١٢ بَحْرٌ مَحْذُوفٌ ١٣ قَوْلُهُ وَتَعْيِينُ - أَيُّ السَّادِسُ مِنْ شَرْطِ التَّعْيِينِ تَعْيِينُ الْفَرْضِ
فِي ابْتِدَاءِ الشَّرْعِ حَتَّى لَوْلَا فَرْضًا وَشَرْعٌ فِيهِ ثُمَّ لَمْ يَنْسَ فَنَفَذَ تَطَوُّعًا فَانْهَ عَلَى نَفْسِهِ فَرْضٌ مُسَقَّطٌ وَعَكْسُهُ يَكُونُ تَطَوُّعًا ١٢ مَحْذُوفٌ
لَهُ قَوْلُهُ الْوَاجِبُ أَطْلَقَهُ فَشَمِلَ قَضَاءَ نَفْلٍ أَمْسَدَ وَالنَّذْرَ وَالْوَسْوَاعَ وَرَكْعَتِي الطَّرَافِ وَالْعِيدِينَ وَقَالُوا فِي الْعِيدِينَ وَالْوَسْوَاعَ يُسَمَّى صَلَاةُ الْعِيدِ
وَالْوَسْوَاعَ مِنْ غَيْرِ تَعْيِينٍ بِالْوَاجِبِ (لَيْسَ الْمُرَادُ أَنَّهُ مُنْفَرِدٌ عَنْ نِيَّةِ الْوَاجِبِ بَلْ أَنَّهُ لَا يَلْزِمُهُ ذَلِكَ) لِأَخْتِلَافِ فِيهِ ١٢ مَرُوطٌ بِنَصْرِفٍ -
١٥ قَوْلُهُ وَلَا - أَرَادَ بِالنَّفْلِ مَا لَيْسَ مِنَ الشَّرْعِ فَشَمِلَ سُنَّةَ الْفَجْرِ أَيْضًا وَكَذَا التَّوَارِيخُ عِنْدَ عَامَةِ الْمَشَايِخِ وَهُوَ الصَّحِيحُ وَالْأَحْتِيَاظُ بِالْيَقِينِ يَنْبَغِي
مُرَاعِيَا مَضْنَاهَا بِالتَّوَارِيخِ أَوْ سُنَّةِ الْوَقْتِ ١٢ مَحْذُوفٌ ١٣ قَوْلُهُ وَالْقِيَامُ - أَطْلَقَهُ وَهُوَ مُقَدِّمٌ بَيْنَ أَذَانِهِ عَلَيْهِ وَعَلَى الرُّكُوعِ وَالسُّجُودِ وَلَا يَفُوتُهُ
بِقِيَامِهِ شَرْطُ طَهَادَةٍ وَلَا قُدْرَةُ الْقِرْلَةِ فَلَوْ تَسَرَّعَ عَلَيْهِ الْقِيَامُ قَدَّرَ عَلَيْهِ وَعَجَزَ عَنِ السُّجُودِ لَا يَلْزِمُ لَكِنَّهُ يُخَيَّرُ فِي الثَّانِيَةِ بَيْنَ الْأَيْدِي أَوَّلًا أَوْ قَاعًا
كَمَا لَوْ كَانَ مَعَهُ حُرٌّ يُسَبِّلُ أَوْ سَجْدَ فَانْهَ يُخَيَّرُ كَذَلِكَ وَلَوْ كَانَ يَحِثُّ لَوْ قَامَ سَلَسَ بُولَهُ أَوْ قَامَ يَنْكُشُفُ مِنَ الْحَوَّةِ مَا يَبْغِي الصَّلَاةُ أَوْ لَيْسَ عَنِ
الْقِرْلَةِ حَالِ الْقِيَامِ وَفِي الْقَوْلِ لَوْ يَحْصُلُ شَيْءٌ مِنْ ذَلِكَ يَجِبُ الْقَعْدُ وَكَذَا أَنْ كَانَ يَحِثُّ لَوْ صُلِيَ تَاعَدَ قَدْ رُغِيَ أَوَّلًا هَا وَتَاعَدَ ١٢ مَرُوطٌ بِنَصْرِفٍ يَدَا ١٣ قَوْلُهُ
وَلَوْ - أَيُّ لَوْ قَرَأَ آيَةً قَصِيرَةً مُرَكَّبَةً مِنْ كَلِمَتَيْنِ كَقَوْلِهِ تَعَالَى ثُمَّ نَظَرَ فِي ظَاهِرِ الرُّوَايَةِ وَأَمَّا الْوَيْدَةُ الَّتِي هِيَ كَلِمَةُ كَبَدَ هَا مَتَانِ أَوْ حُرُوفٍ
ر. ص. ن. ق. (أَوْ حُرُوفَاتٍ أَحْمَر - طَس) أَوْ حُرُوفَاتٍ حَمْر - عَسَق - كَهَيْص - فَنَدَا اخْتَلَفَ الْمَشَايِخُ وَالْوَصَحُ أَنَّهُ لَا تَجُوزُ بِهَا الصَّلَاةُ ١٢ مَرُوطٌ
لَهُ قَوْلُهُ وَالرُّكُوعُ - وَهُوَ الْوُضْعُ بِالنَّظَرِ عَلَى الْأَرْضِ جَمْعًا وَكَمَا لَهُ بَشَرٌ عَلَى الْأَرْضِ بِالنَّظَرِ جَمْعًا ١٣ مَرُوطٌ ١٤ قَوْلُهُ وَالسُّجُودُ - السُّجُودُ أَمَّا تَحَقُّقُ بَوْمَتِ الْجَبْهَةِ فَلَا أَنْفَازَ لِحَدِّ
مَعَ مَوْضِعِ أَحَدِ الْيَدَيْنِ وَاحِدِي الرُّكْبَتَيْنِ وَشَيْءٌ مِنْ أَطْرَافِ أَصَابِعِ أَحَدِ الْقَدَمَيْنِ عَلَى مَا هُوَ مِنَ الْأَرْضِ وَالْقَدَمُ وَجُودُ لَهَا وَمَعَ ذَلِكَ الْبَصَقُ تَقْصَعُ عَلَى الْحَثِّ
مَعَ أَكْلِهِ وَنَقَامِ السُّجُودِ بِأَيَّانِهِ بِالْوَاجِبِ فِيهِ وَتَحَقُّقُ بَوْمَتِ جَمِيعِ الْيَدَيْنِ وَالرُّكْبَتَيْنِ وَالْجَبْهَةِ وَالْأَنْفِ ١٢ مَرُوطٌ ١٥ قَوْلُهُ عَلَى أَيِّ جِهَةٍ
بَالِغٌ لَا يَسْقُطُ رَأْسُهُ أَلْبَغُ مِمَّا كَانَ حَالُ الْوَضْعِ فَلَوْ لَبِغَ السُّجُودُ عَلَى الْقَطَنِ وَالْمَشْرِجِ وَالتَّبَنِي : دَاوُدُ بْنُ أَبِي بَكْرٍ ١٢ مَرُوطٌ ١٦ قَوْلُهُ وَلَا - أَيُّ وَيُصَحِّحُ السُّجُودَ
لَوْ كَانَ عَلَى كَفِّهِ أَيُّ السَّاجِدِ فِي الصَّحِيحِ أَوْ كَانَ السُّجُودُ عَلَى طَرَفِ ثَوْبِهِ أَيُّ السَّاجِدِ وَيَدُّ بِبَعِيدَةٍ ١٣ مَرُوطٌ
ع. وَحَدِّ الْقِيَامِ أَنْ يَكُونَ يَحِثُّ إِذَا مَدَّ يَدَيْهِ لَا يَنْبَأُ بِبَيْتٍ .

لص قوله على الصحيح - قال في البحر - ولو صلى على بساط
على طرف منه نجاسة فالوصح انه يجوز كثيرا كان
او صغيرا لانه بمنزلة الارض فلا يصير مستمرا
للنجاسة وهو بالطريق الاول لان النجاسة اذا
كانت لا تقع في موضع الركبتين واليدين فهناك ادى
في الخوض ولو بسط بساطا رقيقا على موضع النجس
وصلى عليه ان كان البساط ليجال يصلح ساتر للوقاية
ابان لا يصف ما تحتها (تجوز الصلوة وان كانت
رطبة فائق عليها ثوب و صلح ان كان ثوبا
يكن ان يجعل من عرقه ثوبا يجوز عند محمد
وان كان لا يمكن لا يجوز وكذا ان تقع عليها المبدأ افضل
عليه يجوز وقال الحلواني لا يجوز حتى يلق على هذا
الطرف الطرف الاخر فيصير بمنزلة ثوبين وان
كانت النجاسة يالست يعني اذا كان يصلح ساترا ١٢هـ
لص قوله لا يجوز - لان المعتبر في الثوب هو الحمل
هو حمله حكما ١٢هـ محمد اعز على غفرله ١٢هـ قوله
وفائد - اي من عك ما ينسب به النجاسة من الماء
والماء والتزاي لا يجب عليه غسل النجاسة بل يصلي
معها اذا وجد المزيل لا يجب عليه اعادة

تَحَرَّكَ الطَّرْفُ النَّجِسُ بِحَرَكَتِهِ عَلَى الصَّحِيحِ وَلَوْ تَجَسَّأَ حُدُّ طَرْفِي
عَمَامَتِهِ فَالْقَاءُ وَابْقَى اطَاهِرًا عَلَى رَأْسِهِ لَمْ يَتَحَرَّكَ النُّجَسُ بِحَرَكَتِهِ جَاءَ
صَلَوَتُهُ وَإِنْ تَحَرَّكَ لَا تَجُزُّ وَفَاقِدُ مَا يُزِيلُ بِهِ النُّجَاسَةَ يُصَلِّيُ مَعَهَا
وَلَا عَادَةَ عَلَيْهِ وَلَا عَلَى فَاقِدِ مَا يَسْتَعْوِزُ بِهِ وَلَا خَيْرًا وَخَشْيًا
أَوْ طِيًّا فَإِنْ وَجَدَهُ وَلَوْ بِالْإِبَاحَةِ وَرُبْعَهُ طَاهِرًا لَا تَصِحُّ صَلَوَتُهُ
عَارِيًّا وَخَيْرٌ أَنْ طَهَّرَ أَقْلَ مِنْ بَعْدِهِ وَصَلَوَتُهُ فِي ثَوْبٍ نَجِسٍ كُلِّ
أَحَبَّ مِنْ صَلَوَتِهِ عَرِيًّا وَلَوْ وَجَدَ مَا يَسْتَرْبِضُ الْعَوَّةَ وَجَبَ
اسْتِعْمَالُهُ وَيَسْتَرْ الْقُبْلَ وَالذِّبْرَانِ لَمْ يَسْتَرْ إِلَّا أَحَدَهُمَا
قِيلَ يَسْتَرْ الذِّبْرَ وَقِيلَ الْقُبْلَ وَنُدِبَ صَلَوَةُ الْعَامِ جَاءَ
قَالَ فِي النَّهْرِ الْغُدُوفُ فِي الْأَوَّلِيَّةِ ١٢ ط

ما صلى معها وان كان الوقت باقيا لفت الله تعالى لا يكلف نفسا الا وسعها ١٢هـ محمد اعز على غفرله ١٢هـ قوله ولو - اي ولا يجب اعادة الصلوة
على من فقد ما يستتر به عركته ولو كان الساتر حريشا وغيره بما ذكره انما دانته لو وجد المحير ولو لم يجد غيره لزمه الصلوة فيه لونه مبتلى
بليتين كشف العورة وحرمة لبس الحرير وفرض السترة في من لبسه هذه الحادثة ولو ان عليه ما يستره لفتة على غيره معصية الصلوة ١٢هـ محمد
اعز على غفرله ١٢هـ قوله فان - اي فان وجد مصل ثوبا ربيعا طاهرا صلى عريانا لا تصح صلواته وان كان اياه ذلك الثوب
له احد ولم يملكه اياه - فيد باوجود ان فاسد ان لم يجد تصح صلواته عاريا ولا يجب عليه اعادة صلواتها ولو تاخيرها عن الوقت قال
في البحر وينبغي ان سئل من اعادة العادة عند نأذ كان العجز عن العباد كما اذا غصب ثوبه لما صرحوا به في كتاب التيمون النجس من الماء
اذا كان من قبل العباد يلزمه اعادة وبطها دة الربع فانه ان لم يكن ربيعا طاهرا بل اقل من الربع فهو مخير بين ان يصلي عاريا او ساترا عورته كما
سيجي بعد ذلك ولو كان اكثر من الربع طاهرا لم يحكم بحد صحة صلواته بالاولى - وقوله بالاباحة اي اعطاه احد ثوبا لا يطريقا التيميل للوقوف به شئ
فانه مواعطاه احد على سبل التيميل للحكم بحد جوازها بالاولى - واعلم ان الفرق بين الاباحة والتيميل ان المباح لا يجوز له الا الا شئ ولو دخل في كل
والله لا يدخل الشئ في ملكه - مثال الاباحة طاهر والضيافة فانه يجوز له ولا يجوز ان يعبر لاحد منهم لم يملكه ولم يملكهم من المأكل او يتوكل
منه شيئا ويتوكل به في بيتهم غير اذن من المضيف وان فعل مثل ذلك او شال التيميل كمال الزكاة فانه يجوز له ولا يجوز ان يعبر فيه نصير الله من ابيع والهيئة والاجارة ونحوها ١٢هـ قوله
ولو ا ما اذا زجر لم تشر قد تحمله فيصلي عريانا لانه جاز الا شئ فاعلم ان مخرج شرعي ١٢ ط قوله لا تقصم ولا تخفى ان عمله ما الذي يجد ما ينزل به
النجاسة لا ما يقبلها فان وجد في الصلوة وجب استعماله بخلاف ما اذا وجد ما يكفي بعض اعضاء الوضوء فانه يتم ولا يجب استعماله ١٢هـ قوله ولا خير
حاصله انه لا يخفى ان يصلي فيه وهو افضل وبين ان يصلي عريانا فاعلم ان يركع والركوع والسجود وهما في الفضل لما فيه من ستر العورة المخلطة او ما مغل
بركوع وسجود وهما في الفضل او موما وهذا دونها فطاهر لله لا يفي منه فانه قال في الذي لا يجد ثوبا فان صلى تأمرا اجزاه لونه في القصر ستر العورة
المخلطة وفي القيام اداء هذه النجاسة فيمبل الى امها شاع قال الزبلي ولو كان الوباء رجلا في حالة القيام لما استقام هذا المظلم ١٢هـ قوله جالس اطلق
في الصلوة قاعا فاشتمل ما اذا كان نهائرا او ليلا في بيت او صحر وهو الصحيح كما بينه في منية المصلي ومن المشايخ من خصه بانها راما في الليل فيصلي
قائما دون ظلمة الليل ستر عورته قال في الذخيرة وهذا ليس بمريض ١٢هـ

بالأيام ما دار جليله نحو القبلة فان قائما بالأيام وبالركوع و
 السجود صم وعورة الرجل ما بين السرة ومنتهى الركبة وتزيد
 عليه الأمة البطن والظهر وجميع بدن الحرة عورة إلا
 وجهها وكفيها وقد فيها وكشف ربيع عضون أعضاء
 العورة يمنع صحة الصلوة ولو تفرق الانكشاف على أعضاء
 من العورة وكان جملة ما تفرق يبلغ ربع أصغر الأعضاء المنسقة
 منع والأفلا ومن عجز عن استقبال القبلة لمرض أو عجز
 عن التزول عن دابته أو خوف عدو أو قبلة
 جهة قد رتبته وأمنه ومن استبته عليه القبلة و

له قوله ما دار. قال في ميتة الصلي يقعد كما يقعد
 في الصلوة فعلى هذا يختلف في الرجل والمرأة فهو
 يقترش وهي تترك وفي الذخيرة يقعد ويعد جليله
 إلى القبلة ويضع يديه على عوته الفيلضة والذي
 يظهر ترجم الأول وأنها أولى لونه يحصل به
 من المبالغة في السجود ما يحصل بالهيئة المذكورة
 خلوه هذه الهيئة عن فعل ما ليس بأولى وهو مد جليله
 إلى القبلة من غير ضرورة ١٢ بحج له قوله صحرا
 كان القيام جاسرا لونه وان ترك فرض السجود فقد
 كمل الدوران والثبوت وبه حاجة إلى تكميلها كذا
 في البذل ثم ولما قلنا ان يقول ينبغي ان لا يجزئ الأيدي
 قائما لونه تجويز ترك فرض السجود انما كان لأجل
 تعجيل الدوران والثبوت والمحمى بها قائما لم يجزها
 على وجه السجود ان القيام وانما شرع لتصيلها
 على وجه الكمال على ما صرحوا به في صلوة الرغيف
 اسمه وقتا على القيام دون الركوع والسجود ما
 قاعدا وسقط عنه القيام ١٢ بحج له قوله وعورة اطلق
 الرجل فمثل ما اذا كان حرا أو مبدأ وأشار إلى ان الصبي

كذا قال في السراج الصغير جذا لونه عورة ولو باس بالنظر إليها وسها وانما دان السرة ليست لعورة والركبة عورة ١٢ محمد عزاز على غرض له
 قوله الامة. الامة في اللغة خلوف الحرة كذا في الصحاح فلها اطلقها ليعمل القننة واليد بقى والمكاتب المستعارة وام الولد وعندهما المستحقا
 بالسقيا معتقة البعض واما المستحقا المهر منة اذا اعتقها الزهن وهو معسر فهي حرة اعتقا ١٢ بحج له قوله وجهها. واعلم انه لا ملزمة بين كونه
 ليس بعورة وجواز النظر اليه محل النظر منوط بعد خشية الشوق مع انتفاء العورة ولهذا حرم النظر في وجهها ووجه الامر اذا شك في الشوق ولا عورة
 كذا في شرح المينة قال مشايخنا تمنع المرأة الشابة من كشف وجهها بين الرجال في زماننا للفتنة ١٢ بحج له قوله وكشف. اطلق الكشف وهو مفيد
 بما اذا كان قد أدركه ركن عند أبي يوسف ومحمد اعتبر أدرك الركن حقيقة والمختار قول أبي يوسف للاحتياط والعورة فمثل ما اذا كانت العورة عظيمة أو خفيفة
 من الرجل أو المرأة وأردنا بالفيلضة القتل والديس بأحولهما والضيعة ما عد ذلك وهذا التقسيم بالنظر إلى النظر والذوا الحكم في الصلوة وأحد المنع وهو مفيد
 بما اذا وجد السرا لا ما دون ربعه فانه ان لم يجد السرا صلاها وجد لكنه ليس بطاهر الاقل من الربع فلو منع صحة الصلوة. واعلم ان الركبة مع الخن
 عضو واحد في الوصف وكعب المرأة مع ساقها واذ بها بانفراوها عن رأسها واث بها المكسر فان كانت ناهدا ففوتت كصد كها والذكوب لفراوة والوثنيين
 بلونهما اليد في الصحيح وابين السرة والامانة عضو كامل بجوانب البدن وكل اليد عورة والدين الثلثا في الصحيح ١٢ محمد عزاز على غرض له قوله
 تفرق. كانكشاف شيء من فح المرأة وشئ من ظهرها وشئ من نخذها وشئ من ساقها حيث يجمع لمن جاز الصلوة لونه المانع في العورة انكشاف الفخذ المانع ١٢ بحج
 له قوله منع. اطلق المنع وهو مفيد بما اذا اطل من الوكشاف بقدر أدرك ١٢ بحج له قوله والامة. اي وان لم يبلغ ربيع اصغرها او بلغ ولم يبلغ ربيع الا انكشاف فلو منع صحة
 للصلاة وسواء الغنى والفقير ١٢ بحج له قوله وأخاف. اطلق الخوف فمثل ما اذا أخاف على نفسه او على دابته او على ماله او على امانته والعد فمثل ما اذا
 كان ادنيا وسبعا ١٢ محمد عزاز على غرض له قوله جهة. فيه لف ونش مرتب فبقلة العاجز جهة القدوة وبقلة الخائف جهة الوم من حتى انه لو
 خاف ان يسله العدو ان قد صلى مضطجعا بالوجه الى جهة الامة ١٢ محمد عزاز على غرض له قوله ومن. اي اذا عجز عن تعقب القبلة بان انطمت
 اعلاها وتراكم انظروا وتضامرا الغامرا لم يفتقر الى وجهه وهو يبدل الوجه ليعمل القننة فليس المقصود بالاشابة لونه وصل في الصحراء الى جهة من
 غير شريك ولو تجوز ان يبين اسمه اصاب او كان كبريايه او لم يظهر من حاله شيء حتى ذهب عن الموضع فصلوته جاسرة وان تبين انه اخطأ
 او كان أكبر رايه فعليه العودة وقت بقوله ولم الخرافا فانه لو قد على تعقب القبلة لسر لا يجوز التحري واد بالمدبر من هو من اهل المكان ومن له علم
 قيد بقوله ولا محراب فانه لا يجوز التحري مع وضع الحاربي لونه ومنها في الوصل بحق وقيد بالتحري لونه من صلى ممن استبته عليه بلو تحي فعليه العودة
 الا ان علم بعد الفراعنة اصاب لونه ما افترض بغيره يشترط حصوله لا تحصيله ١٢ محمد عزاز على غرض له

كذا قال في السراج الصغير جذا لونه عورة ولو باس بالنظر إليها وسها وانما دان السرة ليست لعورة والركبة عورة ١٢ محمد عزاز على غرض له
 قوله الامة. الامة في اللغة خلوف الحرة كذا في الصحاح فلها اطلقها ليعمل القننة واليد بقى والمكاتب المستعارة وام الولد وعندهما المستحقا
 بالسقيا معتقة البعض واما المستحقا المهر منة اذا اعتقها الزهن وهو معسر فهي حرة اعتقا ١٢ بحج له قوله وجهها. واعلم انه لا ملزمة بين كونه
 ليس بعورة وجواز النظر اليه محل النظر منوط بعد خشية الشوق مع انتفاء العورة ولهذا حرم النظر في وجهها ووجه الامر اذا شك في الشوق ولا عورة
 كذا في شرح المينة قال مشايخنا تمنع المرأة الشابة من كشف وجهها بين الرجال في زماننا للفتنة ١٢ بحج له قوله وكشف. اطلق الكشف وهو مفيد
 بما اذا كان قد أدركه ركن عند أبي يوسف ومحمد اعتبر أدرك الركن حقيقة والمختار قول أبي يوسف للاحتياط والعورة فمثل ما اذا كانت العورة عظيمة أو خفيفة
 من الرجل أو المرأة وأردنا بالفيلضة القتل والديس بأحولهما والضيعة ما عد ذلك وهذا التقسيم بالنظر إلى النظر والذوا الحكم في الصلوة وأحد المنع وهو مفيد
 بما اذا وجد السرا لا ما دون ربعه فانه ان لم يجد السرا صلاها وجد لكنه ليس بطاهر الاقل من الربع فلو منع صحة الصلوة. واعلم ان الركبة مع الخن
 عضو واحد في الوصف وكعب المرأة مع ساقها واذ بها بانفراوها عن رأسها واث بها المكسر فان كانت ناهدا ففوتت كصد كها والذكوب لفراوة والوثنيين
 بلونهما اليد في الصحيح وابين السرة والامانة عضو كامل بجوانب البدن وكل اليد عورة والدين الثلثا في الصحيح ١٢ محمد عزاز على غرض له قوله
 تفرق. كانكشاف شيء من فح المرأة وشئ من ظهرها وشئ من نخذها وشئ من ساقها حيث يجمع لمن جاز الصلوة لونه المانع في العورة انكشاف الفخذ المانع ١٢ بحج
 له قوله منع. اطلق المنع وهو مفيد بما اذا اطل من الوكشاف بقدر أدرك ١٢ بحج له قوله والامة. اي وان لم يبلغ ربيع اصغرها او بلغ ولم يبلغ ربيع الا انكشاف فلو منع صحة
 للصلاة وسواء الغنى والفقير ١٢ بحج له قوله وأخاف. اطلق الخوف فمثل ما اذا أخاف على نفسه او على دابته او على ماله او على امانته والعد فمثل ما اذا
 كان ادنيا وسبعا ١٢ محمد عزاز على غرض له قوله جهة. فيه لف ونش مرتب فبقلة العاجز جهة القدوة وبقلة الخائف جهة الوم من حتى انه لو
 خاف ان يسله العدو ان قد صلى مضطجعا بالوجه الى جهة الامة ١٢ محمد عزاز على غرض له قوله ومن. اي اذا عجز عن تعقب القبلة بان انطمت
 اعلاها وتراكم انظروا وتضامرا الغامرا لم يفتقر الى وجهه وهو يبدل الوجه ليعمل القننة فليس المقصود بالاشابة لونه وصل في الصحراء الى جهة من
 غير شريك ولو تجوز ان يبين اسمه اصاب او كان كبريايه او لم يظهر من حاله شيء حتى ذهب عن الموضع فصلوته جاسرة وان تبين انه اخطأ
 او كان أكبر رايه فعليه العودة وقت بقوله ولم الخرافا فانه لو قد على تعقب القبلة لسر لا يجوز التحري واد بالمدبر من هو من اهل المكان ومن له علم
 قيد بقوله ولا محراب فانه لا يجوز التحري مع وضع الحاربي لونه ومنها في الوصل بحق وقيد بالتحري لونه من صلى ممن استبته عليه بلو تحي فعليه العودة
 الا ان علم بعد الفراعنة اصاب لونه ما افترض بغيره يشترط حصوله لا تحصيله ١٢ محمد عزاز على غرض له

لے قوله مُسْتَدَّ - لون اول صلوتہ کان مبنیاً علی ضعف وهو التحری والآخر صلوتہ صار مبنیاً علی قرة وهي حالة العلم فلزم بناء التحری علی الضعيف وهو لا یجوز بخلاف الاول فان الوبد ما لا ینقض ۱۲ محمد اعزانی علی غفرلہ لے قوله ولو - ای تحری بجانب الناس فی لیلۃ مظلمة فغلب امامہم الی جهة ومثل علی واحد من الامامین الی جهة ولا یبدون ما منع الوما یجزيہما اذا كانوا خلف الامام لان کل واحد منہم متوجہ الی القبلة وهي جهة التحری وهذه المخالفة لا تمنع کما فی جوف الکعبة - ومن علمہم حال امامہ تفسد صلوتہ لا اعتقاده ان امامہ علی الخطأ וכذا اذا کان متقدماً علیہم لتركہ فرض المقام ۱۲ ان لے قوله واجب - اعلان الادلة الیہ ان اربعہ قطعی الثبوت والدلالة كالنصر علی الثلاث ای المحكمة وقطعی الثبوت قطعی الدلالة كالآیات المؤدلة وقطعی الثبوت قطعی الدلالة كاخبار الاحادیث مفہومها قطعی وقطعی الثبوت والدلالة كاخبار الاحادیث التي مفہومها قطعی فبالاول یثبت الفرض والحرام والثانی والثالث یثبت الوجوب علی کل جهة التحری وبالرابع یثبت السنۃ والاستحباب ای وکل جهة التزیید لیکون ثبوت حکم بقدر دلیلہ ۱۲ ط ۷ لے قوله ثمانية عشر - هذا علی ما ذکرہنا والوفی علی

لَمْ يَكُنْ عِنْدَهُ فَجَرٌ وَلَا جَرَابٌ تَحَرَّىٰ لِإِعَادَةِ عَلَيْهِ لَوْ أَخْطَأَ ^{اوسالہ فلم یخیر ۱۲} ^{ماض من التحری ۱۲} ^{ای علم بعد انہم}
وَأَنْ عِلْمُ بِخَطْئِهِ فِي صَلَاتِهِ اسْتَدَّ اَرْوَنِي وَإِنْ شَرَعَ بِلَا تَحَرٍّ ^{استد اخذ ۱۲} ^{او تبدل لیتحد ۱۲} ^{ای من جهة الیین والیہ ۱۲}
فَعَلِمَ بَعْدَ قَرَأَتِهِ أَنَّهُ أَصَابَ صَحَّتْ وَإِنْ عِلْمٌ بِأَصَابَتِهِ فِيهَا ^{ای من الصلوة} ^{علم} ^{ولو یبطل یحییٰ}
فَسَدَتْ كَمَا لَوْ لَمْ يَعْلَمْ أَصَابَتَهُ أَصْلًا وَلَوْ تَحَرَّىٰ قَوْمٌ جِهَاتٍ
وَجَهَلُوا أَحَالَ أَمَامَهُمْ تَجَرُّهُمْ ^{فصل ۱۲} فِي وَاجِبِ الصَّلَاةِ
وَهُوَ ثَمَانِيَةٌ عَشْرٌ شَيْئًا قِرَاءَةُ الْفَاتِحَةِ وَضَمُّ سُورَةِ أَوْ ثَلَاثٍ
آيَاتٍ فِي رَكْعَتَيْنِ غَيْرِ مُتَعَيَّنَتَيْنِ مِنَ الْفَرَضِ وَفِي جَمِيعِ رَكَعَاتِ
الْوُتْرِ وَالنَّفْلِ تَعْيِينُ الْقِرَاءَةِ فِي الْأَوَّلَيْنِ وَتَقْدِيرُ الْفَاتِحَةِ
عَلَى سُورَةٍ وَضَمُّ الْأَنْفِ لِلْجِبْهَةِ فِي السُّجُودِ وَالْإِثْيَانِ بِالسَّجْدَةِ
الثَّانِيَةِ فِي كُلِّ رَكْعَةٍ قَبْلَ الْإِنْقَالِ لِغَيْرِهَا وَالْإِطْمِئْنَانُ فِي الْأَرْكَانِ ^{ای ما ملکہ منہ ۱۲}
وَالْقِيَامُ الْأَوَّلُ وَقِرَاءَةُ الشَّهَادَةِ فِيهِ فِي الصَّحِيحِ قِرَاءَتُهُ فِي الْجُلُوسِ ^{لله من الفرض وغيرہ ۱۲} ^{نقلہ}

علی ما ذکرہ والتبشیر فی المحصر ۱۲ ط ۷ لے قوله وضمر - وجوب هذا او ما قبله مقيّد بما اذا كان في الوقت ستة فان خافت فوت الوقت لوقوع الفاتحة والسورة او قرأ الفاتحة او ازید من آية قرأ في كل ركعة آية في جميع الصلوة - وتقيم القراءة الى فرض وواجب رست بالنسبة لما قبل الايقاع اما بعد وقراء القرآن كذا في دكمة واحدا لم تقع الا فرضاً ۱۲ ط ۷ لے قوله وتقدیر - حتى لو قرأ من السورة ابتداء فتدكر بغیر الفاتحة ثم یقرأ السورة ویسجد للمسلم كما لو قرأ الفاتحة ثم قرأ السورة ۱۲ ط ۷ لے قوله وضمر - حتى لا يتجوز الصلوة بالاقصا علی الانف في السجود علی الصحيح ما لم يكن بالجبهة عند ۱۲ ط ۷ لے قوله لغیرها - ای لغیر السجدة من باقی افعال الصلوة فان ذات لیسجد ها وتولید القیام الخیر و بعد السلام قبل الكلام ثم یعود القیام - وطریق الاثنین بها استند اذا تذكرها بعد السجدة او قبله بعد القیام لیسجد المترکة ثم یعود القیام والشهد ثم یسلم ثم لیسجد السهو ثم یقع ویتشهد لان العزم الی السجدة الصلیة یرفع القیام والشهد وكذا السجدة التلاویة تلوم لید القیام وسلم بعد سجدة رفعه من السجدة بطلت صلوتہ لترك القیام الخیرة وهي فرض بخلاف سجدة السهو فانہ یرفع المشهد فقط حتى لو سلم ثم رفعه منه ولم یقعده صلاته ولكنه یكفر لترك المشهد هو واجب ۱۲ ط ۷ لے قوله والاطمینان وهو التقدير في الاركان يستلزم الجوارح للركوع والسجود حتى تطمئن مفاصله فی الصحیح ویستقر کل عضو فی محله بقدر تیسجہ كما فی القیام ۱۲ ط ۷ لے قوله الاول - اراد بالاول غیر الاخر لان القیام السابق اذ لو ارید به لما یأتی لو یفهم حکم القعدة الثانية التي هي ليست اخيرة لان القعدة في الصلوة قد تكون أكثر من اثنتين فان السجدة ثلاث في الركعة الثانية في ثلث ثلث قد مات كل من اودى والثالثة هي الاخيرة وهي فرض ۱۲ ط ۷ لے قوله وقراءة - فيسجد للمسلم بترك بعضه ككله وقوله في الصحيح متعلق بعل من القیام والشهد وهو احترام عن القول بينهما اوسنة التشهد وحده ولعل صاحب الكتاب انما لیا بات التثنية ولم يقل والتشهدان للشارة الى ان كل تشهد يكون في الصلوة فهو واجب سواء كان اثنتين واكثر ۱۲ ط ۷ ويجز -

ع لفظه ماض من البسائع ای بنی علی ما اداة بالتحری ۱۲ .

وَالْقِيَامُ إِلَى ثَلَاثَةٍ مِنْ غَيْرِ تَرَخِ بَعْدَ الشَّهْدِ لَفْظُ السَّلَامِ دُونَ
 عَلَيْكُمْ وَقَوْتُ الْوُتْرِ وَتَكْبِيرَاتُ الْعِيدَيْنِ تَعْيِينُ التَّكْبِيرِ لَا فِتْحَاحَ
 كُلِّ صَلَاةٍ لِأَلِ الْعِيدَيْنِ خَاصَّةً وَتَكْبِيرَةُ الرُّكُوعِ فِي ثَانِيَةِ الْعِيدَيْنِ
 وَجَهْرُ الْإِمَامِ بِقِرَاءَةِ الْفَجْرِ وَأُولَى الْعِشَاءَيْنِ وَلَوْ قَضَاءً وَالْجُمُعَةِ وَالْعِيدَيْنِ
 وَالتَّرَاوِيحِ وَالْوُتْرِ فِي رَمَضَانَ وَالْأَسْرَارِ فِي نَظَرِ الْعَصْرِ وَفِيمَا بَعْدَ
 أُولَى الْعِشَاءَيْنِ وَنَقْلُ النَّهَارِ وَالْمَغْرِبِ وَالْمَغْرِبِ وَالْمَغْرِبِ
 بِاللَّيْلِ وَلَوْ تَرَكَ السُّورَةَ فِي أُولَى الْعِشَاءِ قَرَأَهَا فِي الْآخِرَتَيْنِ مَعَ الْفَاتِحَةِ
 جَهْرًا أَوْ تَرَكَ الْفَاتِحَةَ لَا يُكْرَهُهَا فِي الْآخِرَتَيْنِ:

له قوله غير حتى لو زاد عليه بمقدار واحد ركن
 ساهيا ليجد السهو لتأخير واجب القيام للثالثة
 ما في الشرع قال الطحاوي قوله بمقدار الذي على
 الصحيح وينبغي بها إذا قال اللهم صل على محمد ولو
 يذكر في الشرح تباعد أعياهم وهم المنع من ذكر الصلاة
 عليه صلى الله عليه وسلم وقوله ساهيا لا يجوز به
 عن المنع فإن الصلاة تكون به مكرهة تعريضا
 ١٢ ط له قوله وللفظ لم يذكر العبد للاختلاف
 الواقع فيه فقيل لفظ السكوت مرتين واجب قال الطحاوي
 وهو الأصح وقيل الثانية سنة كما في الفتح وفي
 قوله لفظ السلام إشارة إلى أن الالتفات به يميناً
 ويساراً ليس بواجب وإنما هو سنة ثم الغرض من
 الصلاة بسلام واحد عند العامة وقيل بهما كما في
 مجمع الأنهر فلما اقتدى به لفظ السكوت الأول قبل
 عليه لا يصح عند العامة وقيل إن أدركه بعد التسليم
 الأول قبل الثانية فقد أدرك معه الصلاة ١٢ ط بيلة

ومن بحر له قوله السلام قال الطحاوي لو أتى بلفظ آخر لا يقوم مقام السلام عليه ولو كان بمجانة وقال في البحر الشارح نقل الوجها
 أن السلام لا يختص بلفظ سوى ١٢ محمد عزاز على غفر له له قوله وقوت أي ويجب قراءة قنوت الوتر عند أيحيقة ولكن تكبيرة القنوت والمرد
 أنه واجب صلاة الوتر لأوجب مطلق الصلاة والمرد مطلق الدعاء وما خص من اللهم المستحى حتى لو أتى بغيره جازاً جامعاً ١٢ ط له قوله وتكبيرات
 أي ويجب تكبيرات الزيادة في صلاة العيدين وهي ثلاث في كل ركعة يجب بتركها سجد السهو وقال الطحاوي الأول عدم سجد السهو في الجمعة والعيدين
 وأما كون التكبيرات في الأولى قبل القراءة وفي الثانية بعد ما فندت بلفظ ١٢ محمد عزاز على غفر له له قوله وتعيين أي ويجب تعيين لفظ التكبير
 افتتاحاً على صلاة ويكره الشرح بغيره تحريماً في الوضوء وكون الوضوء وجوب تعيين لفظ التكبير لا فتناء كل صلاة لا يختص وجوب افتتاح بالتكبير في صلاة
 العيدين خاصة بخلافها لمن خصه بهما ١٢ موطأ ملخصاً له قوله وجهه الأجيب منه أدناه وهو أن يسجد غيره ولو واحداً والد كان اسراً فلو
 أسمع اثنين كان من أعلى المجرق أو الأول أن لا يجهد بنفسه بالجهل بل بقدر الطاقة لأن اسماء بعض القوم يكفي والمستحب أن يجهر بحسب الجماعة
 فإن زاد فوق حاجة الجماعة فقد ساء كما لو جهر المصل بالآذان ١٢ ط له قوله والجمعة أي ويجب الجهر بالقراءة في صلاة الجمعة والعيدين
 والتراويح والوتر في رمضان على الأوامر سواء قد مد على التراويح أو آخرها بل ولو تركها وقيد بكونه في رمضان لأن صلوات جماعة
 في غيره بدعة مكرهة ١٢ موطأ ملخصاً له قوله والمنفرد أي أن شاء جهراً هو أفضل لكونه الدعاء على هيئة الجماعة ولهذا كان أدلة باذان
 وإقامة أفضل وإن شاء خافت لونه ليس خلفه من يسمعه وقوله فيما يجهر إشارة إلى أنه لا يجهر فيما لا يجهر فيه بل يخافت فيه حتماً وهو
 الصحيح لأن الأوامر تحتم عليه المخافة فالمنفرد أولى والمراد بقوله فيما يجهر جهراً لا ما روي به إشارة إلى أنه إذا فاتته يجهر فيها بغير
 المنفرد كما كان في الوقت والجهر أفضل لأن القضاء يحكي الأوامر فلا يخالفه في الوصف وقوله كمتنفل بالليل يعني به المنفرد لأن النوافل اتباع الفرائض
 ولهذا ينبغي في نوافل النهار ولو كان أمراً ١٢ موطأ ملخصاً له قوله ولو أي ولو ترك السورة في ركعة من أُولَى المغرب أو في جميع أُولَى العشاء عمل أو
 سهواً قبل السورة وجوب على الوضوء في الآخرين من العشاء والثالثة من المغرب مع الفاتحة جهراً بهما على الوضوء ويقدر الفاتحة ثم يقرأ
 السورة وهو الوضوء ١٢ موطأ له قوله لا يكرهها أي ولو ترك الفاتحة في الأولين لا يكرهها في الآخرين عندهم وليجد السهو لأن قراءة الفاتحة
 في الشفعة الثانية مشروعة فإذا قرأها مرة وقعت عن الدعاء لأنها أقوى بكونها في محلها ولو كررها خالف المشرك بخلاف السورة فإن الشفعة
 الثانية ليس محلها إذا عزجاً زان يقع قضاء لونه محل القضاء ١٢ موطأ

افصل في سننها وهي احده ومسور رفع اليدين للتحريمة

الاثنين للرجل الامة وحذاء المنكبين للحرمة ونشر الاصابع و

مقارنته احرام المقتدي لاحرام امامه وضع الرجل يده اليمنى على

اليسر تحت سترته وصفة الوضع ان يجعل باطن كف اليمنى على

على ظاهر كف اليسرى فحلقا بالخنصر والابهام على الرسغ و

وضع المرأة يديها على صدرها من غير تحليق والشاء

والتعوذ للقراءة والتسمية اول كل ركعة والتأين والتحميد

والاسرار بها والاعتدال عند التحريمة من غير طاطاة الرأس

وجهر الاقبال والتكبير والتسميع وتفريج القدين في القيا قد ر

اي قوله سمع الله لمن حمده ١٢

له قوله سننها - اعلنان ترك السنة لا تترك

فنادا ولا سهوا بل ساعة لوعامدا غير مستغف

وقالوا الدساعة اودون من الكراهة التعرية ١٢ ط

له قوله ونشر - وكيفيته ان لا يضر كل الضم

ولا يضر كل التفرج بل يتركها على حالها مشقة

١٢ م ٣٠ قوله ومقارنته - لكن يشترط ان لا يكون

فراغ من الله او من الكبر قبل فراغ الاوامر منها فلو

فرغ من قوله الله مع الاما ما بعده

وفرغ من قوله اكبر قبل فراغ الاوامر

منه لا يصح شرمع في اظهر الرغبات على الوجه ١٢ ط

له قوله وضع - اي يضع على الكيفية المذكورة كما

فرغ من التكبير لا وحرام بل ارسال لا كما يفعل

جهال زمانا فانهم يرسلون اليدين بعد تكبير الاول

ثم يضعونها ويجب ان يعلم ان ههنا اربع مسائل

(احد) ان هل يضع يده اليمنى على اليسرى في

الصلوة ام لا (الثانية) كيف يضع (والثالثة) اين

يضع (والرابعة) متى يضع (اما الاول) فلي قل علامنا

الثلثة الستار يعتد بيده اليمنى على اليسرى و

اما صفة الوضع وهي السلسلة (الثانية) فلي يفتد

المرفوع لفظ الاخذ وفي تحته على رضى الله عنه لفظ الوضع

كفه اليسرى ويحلق بالخنصر والابهام على الرسغ ليكون عالما بالحديث

ثم في ظاهر المذهب الاعتماد على قيام روى عن محمد رحمه الله انه سنة للقراءة وتبين هذا في المصلي بعد التكبير وهي السلسلة (الرابعة)

فبعد محمد رحمه الله يرسل يديه في حالة الشاء فاذا اخذ في القراءة اعتمد وفي ظاهر الرأية كما كيف يديه بعد التكبير بعد ١٢ كفايه

ملخصا ٥٥ قوله المرأة - اعلنان المرأة تحالف الرجل في مسائل منها هذه ومنها انها لا تحريم كفيها من كفيها عند التكبير وترقم يديها

حذاء منكبيها ولا يفرج اصابعها في الركوع وتخي في الركوع قليلا بحيث تبلغ الركوع فلا تزد على ذلك لانه استر لها وتلزم مرفقيها بجنبها

فيه وتلزم بطنها بفخذها في السجود وتجلس متوركة في كل قن بان تجلس على يتيها اليسرى وتخرج كتفها جديها من الجانب اليمين وتضع فخذها

على بطنها وتجلس الساق اليمين على الساق اليسرى ولا توتر والرجال وتكره جاعتهن ويقف الامام وسطهن ولا توجه في موضع الجهر ولا يجلس

حقها الوسفار بالفتحة والتبسم يعني المحصر ١٢ ط ٥٦ قوله والشاء - اعلنان الشاء باقى به كل مصلي فالمتقدي باقى به الم الشاء الامام في القن

مطلقا سواء كان مسوقا ام لا كما في حالة الجهر والسر ١٢ ط ٥٧ قوله والتفوي - اي قال المصلي اعوذ بالله من الشيطان الرجيم وهو اختيار راي

عمر عاصم وابن كثير هو المختار عندنا وهو قول اكثر من اصحابنا لانه المفعول من استعاذ به صلى الله عليه وسلم ولذا لا ينعف ما اختار

في الهداية من ان الاول ان يقول استعين بالله ليوافق القرآن يعني لادن المذكور فيه فاستعد بصيغة الامور من الاستعاذة واستيق مضارعها فيتوافقان

بخلاف اعوذ فان من العوذ من الاستعاذة وجوابه كما في فتح القدير ان لفظ استعد طلب العوذ وتولاه اعوذ مثال طلاق لفظا اما قرينه من اللفظ فهو ١٢ بحر

له قوله للقراءة - يعني ان التعوذ سنة القراءة فيا في به كل تاري للقران لانه شرع لها حبانة عن وساوس الشيطان فكان تنالها وهو قول ابى حنيفة

ومحمد عند ابى يوسف هو تنبع للشاء وفائدة الخلاف في ثلث مسائل احدها انه لو ايا في به القدي عندها لانه لا قرينة عليه ياتي به عند لانه ياتي بالشاء

ثانيها ان الامام ياتي بالتعوذ بعد التكبيرات الزائدة في الركعة الاولى عندها ياتي به الامام والمعتدي بعد الشاء قبل التكبيرات عند ثالثها ان المسبوق لو ايا في به الحال ياتي

به اذا قام الى القضاء عند هاء ياتي به فتعذر الدليل الشار بقوله ١٢ بحر ٥٩ قوله اما ان اطلقه فمثل الامام والمؤتمرون والقارئ خارج الصلوة محمد اعزل على قوله ٥٦ له قوله والتحميد

اي لمن التحميد للمؤتمرون والمنفرد اتفاقا ولا ما عند هاء ايضا ومحمد المنفرد مع التسميع ياتي بالتسميع حال الارتفاع وبالتحميد حال الانخفاض قيل حال السجود

كما في نعمة الانهر وجزم به في الدبر وهو ظاهر الجواب وهو الصحيح ١٢ م وطبقه صرف

له قوله طوال - الطوال والقصا كثر
اولهما جمع طويلة وقصيرة والطوال
بالضم والرجل الطويل وبالفتح المرأة
الطويلة - والواسط طمع وسط لفتح السين ما
بين القصار والطوال ولعنين المصنف الفصل
للاختلاف فيه والذي عليه اصحابنا انه
من الحجلات الى السماء ذات البرج طوال
ومنها الى لم يكن اواسط ومنها الى اخر القلار -

قصا ووجه صرح في النقاية وسمى لكثرة الفصول
فيه وقيل لقلة السورخ فيه واطلق فمثل الامام
والمنفرد فاذا ان القليلة في الصلوة من غير المفصل
خلاف السنة ١٢ بحج وطحا دي ومراق ٢ له قوله
مقيما - اطلق فمثل المنفرد والواما وهو مقيما بها
اذا لم يثقل على المقتدين بقراءته كذا لحد ما
اذا علموا النقل فلا يفعل ما تقدم ١٢ محمدا عزنا على
عقله ٢ له قوله اطالة - بها جرى التزاد من
لدى رسول الله صلى الله عليه وسلم الى يومنا هذا او
فيه اعانة للناس على ادراك الجماعة ١٢ عنايه
٢ له قوله فقط اشارة الى قول محمدا حب الي
ان يطول العمل في كل الصلوات وتكسر اطالة اثا
على الاولى اتفاقا بما فوق اليتين وفي التزاد الامر
سهل ١٢ مره له قوله وعكسه - بان يرفع وجهه
ثم يديه ثم ركبتيه اذا لم يكن به عذر اما اذا
كان منيئا اوليس خف ويفعل ما استطاع ١٢ مر
٢ له قوله وتورث ان تجلس على اليها
وتضع الفخذ وتخرج رجلها من تحت وركها
اليمنى ١٢ مره له قوله في الصحيح - يقاسله
ما يرى من انه لا يشير بالسبابه عند الشهادتين
وهو قول كثير من المشايخ وفي الرواية الجيدة التنجيس

١٢ له قوله ^{بالكسر} وَأَنْ تَكُونَ السُّوَّةُ الْمُضْمُوتَةُ لِلْفَاتِحَةِ مِنْ طَوَالِ الْمَفْصَلِ فِي الْفَجْرِ
الظُّهْرِ مِنْ أَوْسَاطِهِ فِي الْعَصْرِ الْعِشَاءِ وَمِنْ قِصَارِهِ فِي الْمَغْرِبِ
لَوْ كَانَ مُقِيمًا وَيُقَرَأُ أَيُّ سُوَّةٍ شَاءَ لَوْ كَانَ مَسَافِرًا وَأَطَالَةً الْأُولَى
فِي الْفَجْرِ فَقَطْ وَتَكْبِيرَةُ الرُّكُوعِ وَتَسْبِيحُهُ ثَلَاثًا وَاحِدًا رُكْبَتَيْهِ

بِيَدَيْهِ وَتَفْرِيجُ أَصَابِعِهِ الْمَرْأَةُ لَا تَفْرِجُهَا وَنُصْبُ سَاقِيهِ
وَبَسْطُ ظَهْرِهِ وَتَسْوِيَةُ رَأْسِهِ بِعِزِّهِ وَالرَّفْعُ مِنَ الرُّكُوعِ وَالْقِيَا
بَعْدَ مُطْمَئِنَّا وَوَضْعُ رُكْبَتَيْهِ ثُمَّ وَجْهَهُ لِلسُّجُودِ وَعَكْسُهُ
لِلنُّحُوضِ وَتَكْبِيرُ السُّجُودِ وَتَكْبِيرُ الرَّفْعِ مِنْهُ وَكَوْنُ السُّجُودَيْنِ

كَفِيهِ وَتَسْبِيحُهُ ثَلَاثًا وَمَجَافَةُ الرَّجُلِ بَطْنَهُ عَنْ فَخْذَيْهِ
وَمُفَرَّقِيهِ عَنْ جَنْبَيْهِ ذِرَاعِيهِ عَنِ الْأَرْضِ وَانْخِفَاضُ الْمَرْأَةِ

وَلَزْقُهَا بَطْنَهَا بِفَخْذَيْهَا وَالْقَوْمَةُ وَالْجُلُوسَةُ بَيْنَ السَّجْدَتَيْنِ
وَوَضْعُ الْيَدَيْنِ عَلَى الْفَخْذَيْنِ فِيمَا بَيْنَ السَّجْدَتَيْنِ كَحَالَةِ الشَّهَادَةِ

اِفْتِرَاشُ رِجْلِهِ الْيُسْرَى وَنُصْبُ الْيَمْنَى وَتَوَرُّكُ الْمَرْأَةِ وَالْإِشَارَةُ فِي الْقِيَمِ
بِالْمَسِيحَةِ عِنْدَ الشَّهَادَةِ بِرُفْعِهَا عِنْدَ النَّفْيِ وَيَضَعُهَا عِنْدَ الْإِثْبَاتِ

السبابة من اليمن فقط ١٢ مر

وعليه الفتوى ورجح في فتح القديس القول بالاشارة واستد مروي عن ابى حنيفة كما قال محمد فالقول لجد مها مخالف
للراية والدراية رواها في صحيح مسلم من فعله صلى الله عليه وسلم وفي المجتبى لما التفتت الرايات عن اصحابنا جميعا في كونها
سنة وكذا عن الكوفيين والدينيين وكثرة الاخبار والاشارة كان العمل بها الى ١٢ بحجوت بتشريع له قوله بالسبابة سميت بذلك لانه
يشار بها في التوحيد وهو تسبيح اي تنزيه عن الشركاء ويقال لها السبابة ايضا لانه يشار بها عند السب وخصصه بذلك
لانه لها نصا لدينبا ط القلب ١٢ مر بتصرف .

ع كرجل وكف وسكون الجيم مع تثنية العين ١٢ ط .

ع اي نفى الدلوهية عما سوى الله بقوله لاله ١٢ مر

س اي اثبات الدلوهية لله وحده بقوله الا الله ١٢ مر .

أيه قوله الأولين - أطلقه فتشمل الثالثة من ألف
والأخيرتين من الرباعي وهي أحسن من عبارة
القدرى حيث قال ولقرا في الأخيرين بالفاحة
اذل فتشمل المغرب - والشيعى جرى على الصحيح من
المذهب والافردى الحسن عن ابى حنيفة وجوزها
وضاها الرواية انه يخير بين القراءة والتسليم
شذنا كما في البدائم والخيرة والسكوت قد تسبحة
كما في النهاية او شذنا كما ذكره الزبلى ١٢ بحسب
بصرف ٢٤ قوله والصلاة - فيقول مثل ما قال
محمد رحمه الله تعالى لما سئل عن كيفية افعال
يقول اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت
على ابراهيم وعلى آل ابراهيم وبارك على محمد
وعلى آل محمد كما باركت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم في
العالين انك حميد مجيد وزيادة في العالمين
ثابتة في رواية مسلم وغيره فالمنع منها ضعيف
اعلم ان الصلوة على ستة اقسام فرض واجبة
وسنة ومستحب ومكروه وحرام فالاول في الحور
مرة واحدة للنية والثاني كلما ذكر اسم الله تعالى
عليه وسلم على قول الطحاوى والظاهر انه

وقراءة الفاتحة فيما بعد الاولين والصلاة على النبي صلى الله عليه
وسلم في الجلوس الاخير والدعاء بما يشبه الفاظ القرآن السنة
لا كلام للناس في الالتفات يمينا ثم يسارا بالتسليمتين نية الامام
الرجال والحفظة وصالح الجن بالتسليمتين في الاصح ونية
الامام امامه في جهته وان حاذاه نواه في التسليمتين مع
القوم والحفظة وصالح الجن ونية المنفرد الملائكة فقط و
تخفص الثانية عن الاولى ومقارنته لسلاوة الامام والبدلة
باليمن وانتظار السبوق فراغ الامام
فصل من ادبها الخراج الرجل كقبح من كميده عند

على الكفاية لحصول المقصود وهو تعظيمه صلى الله عليه وسلم كما ذكره القرباني والثالث في السجود الاخير والاربع في جميع اوقات الامكان
والخامس في الصلوة ما عد القنوت والاخير والقنوت والسادس عند عمل محرم وعند فتح التاجين متاعه ان قصد بذلك اعلام وجوده واوخصوصية
للصلوة بل كذلك جميع الادكار في جميع الاحوال الدالة على استعمال الذكوى في غير موضع صرح بذلك علماءنا ١٢ مروط ٣٤ قوله والدعاء اي الدعاء
الموجود في القرآن ولم يرد حقيقة المشابهة اذ القرآن معجز لا يشابهه شئ ولكن اطلقها لارادته نفس الدعاء لوقراءة القرآن مثل بناء
لا تنزع الخ وقوله والسنة يجوز نصبه عطفا على الفاظ اي دعابما يشبه الفاظ السنة وهي الادعية الماثورة ومن احسنها ما في صحيح مسلم
اللهم اني اعوذ بك من عذاب جهنم ومن عذاب القبر ومن فتنة المحيا والممات ومن فتنة السيح الديجل ويخرج عطف على القرآن اي الدعاء
بالسنة وقد تقدم ان الدعاء اخرها سنة ١٢ بحسب ملخص ٤٢ قوله والحفظة اي الملائكة الحفظة - جمع حافظ سموهم بالحفظة لانهم يحفظون الانسان من
قول وعمل فعن يمينه وقيبه وهو كاتب الحسنة وعن يساره عنيد وهو كاتب السيئات والحفظ هو اياه من الجن واسباب المعاصي ولولين عدد للاختلاف
فيه ١٢ مروط ٣٥ قوله الاصح - وقيل يزيه التسليم الاول وقيل تكفيه الاشارة اليهم ١٢ مروط ٣٦ قوله وان اي وان كان الامام يحذر المقتدى
نواه في التسليمين لانه ذو حظ من الجانبين ١٢ عن ٣٦ قوله وخفف - اي وليس خفص صوت به بالتسليم الثانية عن الاول ١٢ مروط ٣٧ قوله و
انتظار - هذا الوجوب المتابعة حتى يعلم ان لا سهو عليه فان قام قبله كره تحريرا وقد يماس له القيام ضرورة كما لو خشى ان ينتظر يخرج
وقت الفجر او الجمعة او العياد وتمضى مدة مسحه او يخرج الوقت وهو معذور وكذا لو خشى مرور الناس بين يديه ١٢ مروط ٣٨ قوله من
اشار بمن التبعية الى انه لم يستوف افعالها فنما انتظار الصلوة - والادب ما فعله الرسول صلى الله عليه وسلم مرة او مرتين
ولم يواظب عليه كزيادة التسبيحات في الركوع والسجود والزيادة على القراءة المسنونة وقد شرع لاكمال السنة ١٢ مروط
ع اي لنفسه ولوالديه وللمؤمنين والمؤمنات ١٢ ط .

التكبير ونظر المصلي الى موضع سجوده قائماً والى ظاهر

رجل من اراد ان يصلي ١٢ م

القدم ركبها والى ارنبة الفخذ ساجداً او الى حجره جالسا

والى المنكبين مسلماً ودفع السعال ما استطاع وكظم فيه

عند الثأوب والقيام حين قيل حي على الفلاح وشروع

الامام من قبل قد قامت الصلاة

فصل في كيفية تركيب الصلوة اذا اراد الرجل الدخول

في الصلوة اخرج كفيه من كميه ثم رفعهما حذاء اذنيه ثم

بلا مديناو يا ويصير الشروع بكل ذكر خالص لله تعالى كسبحي الله والتفاد

بلا مديناو يا ويصير الشروع بكل ذكر خالص لله تعالى كسبحي الله والتفاد

بلا مديناو يا ويصير الشروع بكل ذكر خالص لله تعالى كسبحي الله والتفاد

بلا مديناو يا ويصير الشروع بكل ذكر خالص لله تعالى كسبحي الله والتفاد

بلا مديناو يا ويصير الشروع بكل ذكر خالص لله تعالى كسبحي الله والتفاد

بلا مديناو يا ويصير الشروع بكل ذكر خالص لله تعالى كسبحي الله والتفاد

بلا مديناو يا ويصير الشروع بكل ذكر خالص لله تعالى كسبحي الله والتفاد

بلا مديناو يا ويصير الشروع بكل ذكر خالص لله تعالى كسبحي الله والتفاد

بلا مديناو يا ويصير الشروع بكل ذكر خالص لله تعالى كسبحي الله والتفاد

بلا مديناو يا ويصير الشروع بكل ذكر خالص لله تعالى كسبحي الله والتفاد

بلا مديناو يا ويصير الشروع بكل ذكر خالص لله تعالى كسبحي الله والتفاد

بلا مديناو يا ويصير الشروع بكل ذكر خالص لله تعالى كسبحي الله والتفاد

بلا مديناو يا ويصير الشروع بكل ذكر خالص لله تعالى كسبحي الله والتفاد

بلا مديناو يا ويصير الشروع بكل ذكر خالص لله تعالى كسبحي الله والتفاد

بلا مديناو يا ويصير الشروع بكل ذكر خالص لله تعالى كسبحي الله والتفاد

بلا مديناو يا ويصير الشروع بكل ذكر خالص لله تعالى كسبحي الله والتفاد

بلا مديناو يا ويصير الشروع بكل ذكر خالص لله تعالى كسبحي الله والتفاد

بلا مديناو يا ويصير الشروع بكل ذكر خالص لله تعالى كسبحي الله والتفاد

بلا مديناو يا ويصير الشروع بكل ذكر خالص لله تعالى كسبحي الله والتفاد

بلا مديناو يا ويصير الشروع بكل ذكر خالص لله تعالى كسبحي الله والتفاد

بلا مديناو يا ويصير الشروع بكل ذكر خالص لله تعالى كسبحي الله والتفاد

بلا مديناو يا ويصير الشروع بكل ذكر خالص لله تعالى كسبحي الله والتفاد

له قوله والتكبير اراد بالتكبير تكبير التسمية

وفيه اشعار بان لا يندب منه ذلك في غيرها

الاحرام ولكن الاولى اخرجهما في جميع الاحوال

طبرياد له قوله والى اي من اداب الصلوة

نظر الصلي الى منكبيه حال التسليم اطلقه وهو

مقيم بما اذا كان بصيرا اذا كان اعشى او في

ظلمة فيلاحظ عظمة الله تعالى ١٢ محمد اعزاز

على غفرله ١٢ قوله ما استطاع ١٢ قيد بآية

فاذا دانه اذا كان يحصل للصلي من دفع السعال

منه او يشتغل قلبه بدفعه فالاولى عند دفعه

ما في تخم محتاج اليه لدفعه بلغم منه عن الفم

او عن الجهر هو امام ١٢ محمد اعزاز على غفرله

له قوله وكظم اي امسكه وسد ولو باخذ

شفتيه لينة فان امكنه اخذ شفتيه لينة

فلم يقل وعطاه يده اكمه كره والثأوب

افتتاح القوم يرجح يخرج من المعنى لرض من الوضوء

يحدث فيها فيوجب ذلك ١٢ ط ١٢

والقيام اي ومن الودب قيام القوم والامان كان حاضر

هذا امر بانيقيا وان لم يكن حاضر القوم كل صف حين ينتهي اليه الامام ١٢ مبصرون له قوله حذاء حتى يحاذي

بابها ميه شحمي اذنيه ويجعل باطن كفيه نحو القبلة ولا يفرج اصابعه ولا يفضها والبراة الحزق وذو منكيها ١٢ مبصرون له

قوله ثم اذ تأخير التكبير عن رفع اليدين وهو احد القولين المتواترين فيه فالقول الاول انه يرفع يديه قبل التكبير فسرقا من خان القارئة بان

تكون بداعة وختمه عند ختمه والقول الثاني وقت قبل التكبير والقول الثالث وقت بعد التكبير فيكون اوله يرفع يديه اه قال الشارح

هو الاصح فاذا الميرف يديه حتى فرغ من التكبير ياتي به لغوات محله وان ذكره في اثنا عشر ١٢ محمد اعزاز على غفرله له قوله

بلد اعلم ان المدي في التكبير اما ان يكون في لفظ الله وفي لفظ اكبر فان كان في لفظ الله فاما ان يكون في اوله او في وسطه او في الخ فان كان في

اوله كان مفسدا لانه في صورة الاستفهام حتى لو تم تكبير للشك في الكبرياء وان كان في وسطه فهو الصواب الا انه لو بال فيه فان بال زيادة

على مد الطبعي وهو قد حركتين كره ولا تقصد على المختار في السراج انه خلوف الاولى اه فالكراهة للتنبيه وان كان في اخره بان اشبع حركة الهاء

فوق خط من حيث اللفظ ولا تقصد الصلوة وكذا تنبيهه ان كان في كبر فان كان في اوله فهو خطأ ومفسد للصلوة ولا يصيرهم شاملا على ان كان في وسطه حتى ما كماله في صلوة ولا يصيرهم شاملا على ان كان في وسطه حتى ما كماله في صلوة ولا يصيرهم شاملا على ان كان في وسطه حتى ما كماله في صلوة

واحد واسم من اسماء اولاد الشيطان وفي القينة لو تقصد له شيا و هو لغة قوم واستعمل النبي يات به لا يجوز الا في شئ ولو فعله المرنون

لا تجب اعادة الاذان لو ان امر الاذان واسع وان تم تكبير اي مع قصد المعنى والاول ويستغفر ويترقب وان كان في اخره فقل تقصد صلوته وقيا

ان لا يصح المشروع به وقيل لا تقصد ولو حذفت المعنى او الحذف او الذا بفتح الذا لانه في الامم الثانية من الجملولة وحذفت الهاء اختلف

في صحة الشروع واقفا واليمين وحمل الذبيحة فلا يترك ذلك احتياطا ١٢ لمختصا له قوله خالص اي بذكر مخلص عن اختلاطه بخاتمة

الطالب وان كره لتلك الواجب وهو لفظ التكبير وفي قوله كبر بكل ذكر لانه الى انه لا بد لصحة المشروع من جملة تامة فان التكبير الله اكبر

هو جملة والذكر التام لا يكون الا بجملة ١٢ مروط مبصرون له قوله بالفارسية او غيرها من الالسن والتقييد بالفارسية ليس للاختلاف

عن غيرها فان الصحيح ان الفارسية وغيرها سواء فيجوز ان كان مرادة من الفارسية غير العربية ١٢ مروط مبصرون

ان عجز عن العربية وان قد لا يصح شروعه بالفارسية ولا
قراءته بها في الاصح ثم وضع يمينه على يساره تحت سترته ^{عقبه}
التحرية بلا مهلة مستفتحا وهو ان يقول سبحانك اللهم و
بحمدك وتبارك اسمك وتعالى جدك ولا اله غيرك ويستفتح
كل مصل ثم يتعوذ بسر القراءة فياتي به السبوق لا المقترى
ويؤخر عن تكبيرات العيدين ثم يسمى سرا ويصلي في كل لغة قبل ألفا ^{تجدة}
فقط ثم قرأ الفاتحة وآمن الامام والمأموم سرًا ثم قرأ سورة
او ثلاث ايات ثم كبر اكبًا مطمئنًا سويًا راسه بجزءه اخذ
ركبتيه بين مفرج أصابعه وسبغ فيه ثلاثا وذلك أدناه
ثم رفع راسه واطمان قائلا سمع الله لمن حمده ربنا لك الحمد
او امانا او مفردا او المقترى يكفي بالتحديد كبر خاز السجود
ثم وضع ركبتيه ثم ركبته ثم وجهه بين كفيه وسجد بلفه
وجبهته مطمئنًا مسبحًا ثلاثا وذلك أدناه وجا في بطنه عن
فخذيه وعصديه عن ابطيه في غير حجة توجها أصابعه ^{اي باعد}
ولتن بين الفاتحة والسورة ولا كراهة

له قوله عجز الصحيح ان يصح الشرع عند
بغير العربية ولو كان قادرا عليها مع الكراهة التولية
للقادر لان الشرع يتعلق بالذكر الخالص هو يحصل
بكل لسان وفي بعض الكتب ما يفيد ان صاحبه
رجعا الى قوله هنا رجوعه الى قوله في الفقرة ١٧
ط له قوله ولو لدن لو كان قادرا فانه لا
يصح اتفاقا على الصحيح وكان الوضيفة ولو قيل
بالصحة ثم رجع عن هذا القول واتفقهما على
الجواز وهو الحق ١٢ بجزءا ٣ له قوله ومن لم
يذكر كيفية الوضوء لانه لم يذكر في ظاهرها الزاوية
واختلف فيها والمختار انه ياخذ راسه بالخمير
والوجه باليد اليمنى من الوضوء والوضوء ولو
ينكس وهذا من الاخبار اختلفت ذكر في
بعضها الوضوء وفي بعضها الاخذ وكان الوجه
عملا باليد اليمنى الاولى ١٢ بجزء ٣ له قوله يستفتح
ومعنى سبحانك اللهم وبحمدك وتبارك
عن صفاتك النقص بالتسبيح واثبت صفات
الكمال لذاتك بالتحديد وتبارك له دامت
وتنزه اسمك وتعالى جدك اي ارفع سلطانك
وعظمتك وغناك بمكانتك ولولا غيرك
في الوجود معبود بحق ١٢ له قوله كل عمدة
فمثل كل مصل سراع كان مقتدا أو غير وجهية
كانت الصلوة اوسنة وان ادركه راعا عتري
ان كان اكثر رأييه انه ان ابدا ركه في
شيء منه اتى به دلا لو اطلقه وهو مقيد
بما اذا لم يبدأ الامام بالقراءة واما اذا بدا ولو
سرية على المعتد تركه ١٢ محمد اعز على
عقره له قوله فقط - اشار الى ان التسمية
ولتن بين الفاتحة والسورة ولا كراهة

فيما ان غفلها اتفاقا للسورة سواء جهرا وخافت بالسورة وغلط من قال لا يسمى الوضوء في الركعة الاولى ١٢ ومتغير له قوله راعا فيبتدي بالأكبر
من ابتداء الانحناء ويختمه بختمه ليشعر في التسبيح فلا تخلو حالة من حالات الصلوة عن ذكر ١٢ له قوله اخذ - ويكون الرجل
مفرجا أصابعه ناصبا ساقيه واحدا هما شبه القوس مكورة والمرأة لا تفرج اصابعها ١٢ م.

ع حال من الضمير في وضوء ١٢ عز
ع والافضل اللهم ربنا وبحمدك الحمد ١٢ م

لله اسم فاعل من الخوض الى ساقط ١٢ محمد اعز على

ص بان يقول سبحان ربى الوعلى مرات ١٢.

أله قوله التحيات جميع تحية من جافلون
فدنا إذا دعاه عند ملاقاتهم كقولهم مرحبا
الله أي يقال الله والمراد هنا عز الأول فالأول
تدل على الملك والعظمة وكل عبادة قولية لله
تعالى والمراد بالصلوات هنا العبادات البدنية
وتجوها والطيبات العبادات المالية لله تعالى و
هي الصادق منه ليلة الإسراء فلما قال ذلك
النبى صلى الله عليه وسلم بالهام من الله تعالى
رد الله عليه وحيته بقوله السلام الخ تقابل
التحيات بالسلام الذي هو تحية الوساو وقابل
الصلوات بالرحمة التي هي مضاهاتها وقابل طيبات
بالبركات المناسبة لما لكوتها للنمو وكثرة فدا
أفاض سبحانه بأنعامه على النبى صلى الله عليه
وسلم بالتدوينة مقابل التدوينة والنبى كرم
خلق الله وأجودهم عطف بأحسانه من
ذات الغنى والخراسه والديانة والملازمة
وصالحى المؤمنين من الولى والجن فقال السور
علينا الخ نعمهم بها كما قال صلى الله عليه وسلم
استكروا إذا قلتموها أصابت كل عبد صالح في السما
والارض وليس أشرف من العبودية في صفات
المخلوقين وهي الرضا بما يفعل الرب والعبادة
ما يرضيه والعبودية أقوى من العبادة لبقائها

رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَأَشَارَ بِالمِسْبَحَةِ فِي الشَّهَادَةِ يَرْفَعُهَا عِنْدَ وَ
يَضَعُهَا عِنْدَ إِثْبَاتِ لَا يُزِيدُ عَلَى الشَّهَادِ فِي الْقَعْدِ الْأَوَّلِ وَهُوَ
التَّحِيَّاتُ لِلَّهِ الصَّلَوَاتُ وَالطَّيِّبَاتُ السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ رَحْمَةُ
اللَّهِ بِرَكَاتِهِ السَّلَامُ عَلَيْنَا وَعَلَى عِبَادِ اللَّهِ الصَّالِحِينَ أَشْهَدُ
أَنَّ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ وَقَرَأَ الْقَافِلُ
فِي مَبْعَدِ الْأَوَّلِينَ ثُمَّ جَلَسَ وَقَرَأَ الشَّهَادَةَ ثُمَّ صَلَّى عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
ثُمَّ دَعَا بِمَا يَشْبَهُ الْقُرْآنَ وَالسُّنَّةَ ثُمَّ لَيْسَ بِمَبْنًى وَبَسَّارًا فَيَقُولُ
السَّلَامُ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ كَمَا تَقْدِمُ
أي بيانه

باب الإمامة

هِيَ أَفْضَلُ مِنَ الْأَذَانِ وَالصَّلَاةِ بِالْجَمَاعَةِ سُنَّةٌ لِلرِّجَالِ الدَّوَارِ
بِأَعْزِ وَشَرْطُ صِحَّةِ الْإِمَامَةِ لِلرِّجَالِ لِأَصْحَاءِ سُنَّةِ الْأَسْلَامِ
أي الجماعة والفضل

في العقبى بخلاف العبادة والصالح القائم بحقوق الله تعالى وحقوق العباد فلما قال ذلك صلى الله عليه وسلم أحساناً منه شهد أهل الملوك
الأعلى والسموات حبريل بوحى والهات مان قال كل منهما شهد الخ أي اعلموا بين وجه بين أشرف أسمائه وبين أشرف وصف للمخلوق راقى
وصف مستلزم للنبوة لقام الجميع فيقصد المصلى إنشاء هذه اللفاظ مرة له قاصداً معناها الموضوعه له من عنده كانت بحسب الله سبحانه
وتعالى ويسلم على النبى صلى الله عليه وسلم على نفسه وعلى الأولياء الله تعالى خلوناً لما قاله بعضهم أنه حكاية سلام الله لا ابتداء سلام
من المصلين ط ١٢ ط ١٢ قوله أفضل لمواظبة عليه الصلوة والسلام عليها وكذا الخلفاء الراشدون بعد ١٢ فتحم القدير ط ١٢ قوله سنة
اطلق السنة وهي مقبلة بما عدا الجمعة والعيدين فانها بينهما شرط الجواز ط ١٢ ط ١٢ قوله للرجال قيد بالرجال فلا تشتت كل الشرط
لصحة جماعة النساء بل يخرج منها الذكوة فان الوثني تقصير امامتها لمثلها وبالوصحاء والأجرام ذوي الأعداء فان امامتهم
صحيحة لعمادتهم ط ١٢ ط ١٢ قوله لا سلام وهو شرط عام فلا تصح امامة منكر البعث أو خلوقة الصديق أو صحبة
أو من ليسب الشيخين أو ينكر الشفاعة أو ينكر الوساء أو الروية أو عذاب القبر أو وجود العكر أو ركايتين أو نحو ذلك ممن
يظهر السلام مع ظهور صفة المكفرة له ط ١٢ ط ١٢ أي الركايتين والويلين من القرآن ط ١٢ ط ١٢

ع ١ أي اتباع الامام في جزء من صلواته ط ١٢ ط ١٢

١ له ٢ ٣ ٤ ٥ ٦
وَالْبُلُوغُ وَالْعَقْلُ وَالذِّكْرُ وَالْقُرْآنُ وَالسَّلَامَةُ مِنَ الدُّعْرِ
 قَوْلُهُ ١ إمامة سكران ومجنون مجنون مطبق ١٢ عن
كَالرَّعَافِ وَالْفَافَةِ وَالْتِمَةِ وَاللُّغَةِ وَقَدْ شَرِطَ كَطَهَارَةِ وَسِتْرَةِ
وَشَرْطَ صِحَّةِ الْوَقْتِ أَرْبَعَةَ عَشَرَ شَيْئًا نِيَّةُ الْمُقْتَدِي لِمَتَابَعَةِ
مُقَارَنَةِ التَّوْحِيدِ وَنِيَّةُ الرَّجُلِ الْإِمَامَةَ شَرْطُ الصَّحَّةِ اقْتِدَاءُ النِّسَاءِ
وَتَقْدِيمُ الْإِمَامِ بِعَقِبِهِ عَنِ الْمَأْمُومِ وَأَنْ لَا يَكُونَ أَذْنَى حَالًا مِنَ الْمَأْمُومِ
وَأَنْ لَا يَكُونَ الْإِمَامُ مَصْلِيًّا فَرْضًا غَيْرَ فَرْضِهِ وَأَنْ لَا يَكُونَ الْإِمَامُ
مُقِيمًا لِمَسَافِرٍ بَعْدَ لَوْ قَدْ رُبَاعِيَّةٍ وَلَا مُسْبِقًا وَأَنْ لَا يَفْصَلَ

١ له قوله والبلوغ - فلو يصح اقتداء بالمرء لصحى مطلقا
 سواء كان في فرض أو في صلاة الصبي ولو نوى الفرض
 فقل أو في فعل دون فعله لا يلزمه وبقل المقتدى لو لم
 مضمون عليه فيلزم بناء القوي على الضعيف
 قال بعض مشايخ بلخ يصح اقتداء بالمرء بالصبي في
 التراويح والسنن المطلقة والقتل والمختار عدم
 الصحة بدو خلاف بين أصحابنا ١٢ ط مجتزئ
 ٢ له قوله والذِّكْرُ - فلو يصح اقتداء الرجل
 بالمرأة وصلواتها في ذاتها صحيحة ١٣ ط
 قوله السَّلَامَةُ - فلو يصح اقتداء غير المعتذر
 بالمعتذر ١٢ محمد اعزاز على غفرله ١٤ له قوله
 الْفَافَةُ نَأْنَا الرجل كثرة الفاء وترويضها في كل
 قال المطرزي الفأفا الذي لا يقبل على آخر الجملة
 من لسان المجتهد يثبت في دلالتها إيشة الفاء في أي ما يجزئ
 الكلمة على الصفة ١٢ اق ١٥ له قوله التَّمَةِ - تتمر الكلمة متممة ردة إلى التاء والميم أو سبقت كلمة إلى حنكه الوعل وعن أبي زيد التمام الذي يجعل في الكلام
 ولا يصح ١٢ اق ١٦ له قوله اللُّغَةُ - بالتاء المثناة والتخريف وهو اللغاة بضم اللام وسكون التاء مخرج للسان من السين إلى الشين
 ومن الزا إلى العين ونحو ١٢ له قوله كَطَهَارَةِ - فلو يصح إمامة عاد مطهارة لطاهر وكذا إمامة سائر لعاد ١٢ عن ١٦ له قوله
 المتابعة - كان ينوي مع الشرع في صلواته أو الاقتداء فيها ولو نوى الاقتداء به ولو غير فالصحة أنه يجوز به وتتصل إلى صلاة الإمام
 وإن لم يكن للمقتدى علم بها لأنه جعل تعالى ما مخرجها من قول الله تعالى قال لا بد للمقتدى من ثلاث نية أصل الصلوة ونية التبيين ونية
 الاقتداء ونية المتابعة شرط في غير جمعة وعيد على المختار واختصاصها بالجماعة فلا يحتاج إليها في نية الاقتداء وأما نية
 الإمامة فليست بشرط في حق النساء ولا يلزم المقتدى تعيين الإمام بل الأفضل عدمه لأنه لو عينه فبان خلافه فثبت صلواته ١٢
 زبحذ ٩ له قوله وتقد - قال شارح حتى لو تقد المقتدى مع تأخر عقبه من عقب الإمام لم يطول قدم المقتدى لا يصح - وقال الطوطاوي
 وأعلم أن ما أضافه المصنف من اشتراط التقيد بخلاف المعتد به لوجه آخر وهو الاقتداء - والعبارة في المسمى بالراس حتى لو كان رأسه خلف رأس
 الإمام وجعلوا قدما مريجليه صح وعلى العكس لا يصح ١٢ محمد اعزاز على غفرله ١٥ له قوله وإن - مثل أن يكون المقتدى مفترقا وإلا ما متفلا فإن
 قلت فكيف صح اقتداء من يرى وجوب الوتر بمن يترك سبته قلنا لو أنه ليس الإمام أو في حاله من الإمام فإن صلواتهما متحد وأما الاختلاف
 في الاعتقاد ١٢ عن ١٥ له قوله غير فرضه - مثل أن يصل للمأمورة يظهر خلفه من يصل صلاة الصبح وعلى العكس ومثل أن يصل المأمورة الظهر من يرى البيت والامان صلاة لله
 مري في الواحد وفي الظهيرة صلى ركعتين من العصر فغربت الشمس فاقترى به النساء في الأخيرين يجوز أن كان هذا قضا للمقتدى لا بد
 الصلوة واحدة ١٢ محمد اعزاز على غفرله ١٦ له قوله مقيما - شرط عدم كون الإمام مقيما والمأموم مسافرا فإن اقتداء المقيم بالمسافر
 صحيح في الوقت ولبدء لأن صلاة المسافر في الحالين واحدة والقعدة فرض في حقهم غير فرض في حق المقتدى وبناء الضعيف
 على القوي جائز وكونه بعد الوقت فإن الاقتداء إذا وجد في الوقت ثم خرج الوقت وهما في الصلوة فإن الاقتداء
 صحيح ولا يفرض التمام ولو كان الإمام المقيم كبير في الوقت واتتدى المسافر بعدي خروجه لا يصح وكونه في رباعية لأن
 الثنائية والثوية لا تتغيران سفره ولا حضر ١٢ محمد اعزاز على غفرله.

ع الرعاف بالضم والد مرعجز من الدنف وكسبار الكثير الرعاف ١٢ اق .

أما قوله ليس فرق الشيخ بين الصغير
والغير الفاضل والكبير الفاضل بجزء الزرق وهذا
هو الصحيح في الفرق بينهما وقيل الصغير ما يصح
شراؤه ١٢ محمد عزاز على غفرله ١٣ قوله للعجلة
هي بالعجربة الله يجرها الشرى لا يكون بين الدنيا
والعالم طريق الخمر ١٢ محمد عزاز على غفرله ١٣
قوله امامه اناد انه اذا كان المأمور انما على لية اما هم الا
لا تخاف المكان محمد عزاز على غفرله ١٣ قوله كخرج مشوا
ورسل لحرف من يعتقد عن الوثاقض بالحارس من غير
السيلين انباقي ويتيقن اوجد احد ولم يرضوا عما انشاوا
اقتدا عن من يعتقد الوثاقض حتى لو غاب بعد
ما شاهد منه ذلك بقدر ما يعيد الوضوء ولم
يعلم حاله فالصحيح جواز الاقتداء مع الكراهة
١٢ محمد عزاز على غفرله ١٣ قوله وصح
اي صح الاقتداء اذا كان المقتدى متوضئا
والامام متميما او كان المقتدى غاسقا والامام
ماسحا على خف او جيرة او كان المقتدى
قائما والامام قاعدا او كان المقتدى قائما
والمقتدى احدا او كان الامام والمقتدى
يصلبان باليمين او كان المقتدى متغفلا والامام
مفترضا ١٢ محمد عزاز على غفرله ١٣ قوله
المختار وفي الدراية لا يلزم الامام الدعاء
اذا كانا قوما غير معينين ١٢ مر كى قوله خو
اي خوف ظاهرا اطلقه فمثل ما اذا خاف على
نفسه او ماله او ضياع ماله او ذهاب قافلة
واشتغل بالصلاة جماعة ١٢ محمد عزاز على
غفرله ١٣ قوله وحسب اي اذا حبس حرس
لوعاد دين عليه او حبسه ظاهرا بغير حق

عليه ليقط منه حضور الجماعة فيد بالمسردون المومنين لا يبعد في الترتيب ١٢ محمد عزاز على غفرله ١٣ قوله فليج
فليج الرجل اصابه داء الفالج وهو داء يحدث في احد شق البدن طولاً ينطلي احساسه وحركته ١١٢ اق ١٣ قوله واقتاد اقتعد
الرجل على الجهول اصابه داء في حشد فلو استطاع المشي ١١٢ اق ١٣ قوله وحل الوحل محركة الطين الرقيق ترطبه فيه الداب والجم والجم والجم
وحوال ١١٢ اق ١٣ قوله وتكرار اي يكرر كتبه فقه مع القوم الذين لو حضروا الجماعة يفوتونه وهو مقيت بما اذا لم يرد او على
ترك الجماعة ويعيد ان المتكرر وحده لا يطي هذا الحكم وفيه نظر ١٢ محمد عزاز على غفرله ١٣ قوله واردة اراد به تهتمو
وقت السفر بان صاد مشغول البال بمصالحه ١٢ محمد عزاز على غفرله ١٣ قوله بمريض اي اذا كان المصلي قائما بمريض يستضر
ببيته يباح له ترك الجماعة ١٢ محمد عزاز على غفرله ١٣ خلا فالما في الد والبحر وغيرهما من اشتراط عدم اختلاف المكان ١٢
عنه على خف او جيرة او خرقه فرجة لا يسيل منها شئ ١٢ مر هو من خرج ظهره و دخل مده و بطنه ١٢ عز

الحق اي الذي تبين فساد صلواته ١٢ مر

ه الاول حذفه لان الموضوع الاعزاز التي تفوت الجماعة ١٢ ط

بين الامام والمأموم من النساء ان لا يفصل بينهما بمعرفة الزمان
ولا طريق ثموفيه لعجلة ولا حائط يستب مع العلم بانقالات الامام
فان لم يستب له سماء او رؤية صرح الاقدياء في الصحيح ان لا يكون
الامام ركباً والمقتدى راجلاً او ركباً غير دابة امامه ان لا يكون في
سفينته والامام في اخرى غير مقترنة بها وان لا يعلم المقتدى
من حال امامه مفسداً في زعم الاموم كخروج دما وقي لم يعد
بعده وضوءه وصح اقتداء متوضئ بمتيم وغاسل بما سح وقائم
بقاعد واحد به وموم بمثله وتنقل بمقتضى ان ظهر بطلون صلوات
امامه اعاد ويلزم الامام اعلام القوم باعادة صلواتهم بالقدر
الممكن في المختار فصل في سقط حضور الجماعة بواحد
من ثمانية عشر شيئاً مطرو برء وخو وظلمة وحبس وعي وفجر
وقطع يد ورجل سقام واقعا وحل وزانة وشيخة
وتكرار فقه بجماعة تفوته وحضور طعام تنوقه نفسه
وارادة سفر وقيامه بمريض وشدة ربح ليلا ونهارا

عليه ليقط منه حضور الجماعة فيد بالمسردون المومنين لا يبعد في الترتيب ١٢ محمد عزاز على غفرله ١٣ قوله فليج
فليج الرجل اصابه داء الفالج وهو داء يحدث في احد شق البدن طولاً ينطلي احساسه وحركته ١١٢ اق ١٣ قوله واقتاد اقتعد
الرجل على الجهول اصابه داء في حشد فلو استطاع المشي ١١٢ اق ١٣ قوله وحل الوحل محركة الطين الرقيق ترطبه فيه الداب والجم والجم والجم
وحوال ١١٢ اق ١٣ قوله وتكرار اي يكرر كتبه فقه مع القوم الذين لو حضروا الجماعة يفوتونه وهو مقيت بما اذا لم يرد او على
ترك الجماعة ويعيد ان المتكرر وحده لا يطي هذا الحكم وفيه نظر ١٢ محمد عزاز على غفرله ١٣ قوله واردة اراد به تهتمو
وقت السفر بان صاد مشغول البال بمصالحه ١٢ محمد عزاز على غفرله ١٣ قوله بمريض اي اذا كان المصلي قائما بمريض يستضر
ببيته يباح له ترك الجماعة ١٢ محمد عزاز على غفرله ١٣ خلا فالما في الد والبحر وغيرهما من اشتراط عدم اختلاف المكان ١٢
عنه على خف او جيرة او خرقه فرجة لا يسيل منها شئ ١٢ مر هو من خرج ظهره و دخل مده و بطنه ١٢ عز

له قوله اذا - نفي ان يكون معهم من منزل ولا
 ذو وظيفة وهو الذي نصب الواقف لادامة
 الصلوة لانها مقدمة مطلقاً سراً اجتمع
 بينهما هذا الضائل المذكورة اولاً فصاحب البيت
 والجنس واما المسجد احق بالامامة من غير وان
 كان الغير اقدم وقرأ وادرس وافضل منه ان
 شاء تقدم وان شاء قدم من يريد وان كان
 الذي يقدم منه مفضلاً بالنسبة الى باقي الجماعة
 لادامة سلطانه فيقتصر فيه كيف شاء و
 يستحب لصاحب البيت ان ياذن لمن هو افضل ١٢
 بزيادة له قوله ولذو سلطان افاضان سلطان
 اذا كان معهم فهو اولي من الجميع حتى من ساكن
 المنزل وصاحب الوظيفة لادامة ولادامة عامة
 وروى البخاري ان ابن عمر رضي الله عنهما كان يصلي
 خلف الحجاج وكفى به فاسقاً قال في النهاية هذا
 خائن من الماضي لان الولاية كانوا علماء وغا ليهن

واذا انقطع عن الجماعة لعذر من عذرهما البيعة للتخلف بحصل
 له ثوابها **فصل** في لاداعي بالامامة وترتيب الصفوف اذ لم يكن
 بين الحاضرين حتماً منزل ولا وظيفة ولا ذو سلطان فالأعلم
 احق بالامامة ثم الاقر ثم الاورع ثم الاسن ثم الاحسن خلقاً
 ثم الاحسن وجهاً ثم الاشرف نسباً ثم الاحسن صوتاً ثم الانظف
 ثوباً فان استوى اليقرع او الحيار للقوم فان اختلفوا فالعزيم
 اختاره اكثرهم وان قد مواعير الاولى فقد ساءوا وكرة امامة
 العبد الاعلى والاعرابي وولد الزنا الجاهل والفاسق

صالحاً واما في زماننا فالكثرة والظلمة وجهلة ١٢ بزيادة له قوله فالأعلم - اي الذي يعلم باحكام الصلوة محبة وضاداً ويحفظ ما
 به سنة القراءة واما حفظ مقدس الغرض فمعلوم انه من شرط الصحة وهذه شرط كمال ويحتمل الغرض انظاره وان كان غير
 متبحر في بقية العلوم ١٢ متصرف له قوله الاقر - هو يحتمل لشين احدهما ان يكون المراد به احفظهم للقرآن وهو المتبادر الثاني
 احسنهم رواية للقرآن باعتبار تجويد قرائته وشرطها وقد انقصر العداوة تلميذ الحق ابن الهيثم في شرح زاد الفقير عليه ١٢ بجر
 قوله الاورع - اي اكثرنا اجتناباً للشبهات والفرق بين الورع والتقوى ان الورع اجتناب الشبهات والتقوى اجتناب الحرامات ١٢ بجر له قوله
 اختلفوا - اي ان اختلف المصلون في تقدير الامام فقال بعضهم يقدر فلان وأشار بعضهم الى اخر وهكذا فالاعتبار من اختاره اكثر القوم
 ١٢ محمد اعزاز علي غفر له له قوله وان - اي وان تدمر القوم من هو غير الحق فيهم فالقوم مسنون ١٢ عن له قوله وكرة - اعلم ان كراهته
 امامة العبد معللة بعينه عليه ولقواه فظهور الكراهة في امامة العبد لولنا اتم بل لو تم لو شئتوا لهم بخد مئة المولى لا يتقنون العلم فيغلب عليهم المجهل
 ويندفعهم تقوى فلواتقى ذلك بان كان عالماً لقناه فلكراهته وكراهة امامة الاعوى معللة بعد امتداد سببه الى القبلة وصون ثيابه عن الدنس
 والاعرابي من يكن البادية عربياً كان اعرابياً واما من يسكن المدن فهو عربي وكراهة امامة الاعراب لغلبة الجهل عليهم حتى ان
 اعرابياً اقتدى بامام فقرأ الامامية "الاعراب اسد كفر او فاسقاً" الخ فغضب العرابي وشبهه راسد - ثم اقتدى به
 بعد مدة فراه الامام فقرأ آية "ومن الاعراب من يؤمن بالله واليوم الآخر" فقال الاعرابي "الذن تغلب العباد وكراهة
 امامة ولد الزنا معللة بانه ليس له اب يريه ويود به ويعلمه فيغلب عليه الجاهل فاذا كان هو افضل القوم
 فلكراهة - واراد بولد الزنا الذي لا علم عنده ولا تقوى فبالجملة هذا الكلام بيان لشين الصحة والاعراهة
 اما الصحة فبنية على وجود الاهلية للصلوة مع اداء الوساكن وانها موجودة من غير نقص في الشرائط واما كراهة فبنية على
 قلة رغبة الناس في الاقتداء به ولو لم يزدوا الى تقليل الجماعة المطلوب فكثيرها نكثير الا لاجر ١٢ محمد اعزاز علي غفر له
 له قوله العبد - فلما اجتمع المعتق والحر الاصل واستويا في العلم والقراءة فالحر الاصل اول ١٢ فتشتم القدير.

وَالْبَتْدِءُ وَتَطْوِيلُ الصَّلَاةِ وَجَمَاعَةُ الْعُرَاةِ وَالنِّسَاءِ فَإِنْ فَعَسَ

يَقِفُ الْإِمَامُ وَسَطَهُنَّ كَالْعُرَاةِ وَيَقِفُ الْوَاحِدُ عَنْ يَمِينِ الْإِمَامِ

وَالْأَكْثَرُ خَلْفَهُ وَيُصَفِّ الرِّجَالُ ثُمَّ الصِّبْيَانُ ثُمَّ الْخَنَثَاءُ ثُمَّ النِّسَاءُ

فصل في ما يفعله المقتدي بعد فراغ الإمام من واجب وغيره

لَوْ سَلَّمَ الْإِمَامُ قَبْلَ فَرَغِ الْمَقْتَدِي مِنَ الشَّهَادَةِ يَمِينًا وَلَوْ رَفَعَ الْإِمَامُ

رَأْسَهُ قَبْلَ تَسْبِيحِ الْمَقْتَدِي ثَلَاثًا فِي الرُّكُوعِ أَوِ السُّجُودِ يَتَابِعُهُ وَلَوْ

زَادَ الْإِمَامُ سَجْدَةً أَوْ قَامَ بَعْدَ لَقُوعِ الْخَيْرِ سَاهِيًا لَا يَتْبَعُ الْمَقْتَدِي

لِلسَّوْءِ قَوْلُهُ الْبَتْدِءُ - وهو صاحب البدء وهي كما

في المغرب اسم من استبدع ثم غلبت على ما

هو زيادة في الدين أو نقصان منه أهو وعرفها

الشمى بأنها ما أحدث على خلاف الحق للفتى من

رسول الله صلى الله عليه وسلم من علموا على أو

حال بنزع شبهة واستحسان وجعل ديناً قوياً

وصراطاً مستقيماً - اطلق في البتدء فمثل كل مبتدع

هو من اهل قبلتنا وقيد في المحيط والخدمة

والمجتبى وغيرها بان لا تكون بدعة تكفره

فان كانت تكفره فالصلوة خلفه لا تجوز ١٢ يجوز لخفا

٢٢ قولة وتطويل - اطلقه فمثل ما اذا كان

القوم يحضرون اولد - رضوا بالتطويل اولد واطول

طلاق الحديث واطلق في التطويل فمثل حاله

القرأة او الركوع او السجود او الادعية ١٢ يجوز

قوله والنساء - اي وكذا تحريمها جماعة النساء

بواحدة ممنهت ولو اهنهت رجلاً فلا كراهة الا ان يكون في بيت ليس معهن فيه رجل او محرماً من الامام او زوجته فان كان واحد من ذكر

معهن فلا كراهة ١٢ تنص في قوله فان - اي فان صلت النساء بالجماعة يجب ان يقف الامام وسطهن مع تقدم عقبتها فلو تقدمت كالرجل

اثمت وصحت الصلوة - والوسط بالتحريك ما بين طرفي الشئ وبالسكران لا بين بعضه عن بعض كجلست وسط الدار بالسكون - فان فكت

لم تترك الصف الثاني في لفظ الامام قلت الامام من يؤم به ذلك كان ١٢ وانما محمد اعزاز على غفرله ١٢ قولة المقتدي - اعلن المقتدي

ثلاثة اقسام مدرتك ولا تحق وسبق فالمدرك من صلى الركعات كلها مع الامام واللاحق هو من دخل بعد وفاته كلها او بعضها بان عرض

له فوراً وغضلة او زحمة او سبق حدث او كان مقماً خلف مسافر وحكمه كموته حقيقة فلو ياتي فيما يقضي بقرلة ولا سهو ولا يتغير فرضه ارباً

بنية الإقامة ويبدأ بقضاء ما فاتته ثم يتبع امامه ان امكنه ان يدر ركعة بعد ذلك فيسلم معه والواحدة لا يتبع بالقبض حتى يعز الامام

من صلواته ولا يجد مع الامام ليهو الامام بل يقوم للقضاء ثم ليجد عن ذلك بعد الختم ولا يعقد عن الثانية اذ لم يقعد الامام ولا يقدي به

فان كان مسبوقاً ايضاً فقام للقضاء فاستدعى اول ما ناه فيه مثلاً بلو قرأة ثم يصلي ما سبق يدها ولو عكس صح عندنا خلافاً لزمنا ترك

التوسيع كما في الفتح وغيره والمسبوق هو من سبقه الامام بكلها او بعضها وحكمه انه يقضي اول صلواته في حق القرلة واخرها في حق الفقرة

وهو منفرد فيما يقضيه الا في اربع احوال يجوز اقتداءه ولا وقتاء به وياتي بتكبيرات الشريق اجماً - ولو كبر بيزوي الاستئناف للصلوة يصير

مستأنفاً ولو قام لقضاء ما سبق به وسجد امامه ليهو تابعه فينه ان لم يقعد الركعة لسجد فان لم يتابعه سجد في اخر صلواته

١٢ ط قوله وغيره عطف على قوله ما يفعله اي وما لا يفعله كما لو رفع الامام رأسه قبل تسبيح المقتدي ثلثاً فانه لا سيما ويحتل

غير ذلك ١٢ ط كقوله يمتة - لان اتمام التشهد من الواجب وبعد ذلك يسلم لانه في تحريمه الصلوة والجمع بالاديان بهما يمكن

تبد بقوله قبل فراغ المقتدي لانه بعد فراغه يسلم مع الامام ويقول من التشهد لوفادة انها ان بقيت الصلوة والدعوات يتوكلها

وليس مع الامام لان ترك السنة دون ترك الواجب - ولو قام الامام الى الثالثة ولم يسلم المقتدي التشهد اتمه وان لم يمتة جاز ١٢

محمد اعزاز على غفرله ١٢ قولة يتابعه - هذا على الصحيح من المذهب - ومنهم من قال يتماشى ثلاثون من اهل العلم من

قال بعد مجاز الثلاث بتتبعها عن الثلاث ١٢ مقتصر

ع ويكره ان يقف عن ليازة ١٢ م

ع جمعة الخنثاء من له عضو الرجل والنساء ١١ ق

ع ان حضرون والوفهن ممنوعات عن حضور الجماعات ١٢

ان قَيِّدَهَا سَلَامٌ وَحَدٌّ ^{وَيُقَيِّدُ بِمَنْزِلَةِ جَدِّهِ إِلَى غَيْرِ صَلَواتِهِ ١٢ م} وَإِنْ قَامَ الْإِمَامُ قَبْلَ الْقُعُودِ الْأَخِيرِ سَاهِيًا
اَنْتَظَرُ الْمَوْفِقَ فَإِنْ سَلَّمَ الْمُقَدِّمُ قَبْلَ أَنْ يُقَيِّدَ أَمَامَهُ الْوَأْدَةَ بِسَجْدَةٍ ^{الْوَقْتِ ١٢ م}
فَسَدَ فَرْضُهُ وَكَرُهُ سَلَامُ الْمُقَدِّمِ بَعْدَ تَشَهُّدِ الْإِمَامِ قَبْلَ سَلَامِهِ ^{مَعْرِفَتًا ١٢ م}
فصل في الأذكار الواردة بعد الفرض القيا إلى السنة متصلا
بالفرض تسنون وَعَنْ شَيْمُسٍ لَأَمَّةِ الْعُلَوانِي لِأَبِاسٍ بِقِرَاءَةِ الْوَرْدِ
الْفَرِيضَةِ وَالسَّنَةِ ^{فِيهِ تَنْبِيْهُ بِالْمَرْوَةِ وَالصَّيْدِ وَالْمَعْنَى تَأْنِيطُ ١٢ م} وَلَيْسَ بِلَدِيَّامٍ بَعْدَ سَلَامِهِ أَنْ يَتَحَوَّلَ إِلَى يَسَارِهِ
لِيَطْوَعَ بَعْدَ الْفَرْضِ أَنْ يَسْتَقْبِلَ بَعْدَهُ النَّاسُ يَسْتَفْقِرُونَ اللَّهَ يَقْرَأُونَ
آيَةَ الْكُرْسِيِّ الْمُعَوِّذَ وَيَسْتَعِينُونَ اللَّهَ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ وَمِائَةً كَذَلِكَ
وَكَبَّرُوهُ كَذَلِكَ ثُمَّ يَقُولُونَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدًا لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ
وَالْحَمْدُ هُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ثُمَّ يَدْعُونَ لِنَفْسِهِمُ وَلِلْمُسْلِمِينَ
رَأْفَةً يَأْتِيهِمْ ثُمَّ يَسْتَعِينُونَ بِهَا وَجُوهَهُمْ فِي الْخَرَةِ

بَابُ مَا يُفْسِدُ الصَّلَاةَ

وَهُوَ ثَمَانِيَةٌ وَسِتُّونَ شَيْئًا الْكَلِمَةُ وَلَوْ سَهْوًا أَوْ خَطَأً وَ

أَمَّا قَوْلُهُ مُتَصَلًا - كُنْتُمْ لِيَسْتَحِبَّ الْفَصْلَ بَيْنَهُمَا
كَمَا كَانَ عَلَيْهِ السَّلَامُ إِذَا سَلَّمَ لَمْ يَكُنْ قَدْ مَآ
يَقُولُ اللَّهُمَّ أَنْتَ السَّلَامُ وَمَنْكَ السَّلَامُ وَالْبَيْتُ
يَوْمَ السَّلَامِ تَبَارَكْتَ يَا ذَا الْجَدَلِ وَالْكَوْكَبِ ثُمَّ يَقْرَأُ
إِلَى السَّنَةِ ١٢ م قَوْلُهُ لِأَبِاسٍ - فَالْوَلِيُّ
تَأْخِيرُ الْوَرْدِ أَوْ دَعْوَا عَنْ السَّنَةِ فَهَذَا يَنْفِي الْكَلِمَةَ
وَيُخَالِفُهُ مَا قَالُ فِي الْوَحْشِ كُلِّ صَلَاةٍ بَعْدَهَا
سَنَةٌ يُكْرَهُ الْقُعُودُ بَعْدَهَا وَالِدَعْوَا بِلَيْتُغْفَلُ
بِالسَّنَةِ كَمَا يَفْصَلُ بَيْنَ السَّنَةِ وَالْمَكْتُوبَةِ
ثُمَّ قَالَ الْكَمَالُ وَلَمْ يَثْبُتْ عَنْهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
الْفَصْلُ بِالْإِعْذَارِ الَّتِي يَرِيبُ عَلَيْهَا فِي الْمَسَاجِدِ
فِي عَصْرِنَا مِنْ قِرْئَةِ آيَةِ الْكُرْسِيِّ وَالتَّسْبِيحِ وَ
أَخْرَاجِهَا ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ وَغَيْرَهَا وَقَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِقِرَاءَةِ الْمَاهِجَةِ تَسْبِيحُونَ وَكَبِيرُونَ
تَحْمِلُونَ دَبْرَ صَلَاةٍ الْحَرِّ لَا يَقْبِضُ وَصَلَهَا بِالْفَرْضِ
بَلْ كَوْنُهَا عَقِبَ السَّنَةِ مِنْ غَيْرِ اشْتِغَالٍ بِهَا لَيْسَ
مِنْ قِرَائَةِ الصَّلَاةِ فَصَحَّ كَوْنُهَا دَبْرَهَا - وَإِذَا
تَكَلَّمَ بِكَلِمَةٍ كَثِيرًا أَوْ عَلَّ وَشَرِبَ بَيْنَ الْفَرْضِ وَالسَّنَةِ
لَا يَبْطُلُ وَهُوَ الْوَصَرُ بِلِغْضِ ثَوْبِهَا ١٢ م بِمَنْزِلَةِ
قَوْلِهِ يَتَحَوَّلُ - أَيْ يَتَوَلَّى إِلَى يَمِينِ الْقِبْلَةِ وَهُوَ
الْمُجَانِبُ الْمُعْكَالُ إِلَى جِهَةِ يَسَارِهِ لِتَسْتَقْبِلَ لَوْنِ
يَمِينِ الْمُعْكَالِ جِهَةَ يَسَارِ الْمُسْتَقْبِلِ فَيَقُولُ أَيْدِي
١٢ م قَوْلُهُ أَنْ - أَيْ وَلَيْسَ بِكَ يَسْتَقْبِلُ بَعْدَ
التَّطَوُّعِ عَقِبَ الْفَرْضِ وَإِنْ لَمْ يَكُنْ بَعْدَهُ نَافِلَةٌ
يَسْتَقْبِلُ النَّاسُ إِنْ لَمْ يَكُنْ فِي مَقَابِلَةِ مَعْلٍ ١٢ م
هـ قَوْلُهُ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ - فَإِنْ قَلَّتْ هَلْ تَنْتَظِرُ

فِي تَحْمِيلِ السَّنَةِ وَالْفَصْلِ الْمُتَحَبِّهِ أَنْ يَقُولَ الذِّكْرُ الْمَنْصُوحُ عَلَيْهِ بِالْعَدِّ وَتَتَابَعًا أَوْ لَوْ فِي مَجْلِسٍ وَاحِدٍ أَوْ قَلَّتْ وَكُلُّ ذَلِكَ لَيْسَ لِشَيْءٍ لَكِنْ الْأَفْضَلُ
أَنْ يَأْتِيَ بِهِ مُتَتَابِعًا فِي الْوَقْتِ الَّذِي عَنِ فِيهِ ١٢ م قَوْلُهُ يَدْعُونَ - وَيَكْرَهُ أَنْ يَرْفَعُ بَصْرًا إِلَى السَّمَاءِ لِمَا فِيهِ مِنْ تَرْكِ الْأَدَبِ وَتَرْكِ الْمَجْهَةِ وَقَدْ
نَهَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ ذَلِكَ كَمَا فِي شَرْحِ الْحَصَنِ الْحَصِينِ وَإِنْ يَخِضُ صَلَاةً أَوْ قَتَابَ دَعَا لَدُنْهُ الْغَيْثُ الْقَلْبَ ١٢ م قَوْلُهُ لِيَعْسُدَ
أَعْلَانُ الْفَسَادِ الْبَاطِلُ فِي الْأَبْدَانِ وَفِي الْعَالَمِ مَقَرَّتَانِ فَمَا كَانَ مَشْرُوعًا بِصَلَاةٍ وَنَاصِفَةً كَمَا يَبْعَثُ لِيَقْبِضَ الْعَقْدَ فَيَقُولُ أَيْ شَيْءًا بِأَصْلِهِ لَوْ صَفَّ كَيْسَ الْيَتِيمِ وَالْذَّهَبِ بِأَيْدِي ١٢ م وَط
بِغَيْرِهِ قَوْلُهُ ثَمَانِيَةٌ وَسِتُّونَ - قَوْلُ تَقْرِيبي لَا يَتَّحِدُ يَدِي - فَلَوْلَا مَنْ أَمَرَ يَتِيمٌ عَدَّ ١٢ م مُحَمَّدٌ أَعَزَّازُ عَلَى غَفْلَةٍ ٩ م قَوْلُهُ الْكَلِمَةُ
عَمَّمَهَا فَتَحُلُّ مَا إِذَا كَانَتْ مُفِيدَةً كَرِيدَةً قَاسَمٌ أَوْ لَوْ مِثْلُ بَا وَلَوْ نَطَقَ بِهَا سَهْوًا أَوْ بَطْنُ كَوْنِهِ لَيْسَ فِي الصَّلَاةِ أَنْ يَنْطِقَ بِهَا خَطَأً كَمَا أَرَادَ
أَنْ يَقُولَ يَا أَيُّهَا النَّاسُ فَقَالَ يَا سَيِّدُ وَلَوْ كَانَ جَاهِلًا بِكُونِهِ مُسْئِلًا أَوْ كَانَ نَائِمًا فِي الْمَخْتَارِ ١٢ م مُحَمَّدٌ أَعَزَّازُ عَلَى غَفْلَةٍ ٩ م قَوْلُهُ سَهْوًا
أَعْلَمُ أَنَّ الْفَرْقَ بَيْنَ السَّهْوِ وَالنِّسْيَانِ أَنَّ الصُّورَةَ الْحَاصِلَةَ عِنْدَ الْعَقْلِ إِنْ كَانَ يَكُونُهُ الْمُلَاحَظَةُ أَيْ وَقْتُ شَأْنٍ تَسْمَى ذَهْوًا وَسَهْوًا أَوْ لَوْ يَكُونُهُ
الْمُلَاحَظَةُ لَعَدَّ كَسْبٌ يَدُ تَسْمَى نِيَانًا وَبَيْنَهُ وَالْخَطَأُ إِنْ السَّهْوُ مَا يَتَنَبَّهُ لَهُ مَا حَبِيبُ وَالْخَطَأُ مَا لَمْ يَتَنَبَّهْ لَهُ بِالْيَسِيَةِ
أَوْ يَتَنَبَّهْ بَعْدَ الدُّعَاءِ ١٢ م بِتَصَرُّفٍ -

١٤ قوله والدعاء - افردة وان دخل في الصلاة
 الشافعي لا يفسد الصلاة بالدعاء والدعاء بما
 يشبه كلاما وهو ما يمكن سرائه عن النبي كما لهم
 اطعمني واقض عيني وارزقني ذلك من فعل الصحيح
 وما استحال طلبه من العباد فليس من كلامنا
 مثل العافية والمغفر والرزق سوا كان لنفسه
 او غير ولو لو خيد على الصحيح ١٢ يجوز ينقض ٢
 قوله والتسليم - اطلقه فمثل الحمد لله وما اذا
 قال السلام فقط من غير ان يقول عليكم وفي الحديث
 ما يخالفه فانه قال بخلاف التسليم
 لانه من الاداء فيعتبر ذكر في حالة النيات
 وكما في حالة التمدد - ولما من وفق بين التمدد
 وقد ظهر ان المراد بالتسليم المفسد مطلقا
 ان يكون المعاطب حاضر افلح الفرق فيه

الدعاء بما يشبه كلاما والسلام بنيت التحية ولو ساهيا ورد
 السلام بلسانه او بالمصافحة والعمل الكثير وتعويل الصد
 القبلة واكل شيء من خارج فيه ولو قل واكل ما بين انسانه
 وهو قد الحصة وشربه والتحنن بلا عذر والتأفيف والدين
 التأوه وارتياء بكائه من وجع او مصيبة لا من فوجته او
 نار وتشميت عاطس بريحك الله وجواب مستفهم عن نداء الله
 الا الله وخير سوء بالاسترجاع وسائر الحمد لله عجب الله الا

بين العمد والنبيان اي لبيان كونه في الصلاة وان المراد بالتسليم المفسد حالة التمدد فقط وان لم يكن لمعاطب خاص
 كما قالوا سلم على راس الركعتين في الرباعية ساهيا فان صلواته لم تقصد ١٢ يجوز ٣ قوله ورد - قال الشافعي ان رد السلام
 مفسد عمد اكان او سهوا وان رد السلام ليس من الاداء كما بل هو كلام وخطا وان كلامه مفسد مطلقا ١٢ يجوز ٤ قوله العمل الكثير
 والفاصل بين العمل والالتفات الكثير هو الذي لا يثبت الناظر لفاعله ان لم يكن في الصلاة وان اشبه فهو قليل على الاصح وقيل في
 تفسير غير هذا كالحركات المتعددة المتواليات كثير ودونها قليل ١٢ منصرف ٥ قوله وتعويل - اطلقه وهو مقيد بما اذا لم يبتعد
 او غير صلواته الخوف - اما اذا سبقه حدث فخرج للموضع وحول صدره عن القبلة او حول صدره لا مصطفاه حارسته بازاء العمد
 لا تقصد صلواته ١٢ محمد اعزاز على غفرله ٦ قوله واكل - اى تقصد به الصلاة ولو اكل بقل قليل بخلاف القليل بقل قليل لانه
 تتبع لريقه وان كان بقل كثير فسد ١٢ منصرف ٧ قوله بلو عذر - وان كان لعذر كمنعه البعير من الصلاة لا يفسد ومنه
 التخنن والصلوات والصوت وتحسينه او يصعدى امامه من خطاه او لا وعلوم بان في الصلاة على الصحيح ١٢ مروط ٨ قوله و
 التأفيف - التأفيف ان يقول ان اوقف لغفغ التراب او العجز ١٢ ط ٩ قوله والوسنين - وهو اى يكون الهاء مقصرا بوزن
 دى يقال ان الرجل يسن بالكسر ايننا واننا بوضع موقت فهو ان كفا على وهي السته ١٢ م وط ١٠ قوله والتأوه - وهو ان يقول
 اوه وفيها لغات كثيرة تمت - لو تمت مع تشديد الواو المفتوحة وسكون الهاء وكسر ها ١٢ م ١١ قوله من هو قيد للتأوه
 وقوله من الخ عائد الى العمل ايضا فالاصل انها كانت من ذكر الجنة او النار فهو دال على زيادة الحشوع ولو صرح بهما فقال
 اللهم اني اسألك الجنة واعوذ بك من النار لم تقصد صلواته - وان كان من وجع او مصيبة فهو اى على اظهارهما فكانه ذال
 اى مصاب والدولة فعل عمل الصريح اذا لم يكن هناك صريح بخلافها ١٢ يجوز يحد ١٢ قوله وتشميت - هو بالشين
 المعجمة انصر من السين المعجمة الدعاء بالخير وهو من اضافة المصد الى مفعوله اى خطاب المصلي العاطس قيدنا
 بالخطاب من المصلي لانه لو قاله العاطس لنفسه لا تقصد لانه بمنزلة قوله بريحى الله وبه لا تقصد لو قال الحمد لله
 فمن العاطس نفسه لا تقصد وكذا من غيره ان اراد التلذذ اتفاقا كما تقصد اتفاقا واذا اراد به تعليم العاطس ان يقول ذبح
 ولو اراد به الجواب للعاطس لا تقصد ١٢ مروط بتصرف ١٣ قوله وجوب - بان قيل مع الله الاخر فقال لاله الا الله ١٢ شلي ١٤
 قوله بالاسترجاع - استرجع زيد قال ان الله وانا اليه راجعون اى اخبر احد مصليا بخبر يجزئته مثل موت ابنه فقال
 وهو في الصلاة ان الله وانا اليه راجعون فسد صلواته ١٢ محمد اعزاز على غفرله ١٥ قوله وعجب - اى يفسد الصلاة جوازه
 لغيره ليجب بقوله لاله الا الله او سبحان الله ١٢ محمد اعزاز على غفرله ١٦ قوله هو ان يقول اح بالفجر والضحى ١٢ يجوز ١٧ قوله
 دسار - اى اخبر احد مصليا بخبر ليسه مثل ولودة ابنه فقال الحمد لله فسد صلواته ١٢ محمد اعزاز على غفرله

الله وسبحان الله كل شئ قصير الجواب كما يحى خذلنا
 ورؤية متمم بآء وتنام مدة ماسح الخفة ونزع وتعلم الأوتى
 آية ووجدان العارى سائر أوقدة الموى على الركوع والسجود
 وتذكروا تليذى ترتيب استخلاف من لا يصلح أماً وأطوع
 الشمس في الفجر والها في العيد ودخول وقت العصر في الجمعة
 وسقوط الجبير عن براء وزوال عذر المعذور ورؤى الحد ثم عدل
 أو يصنع غيره والإغماء والجنون والجنابة بنظر واحتلام
 ومحاذاة المشهاة في صلوة مطلقة مشتركة تحرمة
 في مكان متخذ بلو حائل ونوى أماتها وظهور عورة
 من سبق الحد ولو اضطر اليك كشف المرأة ذراعها

له قوله وكل شئ - عملة فتش ما إذا كان من
 القرآن أو من غيره - فلو ذكر الشهادتين عند ذكر
 المؤذن لهما أو سمع ذكر الله فقال جل جلاله
 أو ذكر النبي صلى الله عليه وسلم فليعلما وقال عند
 غم أو ما من القراءة صدق الله الظاهر أو صدق
 وسوله أو سمع الشيطان فلعنه أو نأه رجل يان
 يجهر بالتكبير ففعل فسدت ١٢ ط ١٢ له قوله كما
 يحيى - مثله طلب رجل اسمه يحيى من رجل وهو
 يصلى كتاباً فقال الصلى يا يحيى خذ الكتاب ١٢
 محمد اعز على غفرله ١٣ له قوله يتمم فعل
 ما إذا كان مقتداً أو أماً - ما إذا كان أماً
 فظاهر ما إذا كان مقتداً فهو مقتد بها إذا
 لم ير الماء أماً ١٢ محمد اعز على غفرله
 له قوله سائر - أطلقه وهو مقتد بأسر
 يلزمه الصلوة فيه بان كان ما كاله أو أصبح
 له وهو طاهر أو نجس وعنده ما يظهر به
 أولاد أو ان ربه طاهر - فخرج نجس الكلبا
 لم يصبه ما لك ١٢ موطأ بصرف ١٥ له قوله
 تذكر - أى إذا تذكر مصل ذو ترتيب الطيب
 فائتة قبل هذه فسدت صلواته وهذا الصلوة

فساد موقوفان صلى خمساً متذكراً الفاشة وقضاها قبل خروج وقت الغاشة بطل وصف ما صدقة قبل وصار فساد وان لم يقضها
 حتى خرج وقت الغاشة محضت وأرفع فسادها ١٢ بزيادة ١٤ له قوله واستخلاف - أى صلى قارى بهم ثم سبقه حدث وسط الصلوة
 فاستخلف ذلك القارئ ١٢ من المعتدين فسدت صلواته وصاليتهم ١٢ محمد اعز على غفرله ١٥ له قوله وطلوع - مثله شرع رجل في
 صلوة الفجر وطلعت الشمس في اثنا عشر فسدت صلواته ١٢ محمد اعز على غفرله ١٦ له قوله وزوالها - مثله شرع قوم في صلوة الفجر
 أو العيد فزال الشمس وهم في صلواتهم فسدت صلواتهم ١٢ محمد اعز على غفرله ١٧ له قوله وسقوط - أى كان الرجل ماسحاً على جبيرة
 فشرع في الصلوة فسقطت بعد سبب فسدت صلواته - ولو سقطت أو عن سبب أو قسدت ١٢ محمد اعز على غفرله ١٨ له قوله عمداناً
 الصلوة لا تقصد بسبق الحد لأن المبدوق بسبب يبنى بالشرط المعلومة في البناء ١٢ ط بغير ١٩ له قوله واحتومر ان قيل لا حاجة الى ذكر
 اضاعة البطون الى الاحتومر بسبق بطلانها بالنظر في الجواب ان هذا محمول على ما إذا نأه في صلواته على رجل لا يبطلها فاحتكم ١٢ ط
 بتبر ١٩ له قوله ومحاذاة - أى محاذاة الرجل المشهاة كساقها وكسيفها في الوسم ولو محملاً لوزوجة اشتمت ولو ماضياً كجوشها أو التقدير الصحيح
 للمحاذاة هو ان تقوم المرأة بجانب الرجل أو قداسة من غير حامل إنما يتد بالرجل إشارة الى اشتراط كونها مكشفاً والافلا فساد وتيد بالمشهاة
 احترازاً عن محاذاة أو مردفاتها أو تقصد وسن من افسد بها وأطلق فيها نعمت الحرمة والجنبية والرجبة والعجوة الشوها ١٢ موطأ بصرف
 ١٣ له قوله في صلوة الجار والمجور في محل لصبي على الحال أى حال كونها في صلوة فخرج محاذاة المجنونة فانها غير مفسدة لعدم انعقاد صلواتها
 ١٢ ط ١٤ له قوله في - فلما اختلف المكان بان كانت المرأة على مكان عال بحيث لا يجاذى شئ منه شيئاً منها لا تقصد ١٢ ط ١٥ له قوله ولو لم يكن
 لا تكون في الصلوة فاشفت المحاذاة - وهذا العيد مستغنى عند علم من يتد الاو شتر الك الوينية الدوام أماتها لينة اذا العزوا أماتها لا يصح
 اقتدارها ١٢ موطأ ١٦ له قوله ولو - وفي الخاتمة اذا اضطر اليك الكشف بيني والاولاد بجزء في التبريد شرحه ١٢ ط ١٧ له قوله وتماهر - أى لم يد
 صلوة المصل إذا انت مدة مسح خفيه وهو في الصلوة لزوال طهارة الرجلين ١٢ ط ١٨ له قوله هي للمقيم يوم وليلة ولما فرغ ثلثة أياماً بليلها ١٢
 ما يقتدر عليها ما ما واقتد أنها به ١٢ م -

لِلْوُضوءِ وَقَرَأْتُهُ ذَاهِبًا أَوْ آتِيًا لِلْوُضوءِ وَكَثُرَ قَدْ رَأَى رُكْنَ بَعْدَ
 سَبْقِ الْحَدِيثِ مُسْتَيْقِظًا وَمَجَازَتْهُ مَاءٌ قَرِيبًا الْغِيْرَةَ وَخَرَجًا
 مِنَ الْمَسْجِدِ بَطْنِ الْحَدِّ وَمَجَازَتْهُ الصُّفُوفُ فِي غَيْرِ بَطْنِ نَصْرِ
 ظَانًا أَنْهُ غَيْرُ مُتَوَقِّعٍ وَأَنَّ مَدَّةَ مَسْحِهِ نَقَضَتْ أَوْ أَنَّ عَلَيْهِ
 فَائِتَةً أَوْ نَجَاسَةً وَإِنْ لَمْ يَخْرُجْ مِنَ الْمَسْجِدِ فَتَحَّهُ عَلَى غَيْرِ أَمَامِهِ
 وَالتَّكْبِيرُ بِنِيَّةِ الْإِتْقَالِ لِصَلَاةٍ أُخْرَى غَيْرَ صَلَاتِهِ إِذَا أَحْصَلَتْ
 هَذِهِ الْمَذْكُورَاتُ قَبْلَ الْجُلُوسِ الْأَخِيرِ مَقْدَرِ التَّشَهُّدِ وَ
 يُفْسِدُ هَا أَيْضًا مَدَّ الْهَمْزَةِ فِي التَّكْبِيرِ وَقِرَاءَةُ مَا لَا يَحْفَظُهُ
 مِنْ مَصْحَفٍ وَإِدَاءُ رُكْنٍ أَوْ أَمَّا كَانَهُ مَعَ كَشْفِ الْعَوْرَةِ
 أَوْ مَعَ نَجَاسَةٍ بَانِعَةٍ وَمُسَابِقَةُ الْمُقْتَدِي بِرُكْنٍ لَمْ يَشَارِكْ
 فِيهِ أَمَامُهُ وَمُتَابَعَةُ الْأَمَامِ فِي سُجُودِ السَّهْوِ لِلْمُسْبِقِ

لِأَمْرِ قَوْلِهِ وَمَكْشَ - أَمْلَقَهُ وَهُوَ مُقَيَّدٌ بِكُلِّ الْعِزْرِ
 أَمَا إِذَا كَانَ بَعْدَ عَذْرِكُمْ لِحَامٍ أَوْ يَنْقَطِعُ رَمَاهُ
 فَائْتَهُ بِنِيَّةٍ ١٢ عَزَّ ٢٢ قَوْلُهُ بَطْنٌ - قَيْدٌ بَطْنُ الْحَدِّ
 لَدُنْهُ بَطْنٌ أَيْ مَقَامٌ يَنْتَقِلُ عَلَى غَيْرِ وَضوءٍ أَوْ كَانَ مَجَازًا
 عَلَى الْحَقِيقِ فَبَطْنٌ أَنْ مَدَّةَ مَسْحِهِ نَقَضَتْ أَوْ
 كَانَ مَتِمِّمًا فَأَتَى سَرَابًا فَظَنَّهُ مَاءً أَوْ كَانَ فِي
 الظَّهْرِ فَبَطْنٌ أَيْ لَمْ يَصِلْ الْفَجْرُ أَوْ رَأَى حُمْرًا فِي
 ثَوْبِهِ فَبَطْنٌ أَنَّهُ نَجَسَ سَهْوًا فَانْفَرَجَتْ قَلْبُهُ
 وَأَنْ لَمْ يَخْرُجْ مِنَ الْمَسْجِدِ لَدُنْ الْإِنْصِرَافِ عَلَى
 سَبِيلِ الْوُضوءِ ١٢ مَجْزًى ٢٢ قَوْلُهُ الْإِنْصِرَافُ - أَيْ
 إِذَا انْصَرَفَ الْمُصَلِّي عَنْ مَوْضِعِ صَلَاتِهِ بَطْنٌ أَيْ
 غَيْرُ مُتَوَقِّعٍ أَوْ مَدَّةَ مَسْحِهِ نَقَضَتْ أَوْ أَنَّ عَلَيْهِ
 فَائِتَةً تَجِبُ عَلَيْهِ إِذَا هُوَ أَدَّى صَلَاتَهُ لَوْ تَقَسَّدَ صَلَاتُهُ
 فِي الصَّلَاةِ ١٢ مَجْزًى ٢٢ قَوْلُهُ الْمَسْجِدُ - أَعْلَمُ
 أَنَّهُ قَدْ رُوِيَ فِي نَسْخِ نَوَائِزِ الْأَيْضَاءِ طَلْعًا لِيَمْدُ
 هَذَا مَا عَوَّرَتْهُ وَالْفَضْلُ الْوَسْطَانُ خُرُوجًا مِنْ
 الْخَلُوفِ ٢٢ فِي بَعْضِهَا ٢٢ الْفَضْلُ الْوَسْطَانُ
 فَقَطْ وَهَذَا مِمَّا لَا يَحْصُلُ فَإِنَّ السَّائِلَ طَلْعًا لِيَمْدُ
 فِيهَا بِنَاءُ الصَّلَاةِ فَمَا مَعْنَى الْفَضْلِ الْوَسْطَانِ
 فَلَعَلَّهَا مِنَ الشَّارِحِ وَوَقَعَ هَلْهَذَا سَهْوًا أَوْ سَهْوًا
 فَالْحَقِيقَةُ فِي الْمَقْنِ ١٢ مُحَمَّدٌ عَزَّازٌ عَلَى غَيْرِ
 هَيْ قَوْلُهُ غَيْرُ أَمَامِهِ لِيَتِمَّ فَتَحُ الْمُقْتَدِي

عَلَى الْمُقْتَدِي وَعَلَى غَيْرِ الْمُصَلِّي وَعَلَى الْمُصَلِّي وَحْدَهُ وَفَتَحَ الْأَمَامُ وَالْمُقْتَدِي عَلَى أَيْ شَخْصٍ كَانَ وَكُلُّ ذَلِكَ مُفْسِدٌ إِذَا قَصِدَ بِهِ التَّوَدُّعُ
 دُونَ الْفَتْحِ وَتَطْيِيرُهُ مَا لَوْ قِيلَ لَهُ مَا مَالِكٌ فَقَالَ الْخَبِيلُ وَالْبَغَالُ وَالْحَمِيرُ فَائْتَهُ بِنِيَّةٍ صَلَاتُهُ أَنْ أَرَادَ بِهِ جَوَابًا وَالْأَوَّلَانِ فَتَحَ عَلَى
 أَمَامِهِ لَوْ تَقَسَّدَ اسْتِحْثَانًا ١٢ زَيْلِي ٢٢ قَوْلُهُ وَالتَّكْبِيرُ - قَيْدٌ بِالتَّكْبِيرِ لَدُنْهُ لَوْ لَوِي بِقَلْبِهِ فَقَطْ لَا يَكُونُ قَاطِعًا لِلْأَوَّلِي وَأَخْرَجَ بِالصَّلَاةِ الْأُخْرَى
 وَأَخْرَجَ بِأُخْرَى مَا إِذَا كَانَتْ عَيْنُ الْأَوَّلِي مِثَالِ الْفُسَادِ كَالْمَنْفَرِ إِذَا لَوِي الْقِتَادُ وَعَكْسُهُ كَمَنْ انْقَلَبَ بِالتَّكْبِيرِ مِنْ فَرْضٍ إِلَى فَرْضٍ وَلَقَدْ وَعَكْسُهُ
 بِنِيَّةٍ ١٢ مَرْوُطٌ بِتَضَرُّعٍ ٢٢ قَوْلُهُ إِذَا - قَيْدٌ لِبَطْلَانِ الصَّلَاةِ فِي جَمِيعِ مَا ذَكَرَ مِنْ قَوْلِهِ وَرُؤْيَا مَتِمِّمٍ مَاءِ الْحَرِّ ١٢ مُحَمَّدٌ زَيْلِي عَلَى غَيْرِ ٢٢ قَوْلُهُ كَشْفُ
 الْأَمَامِ بِكَشْفِ الْعَوْرَةِ مَا لَمْ يَكُنْ رَجَعَ الْعَصْرُ مِنْهَا وَالْحَاصِلُ أَنَّ الْكَشْفَ الْكَثِيرَ فِي الزَّمَنِ الْكَثِيرَ مُضَرَّرٌ الْقَلِيلُ فِي الْقَلِيلِ غَيْرُ مُضَرٍّ كَالْكَثَرِ فِي الْقَلِيلِ
 وَالْقَلِيلِ فِي الْكَثَرِ ١٢ طَبَقَ يَوْمًا خَيْرٌ ٢٢ قَوْلُهُ وَمُسَابِقَةُ - كَمَا لَوْ رَكَعَ وَرَفَعَ رَأْسَهُ قَبْلَ الْأَمَامِ وَلَمْ يُعِدَّ مَعَهُ أَوْ لَبَدَةً وَسَلَمًا - وَادَّارَ لِيَمْدُ
 مَعَ الْأَمَامِ وَسَابِقَهُ بِالرُّكُوعِ وَالسُّجُودِ فِي كُلِّ الرُّكْعَاتِ فَقَبْلُ رُكْعَةٍ بِلَا قِرَاءَةٍ لَدُنْهُ لَوْ دَرَكْتُ أَوَّلَ صَلَاةِ الْأَمَامِ لَوَاقٍ وَهُوَ يُقْبِضُ قَبْلَ فِرَاقِ الْأَمَامِ
 وَقَدْ فَاتَتْهُ الرُّكْعَةُ الْأُولَى بِتَرْكِهِ مُتَابَعَةُ الْأَمَامِ فِي الرُّكُوعِ وَالسُّجُودِ فَيَكُونُ رُكُوعُهُ وَسُجُودُهُ فِي الثَّانِيَةِ قَضَاءً عَنِ الْأَوَّلَى وَفِي الثَّالِثَةِ عَنِ الثَّانِيَةِ
 وَفِي الرَّابِعَةِ عَنِ الثَّانِيَةِ فَيَقْضِي بَعْدَ رُكْعَةٍ بَعْدَ قِرَاءَةِ ١٢ مَجْزًى ٢٢ قَوْلُهُ الْمُسْبِقُ - بَانَ قَامَ الْمُسْبِقُ بَعْدَ مَا سَلَّمَ الْأَمَامُ وَقَبْلَ تَسْلِيمِهِ بَعْدَ قِيَامِ
 الْأَمَامِ قَدْ رَأَى التَّشَهُّدَ وَقَيْدَ الْمُسْبِقِ رُكْعَةً لِسُجُودَةٍ فَتَذَكَّرَ الْأَمَامُ سَهْوًا لِعَلَّهِ فَتَسَلَّمَ صَلَاتَهُ لَدُنْهُ أَقْتَدَى بَعْدَ وَجُودِ الْإِنْفِرَادِ
 وَوَجُوبِهِ فَتَقَسَّدَ صَلَاتَهُ - وَقَيْدٌ نَاقِيًا الْمُسْبِقُ بِكُوفِهِ بَعْدَ قِيَامِ الْأَمَامِ قَدْ رَأَى التَّشَهُّدَ لَدُنْهُ أَنْ كَانَ قَبْلَهُ لَمْ يَجِزْهُ لَدُنْ الْأَمَامِ لِقِي
 عَلَيْهِ فَوْضٌ لَوْ يَفْقَرُ بِهِ الْمُسْبِقُ فَتَقَسَّدَ صَلَاتَهُ ١٢ مَبْتَرَفٌ -

عَدَّ كَمَا إِذَا نَزَلَ مِنَ الْفَهْمِ مَا ظَنَّهُ وَمَا خَرَجَ مِنَ الْمَسْجِدِ فَتَقَسَّدَ صَلَاتَهُ ١٢ عَزَّ -

لله قوله وعُدَّ كمن صلى صلاة وجلس في آخر
وتذكر بعد ما تقدم قد التفتد انه ترك
سجدة صليوية في ركعة من هذه الصلاة فيجاء
ولم يعد الجولس الاخير فسد صلاته لانه
لو بعدت بالجولس الاخير والو بعد تمام الركعة
١٢ محمد اعزاز على غفرله لله قوله ثانيا اي
رجل صلى صلاة وادى ركنا من اركانها حال كونها
ثانئا ولم يركع بعد التنباه منه فسد صلاته
١٢ محمد اعزاز على غفرله لله قوله وثقهة
اي صلى مسجوق مع الومام فلما جلس الومام في الفقة
الاخيرة وانتهى فتهقهة مكان التسليم ففسد
صلاة المسجوق لوصلاة الومام اما نادر صلاة المسجوق
فلكون المفسد في وسط صلاته واما عدم فساده لوصلاة
الومام فلان المنافي وجد في اخر صلاته ١٢ محمد
اعزاز على غفرله

باب زلة القارئ

قال المحشى لما رأيت مسائل زلة القارئ من اهم ما يجب العلم بها والنااس
عنها غافلون ووجدت باقي الطحطاوي على المراقي اوفي ما في هذا البحث
الحققة بهذا الكتاب مراعاة لمن سلك طريق الهدى واجتنب سبل الهوى
ليكون واقيا من النيران ووسيلة الى الجنان ورجحانا في ميزان عند خفة الميزان
وعليه التكلان (قال)

زلة القارئ من اهم المسائل وهي مبنية على قواعد ناشئة من الاختلافات
تكميل لا كما توهم انه ليس له قاعدة شئ عليها فالوصل فيها عند الومام
ومحمد رحمهما الله تعالى تغيير المعنى تغييرا فاحشا وعند ملة الفساد ودعيل مطلقا
سواء كان اللفظ موجودا في القرآن او لم يكن وعند ابى يوسف رحمه الله ان كان اللفظ
نظير موجود في القرآن لا نفس مطلقا تغيير المعنى تغييرا فاحشا ولو كان لم يكن موجودا
في القرآن نفس مطلقا ولا يعتبر الومام اصلوا وحملوا الاختلاف في الخطأ والنيان اما
في العمد فتفسد به مطلقا بالاتفاق اذا كان مما يفسد الصلاة اما اذا كان شائعا
يفسد ولو تيمد ذلالت افادة ابن امير حاج وفي هذا الفصل مسائل (الاولى)
الخطأ في الدعوات ويدخل في

له قوله وعُدَّ كمن صلى صلاة وجلس في آخر
وتذكر بعد ما تقدم قد التفتد انه ترك
سجدة صليوية في ركعة من هذه الصلاة فيجاء
ولم يعد الجولس الاخير فسد صلاته لانه
لو بعدت بالجولس الاخير والو بعد تمام الركعة
١٢ محمد اعزاز على غفرله لله قوله ثانيا اي
رجل صلى صلاة وادى ركنا من اركانها حال كونها
ثانئا ولم يركع بعد التنباه منه فسد صلاته
١٢ محمد اعزاز على غفرله لله قوله وثقهة
اي صلى مسجوق مع الومام فلما جلس الومام في الفقة
الاخيرة وانتهى فتهقهة مكان التسليم ففسد
صلاة المسجوق لوصلاة الومام اما نادر صلاة المسجوق
فلكون المفسد في وسط صلاته واما عدم فساده لوصلاة
الومام فلان المنافي وجد في اخر صلاته ١٢ محمد
اعزاز على غفرله

له قوله زلة القارئ وذهب بعض العلماء
الى عدم الفساد بخطأ القارئ اصل ذكره
في القينة وحكى عن ابى القاسم الصفار ان الصلاة
اذا اجازت من وجده وفسدت من وجده يحكم
بالفساد احتياطا الوفي باب القرلة لانه
للناس فيها عموم البلوى ١٢ طحطاوي
على الدرر لله قوله تغيير وفي الضمير
قر في الصلاة بخطا فاحشا ثم اعدا وقوا صحتها
فصلواته جائزة قال ابو السعود ههنا
ليقتضى عدم فسادها بالخطأ في القرلة مطلقا
تغير المعنى امد كان للعلمة التي وقع بها

الخطأ مثل اول ١٢ طحطاوي على الله لله قوله للفساد لعل الشتر على الترتيب اي ان تغير المعنى بسبب زلة القارئ فسدت
الصلاة عندها والاول ولا يشترط كون اللفظ المقروء به موجودا في القرآن ١٢ محمد اعزاز على غفرله لله قوله سواء اعلم ان المسئلة على
ادبعة او جده اما ان يكون مثل اللفظ المقروء به زلة موجودا في القرآن او لو وكلهما على نوعين اما ان تغير المعنى تغييرا فاحشا
اولا فالاول كما اذا قرء وليس وذا الكفل مكان قوله تعالى وادريس وذا الكفل والثاني كما اذا قرء قل هو الله واحدا مكان قوله
تعالى احدا والثالث كما اذا قرء هذا النبأ مكان قوله هذا الغراب وكذا اذا قرء يوسى السائل باللام في اخوة مكان الزاء في
السائل والرابع كما اذا قرء قيا مين مكان قوا مين والمتبوع في عدم تغير المعنى كثيرا وجود المش في القرآن عند ابى يوسف
رحمه الله والموافقة في المعنى عند ١٢ محمد اعزاز على غفرله عه اي وقوع الزلل من القارئ في الصلاة ١٢ طحطاوي على الدرر

عنه الاول في التغير بالحركات ليشل حركات البينة كحس قوا ما مكان فتحها وفتح باع نعيد مكان منها فانها لا تفسد
حيث لم يغير المعنى ١٢ طحطاوي على الدرر

(فصل) لَوْ نَظَرَ الْمُصَلِّي إِلَى مَكْتُوبٍ فَهَمَّهُ أَوْ أَكَلَ مَا بَيْنَ
 قَرْنَانِ عَيْنَيْهِ ^{عَلَيْهِ السَّلَامُ} أَوْ مَرَّ فِي مَوْضِعٍ سَجْدَةٍ
 وَتَفَسَّدُ إِنْ أَثَرَ الْمَاءِ وَلَا تَفْسُدُ بِنَظَرِهِ إِلَى فَرْجِ الْمَطْلَقَةِ شَبُوهُ
 فِي تَقَرُّبِهِ ^{وَصَلِيَّةٌ} فِي الْمَخْتَارِ وَإِنْ شَبَّ بِهِ الرَّجْعَةُ (فصل) يَكْرَهُ لِلْمُصَلِّي
 فِي الْكَرَاهَاتِ ^{وَصَلِيَّةٌ} سَبْعَةٌ وَسَبْعُونَ شَيْئًا تَرَكُّ وَاجِبٌ أَوْ سُنَّةٌ عَمْدًا
 تَقَرُّبُهُ ^{أَوْ عَقْدُهَا} كَعِثَةِ بَثْوِهِ وَبَدَنِهِ وَقَلْبِ الْحَصَى إِلَى السُّجُودِ مَرَّةً وَفَرْقَعُهُ
 الْمَرْدِ بِالْعِثَةِ هَذَا بَيْنَ مِنْ أَفْعَالِ الصَّلَاةِ وَبَيْنَ حَصَاةٍ أَوْ مَرَّةٍ الصَّفَارِ ١٢ ط

انه موش مجنون وللذهب الصبحان الرضع الذي يكره المرن فيه هرا المولى في مسجد صغير من سجدة في سجدة ولو في الصحراء او في الغلابة ان كان اما المولى وكان يصل عليها بشرا ذاة اعضاء اما اعضاء الرأب
انه ينبغي لمن يصل في الصحراء ان يتخذ امامه سترة والخامس ان السجدة ان يتكون مقدارها ذراعا فصاعدا - السادس اختلفوا في مقدار غلظتها
الهداية وينبغي ان تكون في غلظ الاصبع - السابع ان من السترة عزمها ان امكن الثامن ان في استئثار منها عند تعزير عزمها اختلوعا فاختار في الهداية
انه لا عبوة بالقاء الا مع ان الستة القرعة العاشر ان الستة ان يجعلها على ثمانية عشران سترة الا ما تجري عن اصحابه الثاني عشر انه لا لباس بالمزور وراء
السترة - الثالث عشر انه اذا لم يجد ما يتخذ سترة فالخطيب بسنن والرابع عشر في بيان كيفية الخوض فنه من قال يخطيب يخطيب يخطيب يخطيب يخطيب يخطيب يخطيب
فكره في انه اذا اختار الخافس عشر والمزور ^{بين يديه} وهو بالوشاة او بالرس او بالعين او بالبعير السادس عشر ان ترك الدراء افضل السابع عشر انه
لا لباس بترك السترة اذا من المزور ولم يلبس الطريق ١٢ بجي ملخصا وبصرف ^{له} قوله ولا تقصد - اعلان الزجر اذا اطلق زوجته هادقا
صريحاً فالطلاق رجبى فله خيار الرجعة وان نظرا في فرجها بشهوة فتبت به الرجعة فحاصل الكلام ان المصلى لو نظر وهو في الصلاة الى افرج
امرأته المطلقة بالطلاق الرجبى ثبتت به الرجعة ولكن لا تقصد صلواته ١٢ محمد اعزاز على غفرله ^{له} قوله نكح - المكروه ضد الحبيب
وما كان النهي فيه ظني كراهية تعريضة الاوصاف وان لم يكن الدليل منه باطل كان مقبداً للمكروه الغير المجاز وفي تنزيهية ولكونه تنزيهاً
الى المحل اقرب والمكروه تعريضا الى المحرمه وتعاد الصلوة مع كونها صحيحة لترك واجب وجوباً وتعاد واستحباً بترك غيره ١٢ ^{له} قوله لا تقصد
قال به الدين الكثرى العيث لو افترض فيه - شرعاً والسنة ما لا عرض فيه اصله في الجوهرة العيث ما لا لذة فيه وما فيه لذة فهو اللعب
١٢ ط ^{له} قوله لا للجبور - اي لا يمكن من السجود التام اما ان لم يمكنه اصل السجود فيجب ١٢ ط ^{له} قوله فرقة - اي غمزها او دمه ها
حتى تصوت واما خارج الصلوة ففي القهستان في نكح خارج الصلوة عند كثيرين ١٢ موط .

الاصابع وتشبيكها والتخصر والالتفات بعنقه الاقفاً واقرأ
 ذلعيه تشبيك كفيه عنهما وصلوته في السراويل مع قدته على
 لبس القميص رد السلام بالاشارة والترتيل بلا عن وعقصر شعره
 والاعتجار وهو شد الرأس لمنديل وترك وسطها كشوفاً
 كف ثوبه وسدله والانداج فيه بحيث لا يخرج يديه و
 جعل الثوب تحت ابطه الايمن وطرح جانبيه على عاتقه
 الايسر والقراءة في غير حالة القيام اطالة الركعة الاولى في
 التطوع وتطويل الثانية على الاولى في جميع الصلوات وتكرار
 السورة في ركعة واحدة من الفرض وقراءة سورة فوق التي
 قرأها وفصله بسورة بين سورتين قرأها في ركعتين وشم طيب
 وترويضه بثوبه او مريحة مرة او مرتين وتحويل اصابع يديه
 او رجليه عن القبلة في السجود وغيرها وترك وضع اليدين على
 الركبتين في الركوع والتثاؤب وتقبض عينيه ورفعهما للسماء والتمطي و

اي قوله القصص وهو ان يضع يده على خاصرته
 وهي ما بين عظم راس الورك واسفل والاملاء
 ١٢ مروط ١٢ قوله الالتفات اعلم ان الالتفات
 ثلثة انواع مكره وهو ما ذكره مباح وهو ان
 ينظر بموضع عينيه يمنة ويسرة من غير ان يلوي
 عنقه وبطل وهو ان يحول صدره عن القبلة
 اذا وقف قد ادوركن مستديراً كما يحدث في البحر
 وهذا اذا كان من غير عذر ما به فلو تصدحهم
 بانه لوطن انهم احدث فاستدبر القبلة ثم لم
 استه لم يحد ولم يخرج من المسجد لا تبطل وفي
 الشرع والاولى ترك النوع الثاني لانه ينافي العبد
 بغير حاجة ١٢ ط ١٣ قوله والاقفاء هو ان
 يضع البيت على الارض وينصب ركبتيه ويضعهما
 الى صدره ويضع يديه على الارض ١٢ ط وروى
 وصلوته اعلم ان المستحب للرجل ان يصلي في
 اثواب ازرار قميص وعمامة والبراءة في قميص وخمار
 ومقنعة ١٢ مروط ١٣ قوله والترجم هو ما خال اثنين
 تحت الفخذين فصارت اربعة وليس بملك خارجها
 لانه يحل قعر النبي صلى الله عليه وسلم كان الترجم و
 كذا عمر بن الخطاب رضي الله عنه ١٢ مروط
 ١٤ قوله وعقصر هو شد على القفا والراس
 ثم اكرهه اذا فعله قبل الصلوة وصلى به على
 تلك الهيئة مطلقاً سواء تعمده للصلاة ام لا
 واما ما وقع شيئا من ذلك وهو في الصلوة ففسد
 صلواته لانه عمل كثير بالاجماع ١٢ مروط ١٥
 قوله وكف اي رفعه بين يديه او من خلفه اذا

اراد السجود قبل ان يجمع ثوبه ويشده في وسطه ١٢ مروط ١٥ قوله سدله هو في الشرع ارسال بدن لبس معتاد مثلاً يجعل الثوب على راسه وكففيه
 او كففيه فقط ويرسل جوابه من غير ان يضعهما هذا اذا كان بغير عذر ما بالبعد ركب وحرش يد فلا يكره ١٢ مروط بقصر ٩ قوله التطوع
 اما في الفرض فانه سنون اجماعاً في صلوة الفجر وكذا في غير صلوة الفجر عند محمد بن علي الفري ١٢ ط ملخصاً ١٥ قوله وقراءة كمن قرأ في الاولى سورة الواقعة
 وفي الثانية سورة لعل قال ابن مسعود رضي الله عنه من قرأ القرآن منكره فهو منكره و ما شرع لتعليم الاطفال الالتفات بالقبض على السور ١٢ مروط
 ١٦ قوله بسورة وقال بعضهم لا يسكر اذا كانت السورة طويلة كما لو كان بينهما سورتان قصيرتان ١٢ مروط ١٦ قوله مروحة بكسر الميم فتح الواو الة يحرك
 بها الريح ليتبرده عند اشتداد الحر يقال لها في الهندية بكها والجمه مروحة ١٢ مروط ١٧ قوله مرة هذا بناء منه على ان العمل الكثير ثلاث
 حركات والقليل دون ذلك والذي في الذخيرة انها تفقد بالمروحة وان لم يشكر بخلاف المروحة ١٢ ط ملخصاً ١٧ قوله وتقبض اي اطلقت وهو مقيد بعين
 مصلحة كما اذا غمضها الزية ما يمنع خشوعه فلا كراهة ١٢ مروط اعز اعز على عقوله ١٨ قوله والتمطي اي المذم وهو مديد له صدق العامة يظن
 بابل لانه عينا ١٢ ط ١٩ التثاؤب ادخال بعض الاصابع في بعضهما ١٢ مروط اعز عه سواء كان الى المرفقين او الى ١٢ ط.

من نسيب يتسح به من العرق وغيرها ١٢
 للحج هو جلب الروح بفتح الراء لنسيم الريح ١٢ مروط

ثَوْبٍ فِيهِ تَصَاوِيرٌ وَأَنْ يَكُونَ فَوْقَ رَأْسِهِ أَوْ خَلْفَهُ أَوْ بَيْنَ يَدَيْهِ أَوْ مَجْدًا
 صُورَةً إِلَّا أَنْ تَكُونَ صَغِيرَةً أَوْ مَقْطُوعَةً الرَّأْسِ أَوْ لِيُغِزَ ذِي بَطْنٍ وَأَنْ يَكُونَ
 بَيْنَ يَدَيْهِ تَنُورًا وَكَأَنَّهُ فِيهِ جَمْرٌ أَوْ قَوْمٌ نِيَامٌ وَمَسْحُ الْجَبْهَةِ مِنْ تَرْتِيبٍ
 لَا يَضُرُّهُ فِي خِلَالِ الصَّلَاةِ وَتَعْيِينَ سُكُوتٍ لَا يَقْرَأُ غَيْرَهَا إِلَّا لَيْسَ
 عَلَيْهِ أَوْ تَبَرُّكَ بِقِرَاءَةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَتَرَكَّ اتِّخَاذَ سِتْرَةٍ
 فِي حُلٍّ يَظُنُّ الْمُرُورَ فِيهِ بَيْنَ يَدَيْ الْمَصَلِّي : **فصل في**
اتخاذ السترة ودفع المارِّينَ يَدَيْ الْمَصَلِّي إِذَا ظَنَّ مُرُورَهُ
 لِيَسْتَحِبَّ لَهُ أَنْ يَغِزَّ سِتْرَةً تَكُونُ طُولُ ذِرَاعٍ فَصَاعِدًا فِي غِلْظِ
 الإِصْبَعِ وَالسِّنَّةِ أَنْ يَقْرُبَ مِنْهَا وَيَجْعَلَهَا عَلَى أَحَدِ حَاجِبَيْهِ لَا يُصَدُّهَا
 صَدْلٌ وَإِنْ لَمْ يَجِدْ مَا يُصْبِي فَلْيُحِطْ خَطًّا طَوِيلًا وَقَالَ ابْنُ الْعَرِضِ مِثْلُ الْهَلَالِ
 وَالْمُسْتَحَبُّ تَرَكُّ دَفْعِ الْيَدِ وَرُخْصٌ دَفْعُهُ بِالْإِشَارَةِ أَوْ بِالتَّسْبِيحِ وَكَرَاهَةُ الْجَمْعِ

لِأَمْرٍ قَوْلُهُ تَصَاوِيرٌ - أطلقها وهي متبدلة بكونها الذي
 دور دون تصاوير يظن في الزمان وتكون الكراهة ثابتة ولو
 كانت منقوشة أو منسوجة وما كان معروفاً من خشب
 أو ذهب أو فضة على صورة الشايفو صم دان كان
 من حجر فهو حرام وهذه الكراهة تحريمية ١٢ ط
 بحر بن زيادة ١٣ قَوْلُهُ وَأَنْ يَكُونَ - واشد الكراهة
 امامته ثم فركه ثم يمينه ثم يساره ثم خلفه
 ١٣ ط قَوْلُهُ صَغِيرَةً - ولو صلى ومعه درهم
 عليها تماثيل ملأه لباس به دون هذا يصغر
 عن البصر ١٢ ط قَوْلُهُ مَقْطُوعَةً - ولو نزل
 الكراهة بوضع نحو خط بين الرأس والجمجمة لونه مثل
 المطوق من الطيور مثل القطع طيلة نحو مغزاة أو نعمة
 أو غسله وهو الوجه كحجر الرأس بخلاف قطع اليدين
 والرجلين فإن الكراهة لا تنزل بذلك دون النساء
 قد تقطع أطرافه وهو حي كما في الفقرة وأما بهذا
 التعليل إن قطع الرأس ليس يفتدي سبل المراء جعلها
 على حالة لا تعيش معها مطلقاً ١٢ ط قَوْلُهُ قَوْمٌ
 نِيَامٌ - النيام جمع نائم كالقيام جمع قائم أي أو يكون
 بين يديه قوم نيام يخشى خوفاً ما يضحك أو يجمل
 أو يوقى أو يقابل وجهها أو فلا كراهة والظاهر أن
 الشخص الواحد عند مجي ما ذكرنا كذا لك ١٢ ط محمد
 اعز على غفرله ١٣ ط قَوْلُهُ سُكُوتٍ - أطلقها وهي

مقيدة بغير الفاحشة لأنها متينة وجوباً وكذا المسنون المعين . وقيل لطحاى الكراهة بما إذا اعتقد أن الصلوة لا تجوز بغيرها أما إذا لم يعتقد
 ذلك فلا كراهة ١٢ محمد اعز على غفرله ١٣ ط قَوْلُهُ السِتْرَةُ - هي بالضم في الأصل ما يستتر به مطلقاً ثم غلب على ما ينصب قدام المصلي ١٢ ط
 قَوْلُهُ - دفع - اعلما أن الكلام في هذه المسئلة في مواضع (أولها) أن مؤرثه لا يقطع الصلوة فهو عليه كذا لا يقطع الصلوة مؤرثه (وثاني) أن الله لم يوجب الصلوة على المارِّين
 يدى المصلي ما إذا علم من الزود وقت أربعين قال الراوى لا أدري قال أربعين عاماً أو شهر أو يوماً وقيل صرح من حديث أبي هريرة أن المراء أربعين
 سنة (والثالث) أن مقدار موضع يكره المراء فيه هو موضع السجود على ما قيل وهو ختار الشمس الدئمة السخى وشيخ الإسلام وقاضى خان
 قال فخر الإسلام إذا صلى راءياً ببصره إلى موضع سجوده فلم يقع عليه بصره أو يكره ومنهم من قد لا يمتد رصفين أو ثلثة . ومنهم من قد لا
 بثلثة أذرع ومنهم من قد لا بثلثة ومنهم من قد لا بأربعين - هذا إذا كان في الصحراء أما إذا كان في المسجد فيقبل لو ينبغي لوحدان بغير بينة ومن
 قبله المسجد وقيل يمر ما راء أربعين ذراعاً ١٢ ط عناية بتفسير ٩ ط قَوْلُهُ يَسْتَحِبُّ - ورد عن عمر بن الخطاب ما ينقص من صلواته ما صلى الاثنى عشر
 من الناس وعن ابن سفيان لا يقطع نصف صلاة المراء ربين يديه ١٢ ط ١٣ ط قَوْلُهُ لَا يُصَدُّ - أي لا يقابلة مستقياً مستقبلاً كان ميل
 عنه ١٢ ط ١٣ ط قَوْلُهُ فَلْيُحِطْ - منع جماعة من المتقدمين الخطأ لجازة التأخرون لأن السنة الأولى بالتتابع لما روى
 في السنن - عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال إن لم يكن معه عصا فليحط خطاً ١٢ ط .
 ع - اتخذ سترة أو لم يتخذها ١٢ ط .

١٤ قوله التصفيق صفق فلون يدي يده من
بياطن الراحة على الأخرى وصفق بين يديه صوت
بهما منبأ ١٣ اق ٢٤ قوله يوقاقل الحاصل
انه اذا قصد المزمعين يديه ان كان قريباً
منه يمكنه مد فمته بدين مشى اشار اليده او
ليرجع فليسبح فان لم يرجع دفعة مرة بلطف فان
لم يرجع تركه ولو يقاقله وان كان بعيداً عنه
ان شاء اشار اليده وان شاء سبح فقط واذا مزمعين
يديه ما دلتوتش فيه الاشارة كركه وقعه بجعله
او الصقته الى السرة كذا في العين على البخاري ١٢ ط
٣٤ قوله وما اي ما روي من قوله صلى الله
عليه وسلم اذا كان احدكم يصلي فلو يدع احد يمين
يديه واليد را ما استطاع فان ابى فليقلها لها
هو شيطان فهو مؤول بانة كان حوزة مقالتكم
في ابتداء الاسودم والعمل المنا في الصلوة كان مباً
فيها اذ ذاك وقد نسخ بقوله صلى الله عليه
وسلم ان في الصلوة لشغل ١٢ موطئ ٤٤
قوله شقه - اختلف في هذا اللفظ وعندى
المرء به ذيل القاء وقال بعض المحققين لعله شقه
بالضم والنشأ وربما قالوا بالكسوة ليد ما في
الصحيح وما في الفتاوى والنقوية من انه اذا
لبس شقة او فرجياً ولم يدخل يديه اختلفت
فيه والمختار انه لا يكره ١٢ محمد عز على غفله
٥٤ قوله ولو - انما اورد هذه المسئلة هكذا لان
من العلماء من كره هذا فقالوا اما السيف فانه آلة
الحرب وفي الحديث باس شدي فلو يلقى تحت يده في
مقام الذب عنها وقيل هو قول عمر رضي الله عنه

بنيهما وينفعه برفع الصوب للقراءة وتدفعه بالاشارة والتصفيق
اي المصلي ١٢ اي الرجل ١٢
بظهر صابغ اليمنى على صفحة كف اليسرى ولا ترفع صوتها لانه فتنة
ولا يقاقل الماز وما ورد به مؤول بانة كان والعمل مباح وقد
اي حانية ١٢
نسخة: افضل فيما لا يكره للمصلي لا يكره له شد الوسط
ولا تقلد بسيف ونحوه اذا الم شغل بحركته ولا عدم ادخال
يديه في فرجيه شقه على المختار ولا التوجه لمصحف او سيف
هو باس من خلفه ١٢
معلق او ظهر قاعد يتحدث او شتمع او سراج على الصحيح و
السجود على بساط فيه نصاب ولم يسجد عليها وقتل جية وعقبة
موصوف ١٢ اي تصاويف في ر ١٢
خاف اذا هما ولو يضربان انحراف عن القبلة في الاظهر ولا
المصلي ١٢ اي المصلي ١٢ وصليته ١٢
باس بنقض ثوبه كيلا يلتصق بجسده في الركوع ولا يسبح
قشانه ١٢ يقول ١٢
جهته من التراب والحشيش بعد الفراغ من الصلوة ولا قبل
الفراغ اذا ضره او شغله عن الصلوة ولا بالنظر بموق عينيه
اي المصلي ١٢ اي المصلي ١٢
من غير تحويل لوجه ولا باس بالصلوة على الفرش والبسط
اي لو لم يتحرك سست ١٢ جميع فرائض ١٢ جميع بساط ١٢

١٢ ما في استقبال المصحف فان فيه تشبهاً باهل الكتاب فانهم كانوا يفعلون ذلك بكتبهم قيل هو قول ابراهيم النخعي رحمه الله ولنا نقول
لا يفعلون ذلك عبادة لكن ليقروا منه في صلواتهم وذلك يكون مكرهاً عندنا ولو كان موضوعاً اما للمصلي فليس به باس فكذا اذا كان
معلقاً واما السيف فلما نزع منه آلة الحرب لكن الموضع موضع الحرب ولهذا سمي محارباً فليقت هو فيه ولوانا امرنا باخذ الوسيلة في صلوة الخوف قال الله
تعالى وليأخذوا بسلاحهم فاذا كان معلقاً بين يديه كان امكن من لفه اذا احتاج اليده فلو يوجب الكراهة وقد كانت العترة تحمل اما رسول الله
صلى الله عليه وسلم فكانت تركيز بين يديه فيصلي اليها وهي سلاح فبين يديه بالسلوس بين يديه المصلي ١٢ كفايه ٤٤ قوله شتمع - قال ابن
قتيبة في باب ما جاء فيه لقن ان استعمل الناس اضعفهما الشمع بالسكون والوجه فتح الميم ١٢ ط ٤٤ قوله خاف - قيد بالخوف لونه مع
الومن يكره العمل الكثير ١٢ موطئ ٤٤ قوله ولو - اي ولو باس بمسح التراب قبل الفراغ من الصلوة اذا ضره او شغله عن خشوع الصلوة مثل
العرق ١٢ م ٩٤ قوله بالنظر - والاولى تركه لغير حاجة لانه من تركه الودب بالنظر الى محل السجود ١٢ م -
ع ٤٤ ولو بزيادة على جهرة المصلي ١٢ م -
ع ٤٤ لا بالقرأة ولو بالتسبيح ١٢ م -

الْبُيُوتِ وَالْأَفْضَلُ الصَّلَاةُ عَلَى الْأَرْضِ أَوْ عَلَى مَا تَنَبَّهَ وَلَا بَأْسَ
بِمَنْ لَبَسَ ^{١٢} يَتَكَرَّرُ السُّورَةُ فِي الرَّكَعَتَيْنِ مِنَ النَّفْلِ

وَفَصْلٌ فِي مَا يُوجِبُ قَطْعَ الصَّلَاةِ وَمَا يَجِيزُهُ وَغَيْرُ ذَلِكَ يُجِبُ
قَطْعَ الصَّلَاةِ بِاسْتِغَاثَةِ مُلْهُوٍ بِالصَّلَاةِ أَوْ بِبَدَلٍ أَحَدٍ أَبَوِيٍّ يُجُوزُ
قَطْعُهَا بِسُرْقَةٍ مَا يَسَاوِي دَرَاهِمًا وَلَوْ لغيره ^{١٢} وَخَوْفٌ يُبْعَثُ عَلَى غَيْرِ
أَوْ خَوْفٌ تَرَدَّى أَعْمَى فِي بَيْرٍ وَخَوْفٌ وَأَذْخَانَتِ الْقَابِلَةُ تُؤْتِ
الْوَلَدَ وَالْأَفْلَادُ بَأْسَ بِتَأْخِيرِهَا الصَّلَاةَ وَتَقْبَلُ عَلَى الْوَلَدِ وَكَذَا

الْمَسَافِرُ إِذَا خَافَ مِنَ اللَّصُوصِ أَوْ قَطَاعِ الطَّرِيقِ جَازِلَةٌ تَأْخِيرُ
الْوَقِيَّةِ وَتَارَكَ الصَّلَاةَ عَمَلًا كَسَلًا يُضْرِبُ ضَرْبًا شَدِيدًا حَتَّى
بَسِيلٌ مِنْهُ الدَّمُ وَيُجْبَسُ حَتَّى يُصَلِّيَهَا وَكَذَا تَارَكَ صَوْمَ
رَمَضَانَ وَلَا يُقْتَلُ إِلَّا إِذَا جَمَعَ أَوْ اسْتَخَفَّ بِأَحَدِهَا

بَابُ الْوُتْرِ

الْوُتْرُ وَاجِبٌ وَهُوَ ثَلَاثُ رَكَعَاتٍ بِتَسْلِيمَةٍ وَيُقْرَأُ فِي كُلِّ رَكَعَةٍ مِنْهُ الْفَاوَسُورَةُ
وَيُجْلَسُ عَلَى رَأْسِ الْأَوَّلَيْنِ مِنْهُ يُقَصِّرُ عَلَى الشَّهَدِ وَلَا يَسْتَفْتِحُ
عِنْدَ قِيَامِهِ لِلثَّلَاثَةِ وَإِذَا فَرَغَ مِنْ قِرَاءَةِ السُّورَةِ
فِيهَا رَفَعَ يَدَيْهِ حِذَاءَ أُذُنَيْهِ ثُمَّ كَبَّرَ وَقَفَّتْ قَائِمًا

لِأَنَّ قَوْلَهُ بِاسْتِغَاثَةٍ كَمَا وَقَفْتُ بِهِ ظَاهِرٌ
أَوْ قَعُ فِي مَاءٍ أَوْ صَالَ عَلَيْهِ جِيرَانٌ فَاسْتِغَاثَ بِالْعَلَى
١٢ مَرَّةً قَوْلُهُ لَا أَيْ لَا يُجِبُ قَطْعَ الصَّلَاةِ بِبَدَلٍ
أَحَدٍ أَبَوِيٍّ مِنْ غَيْرِ اسْتِغَاثَةٍ لَوْ قَطَعَ الصَّلَاةَ
لَوْ جِئَ الْوَصْرُورَةُ وَقَالَ الطَّحَاوِيُّ هَذَا فِي الْغُرُفِ
وَأَنْ كَانَ فِي نَافِلَةٍ أَنْ عَلِمَ أَحَدُ الْبُيُوتِ اسْتِغَاثَ
الصَّلَاةَ وَنَادَا لَا يُجِيبُهُ وَأَنْ لَمْ يُعْلَمْ يُجِيبُهُ ١٢
٣ قَوْلُهُ خَوْفٌ أَيْ إِذَا خَافَ الْمَصْلِي أَنْ يَمُوتَ
مِنَ الْعِيَا يُتَرَدَّى فِي بَيْرٍ غَيْرِهَا جَازِلَةٌ قَطْعُ الصَّلَاةِ
وَهَذَا إِذَا لَمْ يَنْدُبْ عَلَى ظَنِّهِ سَقُوطُهُ وَإِذَا غَلَبَ
عَلَى ظَنِّهِ سَقُوطُهُ وَجِبَ قَطْعُ الصَّلَاةِ وَلَوْ كَانَتْ
فَرَضًا ١٢ مُحَمَّدٌ عَزَّازٌ عَلَى غَفْلَةٍ ٤ قَوْلُهُ وَإِذَا
وَهُوَ كَمَا إِذَا خَافَتْ الْقَابِلَةُ وَهِيَ الْمَرْأَةُ الَّتِي
يُقَالُ لَهَا دَائِدَةٌ تَتَلَقَّى الْوَلَدَ حَالِ خُرُوجِهِ مِنْ
بَطْنِ أُمِّهِ إِنْ غَلَبَ عَلَى ظَنِّهَا مَوْتَ الْوَلَدِ وَتَلَفَ
عَنْ مَوْتِهِ إِذَا مَدَّ بِتَرْكِهَا وَجِبَ عَلَيْهَا تَأْخِيرُ
الصَّلَاةِ عَنْ وَقْتِهَا وَقَطْعُهَا لَوْ كَانَتْ فِيهَا وَإِنْ لَمْ
يَنْدُبْ عَلَى ظَنِّهَا فَلَا بَأْسَ بِتَأْخِيرِهَا الصَّلَاةَ ١٢
٥ قَوْلُهُ وَالْوَلَدُ أَيْ وَإِنْ لَمْ تَحْفَظِ
الْقَابِلَةَ مَوْتَ الْوَلَدِ بَلْ غَلَبَ عَلَى
ظَنِّهَا مَوْتُهُ فَلَا بَأْسَ أَنْ أَخَّرْتَ الصَّلَاةَ
عَنْ وَقْتِهَا وَتَرْكْتَهَا رَأْسًا وَقَطْعْتَهَا هَامِدًا
١٢ مُحَمَّدٌ عَزَّازٌ عَلَى غَفْلَةٍ ٤ قَوْلُهُ وَلَا
أَيْ وَلَوْ يُقْتَلُ بِجُرْحٍ تَرْتَلِ الصَّلَاةَ وَالصَّوْمَ
مَعَ الْوَقْرِ بِفَرْضِيَّتِهِمَا إِذَا أَحَدُ الْفَتَاوَضَ
الصَّلَاةَ وَالصَّوْمَ لَوْنَاةً مَا كَانَ مَعْلُومًا مِنْ
الدِّينِ أَجْمَاعًا وَاسْتَخَفَّ بِأَحَدِهَا كَمَا لَوْ
أَخَّرَ الْفَطَارَ فِي نَهَارِ رَمَضَانَ بِلَا عَذَرٍ
تَهَادَرًا وَأَنْطَقَ بِمَا يَدُلُّ عَلَيْهِ فَيَكُونُ
حُكْمُهُ حُكْمُ الْمَرْتَدِ فَتُكْشَفُ شِبْهُةُ
وَيُجْبَسُ ثُمَّ يُقْتَلُ إِنْ أَصْرَ ١٢
ع ١٢ أَيْ يَجُوزُ قَطْعُهَا إِذَا خَافَتْ
وَالْوُجُوبَ عِنْدَ غَلْبَةِ الظَّنِّ بِمَوْتِ الْوَلَدِ

كَالْوُجُوبِ عِنْدَ غَلْبَةِ السَّقُوطِ ١٢ مُحَمَّدٌ عَزَّازٌ عَلَى غَفْلَةٍ .

قَبْلَ الرُّكُوعِ فِي جَمِيعِ السَّجَدِ وَلَا يَقْنُتُ فِي غَيْرِ الْوُتْرِ وَالْقُنُوتُ مَعْنَاهُ الدُّعَاءُ
 وَهُوَ أَنْ يَقُولَ اللَّهُمَّ أَنَا نَسْتَعِينُكَ وَنَسْتَهْدِيكَ وَنَسْتَغْفِرُكَ وَنَسْتَوْفِيكَ
 إِلَيْكَ وَنُؤْمِنُ بِكَ وَنَتَوَكَّلُ عَلَيْكَ وَنُشْنِي عَلَيْكَ الْخَيْرَ كُلَّهُ شُكْرًا
 وَلَا نَكْفُرُكَ وَنُخْلَعُ وَنَتْرُكُكَ مَنْ يَفْجُرُكَ اللَّهُمَّ أَيَّاكَ نَعْبُدُ لَكَ نُصَلِّي
 وَنُسَجِّدُ وَإِلَيْكَ نَسْعِي وَنُخْجِدُ نَجْوَ رَحْمَتِكَ وَنُخْشِي عَذَابَكَ
 عَدَايَاكَ الْجِدَّ بِالْكَفَّارِ لِمُحَمَّدٍ وَصَلَّى اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ وَالْإِلَهِ وَسَلَّمَ وَالْوَلِيِّ
 يَقْرَأُ الْقُنُوتَ كَالْإِمَامِ وَإِذَا شَرَعَ إِلَّا مَا مَرَى الدُّعَاءُ بَعْدَ مَا تَقَدَّمَ
 قَالَ أَبُو يَسْفَرٍ رَحِمَهُ اللَّهُ يَتَابَعُونَ وَيَقْرُونَ مَعَهُ وَقَالَ مُحَمَّدٌ لَا
 يَتَابَعُونَ وَلَكِنْ يُؤْمِنُونَ وَالِدُعَاءُ هُوَ هَذَا اللَّهُمَّ اهْدِنَا بَفَضْلِكَ
 فِيمَنْ هَدَيْتَ وَعَافِنَا فِيمَنْ عَافَيْتَ تَوَلَّيْنَا فِيمَنْ تَوَلَّيْتَ وَبَارَكْ لَنَا
 فِيمَا أَعْطَيْتَ وَقِنَا شَرَّ مَا قَضَيْتَ إِنَّكَ تَقْضِي وَلَا يُقْضَى عَلَيْكَ
 إِنَّهُ لَا يَزِيلُ مَنْ وَالَيْتَ وَلَا يُعْزِمُ مَنْ عَادَيْتَ تَبَارَكْتَ يَا تَعَالَى
 وَصَلَّى اللَّهُ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَالْإِلَهِ صَاحِبِهِ وَسَلَّمَ وَكُنْ لِحُسْنِ الْقُنُوتِ
 يَقُولُ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي ثَلَاثَ مَرَّاتٍ أَوْ بِنَا إِنَّا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةٌ وَفِي الْآخِرَةِ

أَيُّ قَوْلِهِ اللَّهُمَّ أَيُّ يَا اللَّهُ أَنَا نَسْتَعِينُكَ أَيُّ
 نَطْلُبُ مِنْكَ الدُّعَاءَ عَلَى طَاعَتِكَ وَلِتَشْهَدَ
 أَيُّ نَطْلُبُ مِنْكَ الْهَدَايَةَ لِمَا يَرْضَاكَ
 وَنَسْتَغْفِرُكَ نَطْلُبُ مِنْكَ سِتْرَ عِيَابِنَا
 فَتُدْفَعُ حُجَّتَانَا وَتُقْبَلَ إِلَيْكَ التَّوْبَةُ
 الرَّجُوعُ عَنِ الذَّنْبِ وَشَرْعًا نَدْعُو عَلَى
 مَا مَقُضِيَ مِنَ الذَّنْبِ وَالْوَقْدُ عِنْدَهُ فِي
 الْحَالِ وَالْعَزْمُ عَلَى تَرْكِ الْعُصْيَانِ فِي السَّاقِبِ
 تَعْظِيمًا لِمَرَاتِلِهِ تَعَالَى فَإِنْ تَلَقَّى بِهِ حَقُّ
 الْوُدِّ مِمَّا يَدْعُو مِنْ مَسَائِدِهِ وَارْتِثَانِهِ
 دَنُو مِنْ أَيُّ نَصَدِّقُ مَقْصِدِينَ يَتَقَلَّبُونَ
 نَاطِقِينَ بِلِسَانِنَا فَقُلْنَا إِنَّا نَارِيكَ وَبِجَاءِ
 مِنْ عِنْدِكَ لَمْ يَلْهَوْكَ وَكَتَبْتَ وَرُسُلَكَ وَبِأَيُّ
 الْوُجُوهِ بِالْقُدْرَةِ خَيْرُهُ وَشَرُّهُ وَتَرَكَلْ أَيُّ
 نَغْتَمُ عَلَيْكَ بِتَقْوِيَةِ أَمْرٍ نَا إِلَيْكَ لِعِزِّنا
 وَنُشْنِي عَلَيْكَ الْخَيْرَ كُلَّهُ أَيُّ نَدْحَكَ بَطْلُ
 خَيْرٍ مَقْرَبٍ بِجَمِيعِ الْأَنْكَافِ أَفْضَلُ لَوْ أَنَّكَ
 لَشَكَرَكَ بِصَرْفِ جَمِيعِ مَا أُنْعِمْتَ بِهِ مِنْ
 الْحُجَرِ إِلَى مَا خَلَقْتَهُ لِوَجْهِهِ وَلَا تَكْفُرُكَ
 أَيُّ لَا تُجِدُ نِعْمَةً لَكَ عَلَيْنَا وَلَا تُنِيفُهَا
 إِلَى غَيْرِكَ وَنُخْلَعُ بِشَرِّ حُرُوفِ الْعُطْفِ
 أَيُّ نَلْقَى وَنُطْرَحُ وَنُزِيلُ رِقَبَةَ الْكُفْرِ مِنْ
 اعْتِنَا قَنَاءَ رِقَبَةٍ كُلِّ مَا يَرْضَاكَ وَتَرَكُ
 أَيُّ نَفَارُكَ مِنْ لِيْفِكَ بِحَمْدِكَ نَعْمَتِكَ وَعِبَادَتِكَ
 غَيْرُكَ اللَّهُمَّ أَيَّاكَ نَعْبُدُ عَنِ الْمَشَاءِ
 تَخْصِيصُ لِدَاعَتِهِ بِالْعِبَادَةِ وَلَكَ نُصَلِّي أَزْوَدَ
 الصَّلَاةِ بِالذِّكْرِ لَشَرَفِهَا بِتَضْيِينِهَا جَمِيعِ
 الْعِبَادَاتِ وَتَخْصِيصُ بِهَا تَخْصِيصُ

أَذْهَابُ قُرْبٍ حَالَاتُ الْعَبْدِ مِنَ الرَّبِّ الْمَعْبُودِ وَإِلَيْكَ نَسْعِي وَهُوَ إِشَارَةٌ إِلَى قَوْلِهِ فِي الْحَدِيثِ حِكَايَةُ عِنْدَ
 تَعَالَى مِنْ أَنَا فِي سَبِيلِ آتِيَّتِهِ هَرُولَةٌ وَالْمَعْنَى تَجِدُ فِي الْعَمَلِ لِتَحْصِيلِ مَا يَقْرُبُنَا إِلَيْكَ وَنُخْجِدُ نَسْعِي فِي تَحْصِيلِ عِبَادَتِكَ تَعَبُّدًا
 نَرْجُو فِي رَحْمَتِكَ أَيْ دَوَامِهَا وَنُخْشِي عَذَابَكَ مَعَ اجْتِنَابِنَا مَا يَهْتَبِنَا عَنْهُ فَلَوْ أَنَّ مِنْ مَكْرِكَ فَضْلٌ بَيْنَ الرَّجَاءِ وَالْخَوْفِ أَنْ عَدَايَا الْجِدِّ أَيُّ
 الْحَقِّ بِالْكَفَّارِ مِلْحَقٌ لَوْ حَقَّ بِهِمْ ١٢ مِنْ مَخْضَلٍ ١٢ قَوْلُهُ عَافِنَا أَمْرٌ مِنَ الْعَافَاةِ أَيْ عَافِنَا الْعَافِيَةَ وَالْآخِرَةُ ضَمِيرُ الْمُتَكَلِّمِينَ ١٢ مُحَمَّدٌ عَزَّازٌ عَلَى
 غَفْلَةٍ ١٣ قَوْلُهُ وَمَنْ - التَّقْيِيدُ بِهِ لَيْسَ بِشَرْطٍ لِيُحْمَلَ مَنْ لَيْسَ يَعْرِفُ الدُّعَاءَ الْعُرُوفَ أَنْ يَقْتَصِرَ عَلَى وَاحِدٍ مِمَّا ذَكَرَ ١٢ ط
 ع ١٢ أَوَّلُ الْكَلِمَةِ وَأَرْوَاطُهَا ضَمِيرُ مَنْفَعَلٍ مَنْصُوبٍ وَوَسْطُهَا أَمْرٌ وَقِيْلَ ١٢ عَزْ
 ع ١٢ أَمْرٌ مِنْ تَوَلَّيْتَ الشَّيْءَ إِذَا اعْتَنَيْتَ بِهِ وَنَظَرْتَ فِيهِ بِالْمَصْلَحَةِ كَمَا يَنْظُرُ الْوَلِيُّ فِي حَالَةِ الْيَتِيمِ ١٢ م
 م ١٢ أَيُّ كُنْتَ مَوْلَا لَكَ ١٢

حَسَنَةً وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ أَوْ يَارَبِّ يَارَبِّ يَارَبِّ وَإِذَا اقْتَدَى بِهِ
يَقْنُتُ فِي الْحُجُومِ مَعَهُ فِي ثَنُوتِهِ سَاكِنًا فِي الْأَظْهَرِ يُرْسِلُ يَدَيْهِ
جَنْبِيهِ وَإِذَا نَسِيَ الْقُنُوتَ فِي الْوُتْرِ وَتَذَكَّرَهُ فِي الرُّكُوعِ أَوْ الرَّفْعِ
مِنْهُ لَا يَقْنُتُ لَوْ قَنَتَ بَعْدَ رَفْعِ رَأْسِهِ مِنَ الرُّكُوعِ لَا يُعِيدُ الرُّكُوعَ
وَيَسْجُدُ لِلسَّهْوِ لَوْ أَلِ الْقُنُوتَ عَنْ فَحْلِهِ الْأَوْصَلَى وَلَوْ رَكَعَ الْأَمَامُ
قَبْلَ فَرَغِ الْمُقْتَدَى مِنْ قِرَاءَةِ الْقُنُوتِ أَوْ قَبْلَ شُرُوعِهِ فِيهِ وَ
خَافَ قُوتَ الرُّكُوعِ تَابَعَ أَمَامَهُ وَلَوْ تَرَكَ الْإِمَامُ الْقُنُوتَ يَأْتِي
بِهِ الْمُوْتَرَّانُ أَمْلَنَهُ مُشَارَكَةً الْإِمَامِ فِي الرُّكُوعِ وَالْآتَابَعَةُ وَلَوْ
أَدْرَكَ الْإِمَامُ فِي رُكُوعِ الثَّالِثَةِ مِنَ الْوُتْرِ كَانَ مُدْكَ الْلِقْنُوتِ فَلَا
يَأْتِي بِهِ فِيمَا سَبَقَ بِهِ يُوْتَرُ بِجَمَاعَةٍ فِي رَمَضَانَ فَقَطُّ وَصَلُوتُهُ مَعَ
الْجَمَاعَةِ فِي رَمَضَانَ أَفْضَلُ مِنْ أَدَائِهِ مُنْفَرِدًا ^{استحبنا} الْآخِرَ اللَّيْلِ فِي
اخْتِيَارِ قَاضِي خَانَ قَالَ ^{خبر} هُوَ الصَّحِيحُ وَصَحَّ غَيْرُهُ خِلَافُهُ
فَصَلِّ فِي النَوَافِلِ سُنَّ سُنَّةٌ مُؤَكَّدَةٌ رَكْعَتَانِ قَبْلَ الْفَجْرِ

لِأَمْرٍ قَوْلُهُ لَا يُعِيدُ - ظَاهِرُهُ أَنَّهُ يَحْرُمُ عَلَيْهِ
إِعَادَتُهُ لِاتِّبَاعِهِ بِمَا لَيْسَ مِنَ الصَّلَاةِ وَفِي
شَرْحِ السَّيِّدِ مَرَادُهُ مِنْ عَدَاةِ الرُّكُوعِ أَنَّ
صَحَّةَ صَلَاتِهِمْ لَا تَتَوَقَّفُ عَلَى إِعَادَتِهِ وَلَيْسَ
الْمَرَادُ أَنَّهُ مَمْنُوعٌ مِنْ إِعَادَتِهِ أَهْلُ الظَّاهِرِ
مَا قَالُوا ط ٢ ص قَوْلُهُ وَخَافَ - وَإِنْ لَمْ يَخَفْ
فَوُتَ الْمَشَارَكَةُ فِي الرُّكُوعِ يَقْنُتُ جَمْعًا بَيْنَ الْجَمْعَيْنِ
١٢ م قَوْلُهُ فَلَا يَأْتِي - كَمَا لَوْ قَنَتَ الْمُسَبِّقُ
مَعَهُ فِي الثَّلَاثَةِ أَجْمَعًا أَنَّهُ لَا يَقْنُتُ مَرَّةً
آخَرَى فِي مَا يَقْنِضُهُ لَوْ أَنَّ غَيْرَ مَشْرُوعٍ ١٢ م
٤ ص قَوْلُهُ فَقَطُّ - قَالَ فِي الصَّلَاةِ عَلَيْهِ
الْجَمَاعَةُ الْمُسْلِمِينَ أَهْلُ قَالَ فِي الْقَنْتِ لَوْ أَنَّ لَفْظَ
وَجِبَهُ وَالْجَمْعُ فِي النَفْلِ فِي غَيْرِ رَمَضَانَ مَكْرُوهَةٌ
فَالْوَحْيُ طَاطَرُهَا فِيهِ وَفِي بَعْضِ الْحَوَاشِي قَالَ
بَعْضُهُمْ لَوْ صَلَّاهَا بِجَمَاعَةٍ فِي غَيْرِ رَمَضَانَ فَلَمْ يَكُنْ
وَعَدًا لِلْجَمَاعَةِ فِيهَا فِي غَيْرِ رَمَضَانَ لَيْسَ لَوْ أَنَّ
غَيْرَ مَشْرُوعٍ بَلْ بِإِعْتِبَارِ أَنَّهَا لَا تَسْتَحِبُّ تَأْخِيرَهَا
إِلَى وَقْتٍ تَتَغَيَّرُ فِيهِ الْجَمْعُ فَإِنْ صَحَّ هَذَا اقْتَرَحَ
فِي نَفْلِ الْوُجُوهِ ثُمَّ لَمْ يَجِدْ عَدَمَ كِلَاهُمَا الْجَمْعُ فِي الْوُتْرِ
فِي رَمَضَانَ اخْتَلَفُوا فِي الْأَوْضَلِ فِي فِتْنَةٍ قَاضِي
خَانَ الصَّحِيحُ أَنَّ الْجَمَاعَةَ أَفْضَلُ لَوْ أَنَّ لَهَا
جَازَتْ الْجَمَاعَةُ كَانَتْ أَفْضَلَ وَفِي الْبَهَائِيَةِ بَعْدَ
حِكَايَةِ هَذَا قَالَ وَاخْتَارَ عُلَمَاؤُنَا أَنْ يُؤْتَرَ فِي
مَنْزِلِهِ لَوْ جَمَاعَةً لَوْ أَنَّ الصَّحَابَةَ لَمْ يَجْعَلُوا
عَلَى الْوُتْرِ يَجْعَلُونَ فِي رَمَضَانَ كَمَا اجْتَمَعُوا عَلَى الْقِرَاءَةِ
لَوْ أَنَّ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ كَانَ يُزْمِعُهُ فِيهِ فِي رَمَضَانَ
وَالْبُيُوتِ كَعَبْدٍ كَانَ لَوْ أَنَّ مَعَهُ هَذَا

اختلفوا فعلى وانت علمت مما قد مناه في حديث ابن حبان في باب الوتر أنه صلى الله عليه وسلم كان أوثر بهم ثريين العذر في تأخيرها عن مثل ما صنع فيها مضى فكما أن فعله الجماعة بالنفل ثريين العذر في تركها واجب سنتها فيه فكذا ترك الوتر بجماعة لأن الجارى فيه مثل الجارى في النفل بعينه وكذا ما قلناه من نقل الخلفاء يعين ذلك فدل من تأخر عن الجماعة فيه يجب أن يصلى آخر الليل فإنه أفضل مما قالوا والى بنا موعودنا من النفل وأعلم قوله صلى الله عليه وسلم وأجعلوا آخر صلواتكم بالليل وسترا فآخر ذلك والجماعة فيه إذ ذلك معتدرة فلا يدل ذلك على أن الأفضل فيه ترك الجماعة لمن أحب أن يوتر أول الليل كما يطليه اهدق جواب هؤلاء ١٢ ص قَوْلُهُ النَوَافِلُ عِبَادَةٌ بِالْوُتْرِ دُونَ السُّنَنِ لَوْنِ النَفْلِ أَعْمُ مِنْ سُنَّةِ نَافِلَةٍ وَلَوْ عَكْسَ - وَالنَفْلُ فِي الشَّرْعِ فَعَلٌ مَا لَيْسَ بِفَرَضٍ وَلَوْ أَجِبَ وَلَوْ مَسْنُونٌ مِنَ الْعِبَادَةِ وَالسُّنَّةُ فِي الشَّرْعِيَّةِ الطَّرِيقَةُ الْمَسْلُوكَةُ فِي الدِّينِ مِنْ غَيْرِ افْتِرَاضٍ وَلَوْ وَجِبَ ١٢ م مُلَخَّصًا.

عَمَّا لَوْ أَنَّ الرُّكُوعَ الَّذِي تَذَكَّرَهُ فِيهِ لَوْ لَعِبِدَ الرَّفْعَ مِنْهُ وَلَيْسَ جَدُّ لِلسَّهْوِ ١٢ م

عَمَّا أَى الرُّكْعَةِ الثَّلَاثَةِ ١٢ .

وَرَكْعَتَانِ بَعْدَ الظُّهْرِ بَعْدَ الْمَغْرِبِ بَعْدَ الْعِشَاءِ وَارْبَعٌ قَبْلَ الظُّهْرِ
 قَبْلَ الْجُمُعَةِ وَبَعْدَ هَاتِسَلِيمَةٍ وَنَدْبٍ اَرْبَعٌ قَبْلَ الْعَصْرِ الْعِشَاءُ وَ
 بَعْدَهُ وَسِتٌّ بَعْدَ الْمَغْرِبِ يَقْتَصِرُ فِي الْجُلُوسِ الْاَوَّلِ مِنَ الرَّابِعَةِ
 الْمُوَكَّدَةِ عَلَى الشَّهْدِ وَلَا يَأْتِي فِي الثَّلَاثَةِ بِدُءَاءِ الْاِسْتِقْبَاحِ
 بِخِلَافِ الْمُنْدُوبَةِ وَادَّأَصَلَّى ثَافِلَةً أَكْثَرُ مِنْ رَكْعَتَيْنِ وَلَمْ يَجْلِسْ
 إِلَّا فِي إِخْرَاهَا صَحَّ اسْتِحْسَانًا لِأَنَّهَا صَارَتْ صَلَوةً وَاحِدَةً وَفِيهَا
 الْفَرَضُ الْجُلُوسُ إِخْرَاهَا وَكُرَّةُ الزِّيَادَةِ عَلَى اَرْبَعٍ بِتَسْلِيمَةٍ فِي النَّهَارِ
 وَعَلَى ثَمَانٍ لَيْلًا وَلَا فَضْلُ فِيهِمَا رِبَاعٌ عِنْدَ إِي حَبِيقَةٍ وَعِنْدَهَا
 الْأَفْضَلُ فِي اللَّيْلِ مِثْلِي مِثْلِي وَبِهِ يَقْتَضِي صَلَوةُ اللَّيْلِ أَفْضَلُ
 مِنْ صَلَوةِ النَّهَارِ وَطَوَّلُ الْقِيَامِ أَحَبُّ مِنْ كَثَرَةِ السُّجُودِ
 أَفْضَلُ فِي تَحِيَّةِ الْمَسْجِدِ صَلَوةُ الضُّحَى وَاحْيَاءُ اللَّيْلِ سَبْعٌ
 تَحِيَّةُ الْمَسْجِدِ بِرَكْعَتَيْنِ قَبْلَ الْجُلُوسِ وَأَدَاءُ الْفَرَضِ يَنْوِبُ عَنْهَا وَ
 كُلُّ صَلَوةٍ أَدَّاهَا عِنْدَ الدُّخُولِ بِلَا نِيَّةٍ تَحِيَّةٌ وَنَدْبٌ لَكِعْتَانِ بَعْدَ
 الْوُضُوءِ قَبْلَ جَفَافِهِ وَارْبَعٌ فُضَاءَةً فِي الضُّحَى وَنَدْبٌ صَلَوةُ اللَّيْلِ وَ
 خُتْبُ شَدْنِ ١٢

أَلَيْسَ قَوْلُهُ لَمَّا ظَهَرَ - وَيَنْدُبَانِ يَضْلِيهِمَا
 رَكْعَتَيْنِ فَتَصِيرُ اَرْبَعًا وَهُوَ غَيْرُ اَنْ شَاءَ جَعَلَهَا اَبْلَغُ
 وَاحِدٌ اَنْ شَاءَ جَعَلَهَا اَبْلَغُ مِنْ ١٢ مَوْط ٢
 قَوْلُهُ وَبَعْدَ الْمَغْرِبِ - وَلَيْسَتْ حَبَانِ بِطِيلِ الْقِرْلَةِ فِي
 سِتَّةِ الْمَغْرِبِ ١٢ مَوْط ٣ قَوْلُهُ قَبْلَ - قَالَ فِي الْبَحْرِ
 وَيَقْرَأُ فِي كُلِّ رَكْعَةٍ نَحْوًا مِنْ عَشْرِ آيَاتٍ وَكَذَا فِي
 الْاَوَّلِ بَعْدَ الْعِشَاءِ ١٢ ط ٤ قَوْلُهُ بِخِلَافِ
 فَيَسْتَقْتَضِي وَيَقْعُودُ وَيَصِلُ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ فِي اَبْتَدَأَ كُلَّ شَقْعٍ مِنْهَا ١٢ مَوْط ٥ قَوْلُهُ
 وَأَنَا اِي وَادَّأَصَلَّى ثَافِلَةً أَكْثَرُ مِنْ رَكْعَتَيْنِ وَارْبَعٍ
 وَانْتَهَا وَلَمْ يَجْلِسْ اِلَّا فِي إِخْرَاهَا فَاقْيَاسُ فَمَادَهَا
 وَبِهِ قَالَ زُفَرِيُّ هُوَ دَوَائِبُ عَنْ مُحَمَّدٍ فِي
 الْاِسْتِحْسَانِ لَا تَقْدَسُ وَهُوَ قَوْلُهُ مَحْرُوفَةٌ لَكِعْتَانِ
 لَدُنْهَا صَارَتْ صَلَوةً وَاحِدَةً لَوْنِ التَّقْوَعِ كَمَا شَرَعَ
 رَكْعَتَيْنِ شَرَعَ اَرْبَعًا اَيْضًا وَفِيهَا الْفَرَضُ الْجُلُوسُ
 الْاِخْرَاهَا لَدُنْهَا صَارَتْ مِنْ ذَوَاتِ الْاَوَّلِ وَيَجِبُ
 تَرْكُ الْعُقُودِ عَلَى الرَكْعَتَيْنِ سَاهِيًا بِالسُّجُودِ يَجِبُ
 الْعَوْدُ إِلَيْهِ بِتَذْكَرَةِ بَعْدَ الْقِيَامِ مَا لَمْ يَجْعَدْ
 ١٢ مَوْط ٦ قَوْلُهُ وَعِنْدَهَا - اِي وَعِنْدَ أَبِي بَرْقٍ
 وَمُحَمَّدٍ الْاَفْضَلُ فِي النَّهَارِ كَمَا قَالَ الْاَوَامُ وَفِي
 اللَّيْلِ مِثْلِي مِثْلِي ١٢ مَوْط ٧ قَوْلُهُ تَحِيَّةٌ اِي تَحِيَّةُ
 رَبِّ الْمَسْجِدِ لَوْنِ التَّحِيَّةِ اِنَّمَا تَكُونُ لِمَا صَاحِبِ
 الْمَكَانِ وَلَوْلَا كَانَ كَمَا قِيلَ لَمْ يَكُنْ حَاجِيًا بِرُكْعَتِهِ وَ
 مِنْ طَالِبٍ دِيدَارِهِ اَوْ خَاسِدٍ هِيَ جَوِيدُ
 مِنْ صَاحِبِهَا خَاسِدُ ١٢ ط بِزِيَادَةِ ٤ مَوْط ٨ قَوْلُهُ
 الْمَسْجِدِ - وَلَيْسَتْ مِثْلِي مِنْهُ الْمَسْجِدُ الْحَوَامِ اِنْ
 تَحِيَّتُهُ الطَّوَاتُ وَصَرَّحَ الْمَدْعَى بِانْ مِنْ
 دَخَلَ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ لَا يَتَنَفَّلُ بِتَحِيَّتِهِ لَوْنِ
 تَحِيَّةِ هَذَا الْمَسْجِدِ الشَّرِيفِ هُوَ الطَّوَاتُ

لَمِنْ عَلَيْهِ طَوَاتُ اَوْ ارَادَهُ بِخِلَافٍ مِنْ لَمْ يَرِدْ اَوْ ارَادَ اَنْ يَجْلِسَ فَلَوْ يَجْلِسُ حَتَّى يَصِلَ رَكْعَتَيْنِ ١٢ ط ٩ قَوْلُهُ الضُّحَى - وَابْتَدَأَ مِنْ اِرْتِفَاعِ
 الشَّمْسِ اِلَى قَبْلِ زَوَالِهَا وَوَقْتُهَا الْمُخْتَارُ اِذَا مَضَى رَجْعُ النَّهَارِ ١٢ مَوْط ١٠ قَوْلُهُ صَلَوةٌ - اَقْلَ مَا يَنْبَغِي اَنْ يَتَنَفَّلَ بِاللَّيْلِ ثَمَانِ رَكْعَتٍ
 وَفَضْلُهَا اَوْ يَحْصِرُ - وَالَّذِي فِي الْحَادِي الْقَدْسِيَّ اَقْلَهُ رَكْعَتَانِ وَكَثْرُهُ ثَمَانِ ١٢ مَوْط.

ع ١ اِي وَرَكْعَتَانِ بَعْدَ الْعِشَاءِ ١٢ م.

ع ٢ وَهِيَ الَّتِي قَبْلَ الظُّهْرِ وَالْجُمُعَةِ وَبَعْدَهَا ١٢ م.

س ١ اِي الرِّبَاعِيَّاتِ الْمُنْدُوبَةِ ١٢.

ل ١ اِي وَكَذَا اِيَنْوِبُ عَنْهَا كُلُّ صَلَوةٍ الْغَرِ ١٢.

صَلَاةُ الْإِسْتِخَارَةِ وَصَلَاةُ الْحَاجَةِ وَنَدَبُ أَحْيَاءِ لَيْلَى الْعَشْرِ
الْآخِرِينَ مِنْ رَمَضَانَ وَأَحْيَاءِ لَيْلَتِي الْعِيدِ وَلَيْلَى عَشْرِ ذِي الْحِجَّةِ وَ
لَيْلَةِ النِّصْفِ مِنْ شَعْبَانَ وَكَرَّةُ الْاجْتِمَاعِ عَلَى أَحْيَاءِ لَيْلَةٍ مِنْ هَذِهِ
اللَّيَالِي فِي الْمَسَاجِدِ: ^{المستقدم ذكرها ١٢ ما رواه غيره ١٢} فُصِّلَ فِي صَلَاةِ النَّفْلِ جَاسًا وَالصَّلَاةِ
عَلَى الدَّابَّةِ أَيْ جُوزِ النَّفْلِ قَاعِدًا مَعَ الْقُدْرَةِ عَلَى الْقِيَامِ لَكِنْ
لَهُ نِصْفُ أَجْرِ الْقَائِمِ الْأَمِينِ عُنْدَ رُوَيْقَعْدُ كَالْمُشْهَدِ فِي الْخِتَارِ
وَجَازَاتِمَا مَعَهُ قَاعِدٌ بَعْدَ افْتِتَاحِهِ قَائِمًا بِإِذْكَرَاهَةٍ عَلَى الْوَصِيحِ
وَيَتَنَقَّلُ رَاكِبًا خَارِجَ الْمِصْرِ مِيًّا إِلَى أَيْ جِهَةٍ تَوَجَّهَتْ دَابَّتُهُ

له قوله صلاة الاستخارة - وقد انصحت
 السنة عن بيانها قال جابر رضي الله عنه كان
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يعلمنا الاستخارة
 في الأمر كلها كما يعلمنا السورة من القرآن يقول
 إذا همم أحدكم بالأمر فليركع ركعتين من غير
 الفريضة ثم ليقل اللهم اني استخيرك بعلمك
 واستقدرتك بقدرتك وأسألك من فضلك العظيم فانك تقدر ولا أقدر وتعلم
 ولا أعلم وأنت علام الغيوب اللهم ان كنت
 تعلم ان هذا الأمر خير لي في ديني ومعاشي وقآ
 امرئ او قال عاجل امرئ واجله فاقدر له
 وليسر لي ثم بارك لي فيه وان كنت تعلم ان
 هذا الأمر شر لي في ديني ومعاشي وعاقبة امرئ
 او قال عاجل امرئ واجله فاصرفه عني واصرف
 عنه واقدر لي الخير حيث كان ثم رضني
 به قال ويسمى حاجته رواه الجماعة الا

ويستحب ان يجعم بين الاثنين فيقول وعافيه امرئ وعاجله واولاده والاستخارة في الحرب والجهاد وجميع أبواب الخير
 تحمل على تعيين الوقت لنفس الفعل وإذا استخار مضى لما ينشرح صدره وينبغي ان يكرها سبع مرات - ويقرأ في الأولى بالكاثرين وفي الثانية
 بالادخل من ١٢ موطأ قوله الحاجة - وهي ركعتان عن عبد الله بن ابي اوفى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من كانت له
 حاجة الى الله تعالى الى احد من بني آدم فليستوضأ وليحسن الوضوء ثم يصلي ركعتين ثم يقرأ على الله تعالى وليلص على النبي صلى الله عليه وسلم
 ثم ليقل لا اله الا الله العليهم الكريم سبحانه الله رب العرش العظيم الحمد لله رب العالمين اسألك من حاجيات رحمتك وعزائم
 مغفرتك والنيمة من كل بر والسوامة من كل شر ثم تدعى ذنباً او غفرتة واولهما الا فرجة ولا حاجة لك فيها رضا او قضيتها
 يا ارحم الراحمين ١٢ م قوله النفل - انما عبر به ليشمل السنن المؤكدة وغيرها ١٢ م قوله الو - اي اذا همم قالوا هذا فحق
 القادر اما العاجز من عذر فصلوته بالوصياء افضل من صلاة القائم الراكم الساجد لونه جهد المقل والواجب منعقد على ان
 صلاة القاعد بعد مساوية لصلاة القائم في الوجز ١٢ م قوله كالمشهد - اي اذا لم يكن به عذر فيفتقرش رجله اليسرى ويجلس عليها
 وينصب يمينه وفيه اشارة الى انه لو ينعن يمينه على يساره تحت سترته لكن مترج في كتاب سيا ستالدين والدين بانه يضع يمينه فيشتر
 قولهم ان القدر كافيا ١٢ موطأ قوله في المختار - وذكر شيخ الاسلام والفضل له ان يقعد في موضع القيام معتدلاً ١٢ م قوله وجازي
 ان شرع الرجل في النفل وهو قائم ثم قد في الركعة الأولى او الثانية جازله ١٢ محمد اعزاز على غفرله ١٢ م قوله على الوصي - واختار صاحب الهداية
 الكهانة اذا كان من غيرة كالاعياء والكتب ١٢ ط ٩ قوله خارج - يعني خارج العرمان ليشمل خارج القرية والواجبة به محل اذا دخله مسافر
 قصر الفرض وسأف اذا كان مسافراً واخرج للحاجة في بعض النواحي ١٢ م قوله مؤمناً - فلو سجد على سرجه او على شئ وضع عنده يكون عبثاً
 لافاشة فيه فيكره ولو تقصد لاسه ايما وزيادة اللهم الا ان يكون ذلك الشئ نجساً فتفسد الاتصال بالنجاسة به ١٢ ط ١١ قوله
 توجهت - اشار به الى انه اذا صلى الى غير ما توجهت به دابته لا يجوز لعدم الضرورة الى ذلك - وفي لوحيد الضمير في قوله موميماً
 وقوله به اشارة الى ان الصلاة على الدابة لا تصح بالجماعة فان فعلوا ففصلوا الا ما مر صريحة وصلاة القوم فاسدة ١٢ ط بحذف

ع ١٢ اي اتمام القادر ففعله ١٢

ع ١٢ اي جازله النفل بل ندب له ١٢ م -

له قوله وبني. اي اذا افتتم التطوع راكباً
ثم نزل بيني وبينك ركوبه اي اذا افتتح ناز
ثم ركب ١٢ محمد اعزاز على غفرله ١٢ قوله
وان اي وان كان الاتكاء بغير عنك في الاظهر
لو ساعة الادب بخلاف القوم يجبر عن راحة
فانسد لو كراهة فيده على الوصم ١٢ موط ٣
قوله ولو يمين - اى على رجل على دابة عليها
نجاسة قليلة كانت او كثيرة وسواء كانت في
سرجها او في ركايبها تصح صلواته ولا تقهر هذا
النجاسة صحتها قال في العناية لئن الركوب الجوى
اذا سقط مع كونهما ركبين فلا ينقطع طهارة المكان
وهو شرط اولي وفيه نظر لئن لم يندرج جوارته بلاد
ومطر ولا يلزم من سقوط الشيء خلف سقوط ما
خلف له فكان ما قال محمد بن مقاتل والوجه
الكبير اذا كانت النجاسة في موضع الجلوس والركاب
اكثر من قدر الدبر لا ينجس الصلوة وهو القياس
اعتباراً للصلوة على الدابة بالصلوة على الارض
وان كان عامة المشايخ على الجواز للضرورة ١٢ محمد
اعزاز على غفرله ١٢ قوله وما انكلم على حدث
مضاف اي ولو يصح قضاء فعل اسد بعد ما شرع
فيه ١٢ محمد اعزاز على غفرله ١٢ قوله تليت
اي لو يصح اداء سجدة تليت ايها حال كون
التالي على الارض ثم ركب الدابة - احتراز به عما
اذ تليت اية السجدة حال كون التالي على الدابة
فانها تصح عليها ١٢ محمد اعزاز على غفرله ١٢
قوله للضرورة - قال في الخدمة اما صلوة الفرض

وله بني بنزوله لا يركوبه ولو كان بالنوافل الدابة وعن البيهقي
رحمه الله تعالى انه ينزل لسنة الفجر لا لها الك من غيرها
وجاز للتطوع الاتكاء على شيء ان تعبد بلا كراهة وان كان بغير
عن ركوة في الاظهر لاساءة الادب لا ينعى صحة الصلوة على
الدابة نجاسة عليها ولو كانت في السرج والركابين على الوصم
ولا تصح صلوة الماشي بالاجماع - اي اجماع ائمتنا ١٢
فصل في صلوة الفرض والواجب على الدابة
لو يصح على الدابة صلوة الفرائض والواجبات كالوتر والمنذور
ما شرع فيه فلهذا فاسده ولا صلوة الجنازة وسجدة تليت
ايتهما على الارض الا لضرورة كخوف لص على نفسه او ابته او
ثيابه لو نزل وخوف سبيل وطريق المكان وجموع الدابة وعند مجلد
من يركبه لعجزه والصلوة في المحمل على الدابة كالصلوة عليها سواء
كانت سائرة او واقفة ولو جعل تحت المحمل خشب حتى بقي قوارير

على الدابة بالعدو فجازة فيقف عليها اي مستقبلاً القبلة ويصل بالديار ان امكنه الايقاف الدابة فان لم يمكنه صلى ايما توجهت ولو
مستبراً للقبلة ١٢ ط كى قوله وطعن - اي كوجوطين في المكان ينبغي فيه الوجه او يخطه ويتلف ما يسط عليه اما مجزئ ندوة فلو يبيح ذلك
والذي لا دابة له يصلق تائماً في الطين بالديار ١٢ محمد بن ٨ قوله وجموع - اي اذا اخاف الركاب جموع الدابة ان نزل عنها
ولم يجد من يركبه عليها جازله الصلوة عليها بالاتفاق ولو تكرر منه العادة بنزل العدو ١٢ محمد اعزاز على غفرله ٩ قوله
وعدم - اي اذا لم يجد الركاب على الدابة من يركبه على دابته ان نزل منها لنفسه عاجزة عن الركوب عليها
من غير اعانة احد فله اداء ما ذكر من قبل هذا من صلوة الفرض والواجبات وغيرها ١٢ محمد اعزاز على غفرله
ع اي لو يجوز له البناء بعد ركوبه على امضى من صلواته ناز ١٢ م .

إِلَى الْأَرْضِ كَانَ مِنْزِلَةُ الْأَرْضِ فَتَصَحُّ الْفَرِيضَةُ فِيهِ قَائِمًا
فصل في الصلوة في السفينة ^{١٢} صلوة الفرض فيها
وهي جارية قاعداً أبلعد رصيحته عند ابني حيفة بالركوع
والسجود وقالوا لا تصح إلا من عذر وهو الأظهر والعذر
كدوران الرأس وعدم القدرة على الخروج ولا تجوز فيها
بالإيماء اتفاقاً والمرحوظ في تحريكها الريح شديد
كالسائرة والأفكالواقفة على الأصح وإن كانت فريضة بالشط
لا تجزئ صلوة قاعداً بالأجماع فإن صلى قائماً وكان شيء من السفينة على
قرار الأرض صححت الصلوة والأفلا تصح على المختار إلا إذا لم
يكنه الخروج ويتوجه المصلي فيها إلى القبلة عند افتتاح الصلوة
وكلما استدارت عنها يتوجه إليها في خلال الصلوة حتى يتمها
فصل في التراويح التراويح سنة للرجال النساء
وصلواتها بالجماعة سنة كفاية ووقتها

لص قوله والمرحطة - أي السفينة التي ربطت
في بحر البحر بالمراسي والمحال ومم ذلك
تحركها الريح تحريكاً شديداً أي كالسفن المرساة
بما عرفتة النفا من الحكم والخدوف ١٢ محمد
عزاز على غفرله ٢ في قوله وال - أي وإن لم تحرك
السفينة المربوطة الريح تحريكاً شديداً يعني
كالسفينة الواقفة بالشط وحكم الواقفة كما
بيئنا بعن ١٢ محمد عزاز على غفرله ٣ في قوله
فان - أي فإن صلى في السفينة المربوطة بالشط قائماً
وكان شيء من السفينة على قرار الأرض صححت الصلوة
بمنزلة الصلوة على السرب ١٢ في قوله وال -
أي وإن لم يستقر منها شيء على الأرض فلا تصح
الصلوة فيها ١٢ في قوله على - وظاهر الآية
والنهاية جواز الصلوة في المربوطة بالشط قائماً
مطلقاً أي سواء استقرت أو لا ١٢ في قوله
مستقبلاً - ولو ترك الاستقبال أو تجزئ به في
قوله جميعاً ١٢ في قوله فصل - بيان لصلوة
التراويح وإنما لم يذكرها مع السنن المؤكدة قبل
النوافل المطلقة لكونها شعبة واختصاصها
بحكم من بين سائر السنن والنوافل وهو الوجه
بجماعة ١٢ في قوله التراويح - جمعة تروية
هي في الأصل مصدق بمعنى الاستراحة سميت
به الدور ربع ركعات المختصر لاستلزامها استراحة
بعد ما هو السنة فيها ١٢ في قوله
سنة - فإن قلت صرح الشيخ بسنة التراويح
وذهب القدرى إلى استحبابها فكيف التوفيق

فلم يقل قال القدرى يستحب أن يجتمع الناس وهو يدل على أن الاجتماع مستحب وليس فيه دلالة على أن التراويح مستحبة وإلى هذا
ذهب بعضهم فقال التراويح سنة والاجتماع مستحب ١٢ عن قوله بالجماعة - أطلق المصنف في الجملة ولم يقيد بها بالمسجد لما في تكافؤ
والصحيح أن الجملة في بيت فضيلة والجمعة في المسجد فضيلة أخرى فهو جاز لأحدى الفضيلتين وترك الفضيلة الأخرى ١٢ في قوله
قوله كفاية - أعلن فيها شدة اقوال الأول سنة على الوعيان حتى إن من صلى التراويح منفقاً فقد ساء لترك السنة
وإن صليت في المساجد وبه كان يفتي ظهير الدين المرغيناني والثاني أنه يستحب أن يصلي التراويح في بيته وإن يكون
فقيهاً عظيماً يفتي به فيكون في حضوره ترغيب لغيره وفي امتناعه تقليل للجمعة والثالث أن إقامتها بالجمعة سنة على الكفاية حتى
لو ترك أهل المسجد كلهم بالجمعة فقد ساء وأما أدب أقيمت التراويح بالجماعة في المسجد وتختلف عنها أفراد الناس
وصلى في بيته لم يكن ميئاً ١٢ في قوله

بَعْدَ صَلَوةِ الْعِشَاءِ وَيُصَحِّحُ تَقْدِيمَ الْوُتْرِ عَلَى التَّرَاوِيحِ وَتَاخِيرَهُ عَنْهَا
وَيُسْتَحَبُّ تَاخِيرُ التَّرَاوِيحِ إِلَى ثُلُثِ اللَّيْلِ وَنُصْفِهِ وَلَا يُكْرَهُ تَاخِيرُهَا
إِلَى مَا بَعْدَ عَلَى الصَّحِيحِ وَهِيَ عَشْرُونَ رَكْعَةً بَعْشَرُ تَسْلِمَاتٍ
وَيُسْتَحَبُّ الْجُلُوسُ بَعْدَ كُلِّ أَرْبَعٍ بِقَدْرِهَا وَكَذَلِكَ ابْنُ التَّرْوِيحَةِ
الْخَامِسَةِ وَالْوُتْرُ وَسَنَ خَتَمُ الْقُرْآنِ فِيهَا قُرْآنَةٌ فِي الشَّهْرِ عَلَى الصَّحِيحِ
وَأَنْ مَلَ بِهِ الْقَوْمُ قَرَأَ بَقْدَرًا لَا يُوَدِّعِي إِلَى تَنْفِيرِهِمْ فِي الْمُخْتَارِ
وَلَا يَتْرُكُ الصَّلَاةَ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي كُلِّ تَشْهَدٍ
مِنْهَا وَلَوْ مَلَّ الْقَوْمُ عَلَى الْمُخْتَارِ وَلَا يَتْرُكُ الشَّاءَ وَسَبِيحَ الرُّكُوعِ وَ
السُّجُودِ وَلَا يَأْتِي بِاللُّغَاءِ إِنْ مَلَ الْقَوْمُ وَلَا تُقْضَى التَّرَاوِيحُ بِقَوَاتِهَا مُنْقَرِذًا
بِجَمَاعَةٍ **بَابُ الصَّلَاةِ فِي الْكَبَةِ** مَقْرُوفُ
وَقُلَّ فِيهَا وَكَذَلِكَ فَوْقَهَا وَانْ لَمْ يُخَيَّرْ سُرَّةٌ لَكِنَّهُ كَرُوحًا سَاءَةً الْأَدْبَاءُ اسْتَعْلَوْا
وَصَلَاةُ ١٢

لَهُ قَوْلُهُ بَعْدَ أَعْلَانِ فِي وَقْتِهِ ثَلَاثَةٌ أَقْوَالُ
الْأَوَّلُ أَنَّ اللَّيْلَ كُلَّهُ وَقْتُ لَهَا قَبْلَ الشَّاءِ وَبَعْدَهُ
وَقَبْلَ الْوُتْرِ وَبَعْدُ الثَّانِي أَنَّ وَقْتُهَا مَا بَيْنَ الْعِشَاءِ
إِلَى الْوُتْرِ الثَّلَاثُ مَا اخْتَارَهُ الصَّنْفُ وَثَمَرَةُ الْحَدِيثِ
تُظْهِرُ فِيهَا لَوْ صَدَّقَ قَبْلَ الْعِشَاءِ فَغَلَى الْقَوْلُ الْأَوَّلُ
هُوَ صَلَاةُ التَّرَاوِيحِ وَعَلَى الْخَوَافِ وَلَا وَفِيهَا أَنْصَلُوا
بَعْدَ الْوُتْرِ فَغَلَى الثَّانِي لَوْ عَلَى الثَّلَاثِ فَغَلَى صَلَاةُ
التَّرَاوِيحِ وَتُظْهِرُ فِيهَا إِذَا فَاتَتْهُ تَرْوِيحَةٌ
أَوْ تَرْوِيحَتَانِ وَلَوْ اسْتَقْبَلَ بِهَا لَيُفَوِّتَهُ الْوُتْرُ بِالْجَمَاعَةِ
فَغَلَى الْأَوَّلُ لِيُشْتَبَلَ بِالْوُتْرِ فَتُرْصَلُ مَا فَاتَتْهُ
مِنَ التَّرَاوِيحِ وَعَلَى الثَّانِي لِيُشْتَبَلَ بِالتَّرْوِيحَةِ الْفَاتَةِ
وَيُنَبِّهُ أَنَّ يَكُونُ الثَّلَاثُ كَالثَّانِي ١٢ بِحُجْرٍ مُلْتَصِفًا
٢ قَوْلُهُ عَلَى الصَّحِيحِ - وَقَالَ لِبَعْضِهِمْ يَكُونُ
لَوْ نَهَا تَبَعَ الْعِشَاءَ فَصَارَتْ كَسَنَةِ الْعِشَاءِ ١٢ ٣
قَوْلُهُ عَشْرُونَ - الْحِكْمَةُ فِي تَقْدِيرِهَا بِهَذَا الْعَدَدِ
مَسَاوَاةُ الْكَمَلِ وَهِيَ السَّنَنُ لِلْكَمَلِ وَهِيَ الْفَرَائِضُ
الْوَعْدَةُ أَدَبِيَّةٌ وَالْعِلْمِيَّةُ ١٢ ط ٤ - قَوْلُهُ لَبِشَ
لِيَسْرَ عَلَى رَأْسِ كُلِّ رَكْعَتَيْنِ فَإِذَا وَصَلَهَا وَجَلَسَ عَلَى
كُلِّ شَفْعٍ فَالْوَصْرُ اسْتَدْرَاجٌ لِكُرْعَةٍ وَصَحَّتْ
أَجْزَأْتُ عَنْ كُلِّهَا وَإِذَا لَمْ يَجْلِسْ الْوُتْرُ أَخْرَجَ رِجْلَهُ
نَابِتَةً عَنْ تَسْلِيمَةٍ فَتَكُونُ بِمَنْزِلَةِ رَكْعَتَيْنِ فِي
الصَّحِيحِ ١٢ ٥ - قَوْلُهُ الْجُلُوسُ - قِيلَ يَنْبَغِي
أَنْ يَقُولَ وَالْمُسْتَحَبُّ أَنْ يَنْتَظِرَ رَيْنَ الْقُرْآنِ وَيُحِثُّ

لَا تَدْرَأُ اسْتَدْرَاجًا أَهْلَ الْحَوْمِينَ وَأَهْلَ الْمَدِينَةِ كَانُوا يَصِلُونَ بِدَلِّ ذَلِكَ أَرْبَعُ رَكَعَاتٍ فَرَأَى وَأَهْلُ مَكَّةَ يَطُوفُونَ بَيْنَهُمَا اسْبِغًا
يَصِلُونَ رَكْعَتِي الطَّوْفِ الْأَوَّلَةِ رَوَى الْبَيْهَقِيُّ بِاسْمِ الصَّحِيحِ أَنَّهُ كَانَ يَقُومُونَ عَلَى عَهْدِ عُمَرَ وَنَحْنُ لَا نَمْنَعُ أَحَدًا مِنْ الشُّغْلِ مَا شَاءَ وَأَمَّا
الْكَلَامُ فِي الْقَدْرِ الْمُسْتَحَبِّ بِجَمَاعَةٍ وَأَهْلُ كُلِّ بَلَدٍ بِالْخِيَارِ يَسْبَحُونَ أَوْ يَهْلُونَ أَوْ يَسْتَنْظِرُونَ سَكُونًا أَوْ يَصِلُونَ أَرْبَعًا فَرَأَى وَأَمَّا اسْتَحَبُّ الْإِنْتِقَالِ
لَا تَنْتَظِرُ مَا خَرَفَ مِنَ الرُّكْعَةِ فَيُفْعَلُ ذَلِكَ تَحْقِيقًا لِمَعْنَى الْوَسْمِ وَكَذَلِكَ هُوَ مُتَوَارِثٌ ١٢ فَتَمَّ الْقَدِيرُ ٤ - قَوْلُهُ مَرَّةً - أَعْلَمُ أَنَّ الْجَمْعَ عَلَى الْوُتْرِ
السَّنَةِ الْخَتَمَ مَرَّةً فَلَا يَتْرُكُ لِكُلِّ الْقَوْمِ وَنَحْنُ فِي اللَّيْلَةِ السَّابِعَةِ وَالْعَشْرِينَ كَثْرَةُ الْخَبَارِ أَنَّهَا لَيْلَةُ الْقَدَرِ وَمَرَّتَيْنِ فَجَنِيلَةٌ وَفِي كُلِّ عَشْرِ
مَرَّةً أَنْصَلَ ١٢ ٦ - قَوْلُهُ بَقْدَرًا - وَفِي مُخْتَارَاتِ الزَّوَالِ نَدَى يَقْرَأُ فِي كُلِّ رَكْعَةٍ عَشْرًا يَا هُوَ الصَّحِيحُ لَدُنَّ السَّنَةِ فِيهَا الْخَتَمُ لَدُنَّ جَمِيعِ عَدَدِ الرُّكْعَاتِ
فِي جَمِيعِ الشَّهْرِ سِتْمَاثَةً رَكْعَةً وَجَمِيعُ آيَاتِ الْقُرْآنِ سِتَّةُ أَلُوفٍ ١٢ ٧ - قَوْلُهُ الْمُخْتَارُ - وَفِي الْجَنَّتِ وَالْمُتَاخُونَ كَانُوا يَفْتَنُونَ فِي زَمَانِهَا بِشِدَّةٍ أَيْ قَصَادٍ
أَيَّةً طَوِيلَةً حَتَّى لَا يَمِيلَ الْقَوْمُ وَلَا يَزِيلَ لِعَطِيلِهَا وَهَذَا أَحْسَنُ فَنَ الْحَسَنُ رَوَى عَنْ أَبِي عِيْنَةَ أَنَّهُ قَالَ فِي الْمَكْتُوبَةِ بَعْدَ الْفَاتِحَةِ ثَلَاثُ آيَاتٍ فَقَدْ
أَحْسَنَ وَلَمْ يَسْأَلْ هَذَا فِي الْمَكْتُوبَةِ فَمَا ظَنُّكَ فِي غَيْرِهَا ١٢ ٨ - قَوْلُهُ وَلَا يَتْرُكُ - لَدُنَّ الصَّلَاةِ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَنَةً مُؤَكَّدَةً عِنْدَنَا
وَفَرَعَ عَلَى قَوْلِ بَعْضِ الْمُجْتَهِدِينَ فَلَوْ صَحَّ بِدُنَّهَا وَيُحْذَرُ الْهَدْمُ وَتَرْكُ التَّزِيلِ وَتَرْكُ تَدْوِيلِ الْأَرْكَانِ وَغَيْرِهَا كَمَا يَفْعَلُهُ مَنْ لَخِشِيَّةً ١٢ ٩ -
قَوْلُهُ وَمَنْ - أَيْ وَمَنْ جَعَلَ ظَهْرَهُ إِلَى غَيْرِ وَجْهِهِ أَمَامَهُ فِيهَا وَفَوْقَهَا بَانَ كَانَ وَجْهَهُ إِلَى ظَهْرِ أَمَامِهِ وَظَهْرُهُ إِلَى جَنْبِ أَمَامِهِ وَظَهْرُهُ إِلَى جَنْبِ أَمَامِهِ
أَوْ جَنْبِهِ إِلَى وَجْهِهِ أَمَامَهُ أَوْ جَنْبِهِ إِلَى وَجْهِهِ أَمَامَهُ وَجْهَهُ إِلَى وَجْهِهِ أَمَامَهُ وَجْهَهُ إِلَى وَجْهِهِ أَمَامَهُ وَجْهَهُ إِلَى وَجْهِهِ أَمَامَهُ وَجْهَهُ إِلَى وَجْهِهِ أَمَامَهُ
قَائِلَهُ وَجْهَهُ وَجْهَهُ أَمَامَهُ وَلَيْسَ بَيْنَهُمَا حَائِلٌ ١٢ ١٠ - بَاجِمَاعٍ الصَّحِيحُ ١٢ ١١ - عَمْدُ أَيْ وَكَانَ يُسْتَحَبُّ لِلْجُلُوسِ بِقَدْرِهَا ١٢ ١٢ - مَا مَا كَانَ أَوْ مَقْتَدًا يَأْوِ
مَنْفُورًا ١٢ ط - لَيْسَ يَفِيدُ أَنَّ الْكُرَاعَةَ لِلتَّنْزِيهِ ١٢ ط.

جَعَلَ ظَهْرَهُ إِلَى غَيْرِ وَجْهِ إِمَامِهِ فِيهَا أَوْ قَوْماً صَحَّ وَأَنْ جَعَلَ
ظَهْرَهُ إِلَى وَجْهِ إِمَامِهِ لَا يَصِحُّ وَصَحَّ الْأَقْتِلُ خَارِجَهَا بِإِمَامٍ
فِيهَا وَالتَّابُ مَفْتُوحٌ وَإِنْ تَحَلَّقُوا حَوْلَهَا وَالْإِمَامُ خَارِجَهَا
صَحَّ إِلَّا لِمَنْ كَانَ أَقْرَبَ إِلَيْهَا فِي جِهَةِ إِمَامِهِ ^{من إمامه ١٢}

بَابُ صَلَاةِ الْمَسَافِرِ

أَقَلُّ سَفَرٍ تَغْيِيرُهُ الْأَحْكَامَ مَسِيرَةً ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ مِنْ أَقْصَرِ
أَيَّامِ السَّنَةِ لِسَيْرٍ وَسَطٍ مَعَ الْأَسْتِرَاحَاتِ وَالْوَسْطُ سَيْرُ الْأَوَّلِ وَ
مَشَى الْأَوَّلُ فِي الْبَرِّ وَفِي الْجَبَلِ بِمَا يَنْبَغِي وَفِي الْبَحْرِ عِنْدَ الرِّجْلِ ^{وهي لزوم قصر صلاة ١٢}

أَيْ قَوْلُهُ وَإِنْ . تَصْرِيحٌ بِمَا عَلِمَ التَّوَّابُ مِنَ السَّابِقِ
وَيُضَافُ الْحُكْمُ ذَلِكَ لِقَدَمِهِ عَلَى إِمَامِهِ ١٢ م
قَوْلُهُ فِيهَا . أَيْ فِي جَوْفِهَا سَأَلَ عَنْ مَعْنَى جَمْعِهَا
فِيهَا أَوْ لَمْ يَكُنْ ١٢ م قَوْلُهُ وَالتَّابُ . الْقَيْدُ لِبَعْضِ
الْبَابِ الْفَاتِي فَإِذَا سَمِعَ التَّنْبِيْهَ وَالْبَابُ مَخْلُوقٌ لَوَافِعُ
مِنْ صَحَّةِ الْوَقْتِ ١٢ م قَوْلُهُ إِلَّا لِمَنْ . أَيْ
صَلَّى قَوْمَ صَلَاةٍ حَوْلَ الْكُتْبَةِ وَتَحَلَّقُوا حَوْلَهَا
وَالْوُفَا فِي جَانِبٍ مِنْ جَوَانِبِهَا صَحَّ صَلَاتُهُمْ كُلُّهُمْ
وَلَكِنْ لَا يَصِحُّ صَلَاةُ مَنْ كَانَ فِي جِهَةِ إِمَامِهِ وَهُوَ قَدْ
إِلَيْهَا مِنْ إِمَامِهِ مُتَذَكِّرٌ كَانَ الْقَوْمُ مُخْتَلِفِينَ فِي الْبَعْدِ
مِنَ الْكُتْبَةِ بَحِثْ كَانَ الْوُفَا بَيْنَ ذَرَاعَيْنِ مِنَ الْكُتْبَةِ
وَبَعْضُهُمْ بَيْنَهُمَا ذَرَاعَيْنِ وَبَعْضُهُمْ بَيْنَهُمَا ذَرَاعَةٌ وَاحِدَةٌ
بَعْضُهُمْ بَيْنَهُمَا ثَلَاثَةُ أَذْرُعٍ فَصَاعِدًا مَثَلُهُمْ صَحَّ
صَلَاتُهُمْ جَمْعًا لَكِنْ لَا يَصِحُّ صَلَاةُ مَنْ كَانَ بَيْنَهُمَا ذَرَاعَةٌ
وَهُوَ فِي جِهَةِ الْوُفَا ١٢ م مُحَمَّدٌ عَزَّ وَآلُهُ عَلَى عَقْلِهَا
قَوْلُهُ الْمَسَافِرُ . أَعْلَمُ أَنَّ السَّفَرَ عَلَى ثَلَاثَةِ أَشْهُاءٍ
سَفَرٌ طَاعَةٌ كَالْحَجِّ وَالْجَهْدِ وَسَفَرٌ مَسَافَةٌ كَالْحَجِّ وَتَسْفَرُ

مَعْصِيَةٌ لِقَطْعِ الطَّرِيقِ وَالْوُفَا سَبَابُ لِلرَّخْصَةِ الْفَاتِي قَدْ كَانَ الْأَخِيرُ فَكَذَلِكَ عَنْ نَاخِلِهَا ثَلَاثُ مِائَاتٍ وَاحِدَةً فَانْزِعُوا أَوْ سَفَرُ الْمَعْصِيَةِ
لَا يَتَعَدَّى الرِّخْصَةَ ١٢ ط مَحْذُوفٌ وَزِيَادَةٌ ٦ م قَوْلُهُ ثَلَاثَةُ . هَذَا التَّقْدِيرُ لِلسَّفَرِ الَّذِي يَقْصُرُ فِيهِ الصَّلَاةُ وَيَبَاحُ فِيهِ الْفَطْرُ وَيُمْسَحُ فِيهِ أَكْثَرُ مِنْ
يَوْمٍ وَلَيْلَةٍ وَتَسْقُطُ بِهِ الرِّخْصَةُ وَأَمَّا الْمَسِيرُ لِمَنْ لَمْ يَكُنْ الْجَمْعَةُ وَالْمَسِيرُ عَلَى الدَّابَّةِ وَلِتَيْمَرُ وَلَا سَفَرًا الْقَرْعَةُ بَيْنَ لَسَانِهِ وَفِيهِ
يَقْدَرُ بِهِ ١٢ ط م قَوْلُهُ أَيَّامٍ . قَدْ بَالُوهُ أَيَّامُ دُونَ الْمَرَّاحِ وَالْفَرَاسَةِ وَهُوَ الْوَصْفُ ١٢ م قَوْلُهُ وَسَطٍ . فَلَا سِرَّ بَرِيْقٍ قَطْعُ مَا يَقْطَعُ
بِالسَّيْرِ الْوَسْطُ فِي ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ مِنْ أَقَلِّ مِنْهَا قَصْرٌ كَمَا إِذَا سَارَ فِيهَا سَيْرًا خَادِقًا لِلْعَادَةِ وَصَرَّحَ فِي تَبْيِينِ أَنْ يَكُنِيَ فِي قَدْرِ الْمَسَافَةِ بِالْمَعْنَى الْمَذْكُورَةِ
بِغَلْبَةِ الظَّنِّ وَلَوْ لَشَرَطَ الْيَقِينُ ١٢ ط م قَوْلُهُ الْأَسْتِرَاحَاتِ . فَيَنْزِلُ الْمَسَافِرُ فِيهِ لِلدَّوَلِ وَالشَّرْبِ وَفِي زَوَالِ الصَّلَاةِ وَلَا كَثَرُ النَّهَارِ حُكْمٌ كُلُّهُ فَإِذَا
خَرَجَ قَاصِدًا مُحَقَّقًا وَبَكَرَ فِي الْيَوْمِ الْأَوَّلِ وَسَارَ إِلَى وَقْتِ الزَّوَالِ حَتَّى بَلَغَ الْمَرْجِلَةَ فَزَلَّ بِهَا لِلْأَسْتِرَاحَةِ وَبَاتَ بِهَا ثُمَّ بَكَرَ فِي الْيَوْمِ الثَّانِي وَسَارَ إِلَى
مَا بَعْدَ الزَّوَالِ وَنَزَلَ ثُمَّ بَكَرَ فِي الثَّالِثِ وَسَارَ إِلَى الزَّوَالِ مُتَبَعًا الْقَصْدَ قَالَ شَمْسُ الْوُثْمَةِ السُّخْسِي الصَّحِيحُ أَنَّ مَسَافِرَ ١٢ م قَوْلُهُ وَفِي
أَيٍّ وَلَيْتَ السَّيْرِ الْوَسْطُ فِي الْجَبَلِ بِمَا يَنْبَغِي لَنْ يَكُونَ صَعُودًا وَهَبُوطًا وَمُضِيْقًا وَعَرَا فَيَكُونُ مَشَى الْأَوَّلِ وَالْقَدْرُ مَرْفِيهِ دُونَ سَيْرِهَا فِي السَّهْلِ
فَإِذَا قَطَعَ بَيْنَ ذَلِكَ السَّيْرِ مَسَافَةً لَيْسَتْ بِجَبِيَّةٍ مِنْ أَسْفَلِ الْيَوْمِ وَنَزَلَ بَعْدَ الزَّوَالِ احْتِسَابًا بِهِ عَلَى نَحْوِ مَا قَدْ مَنَاهُ لَوْ مَا فَازَ مَا تَزَارَعُ صَحَّ
وَفَعَلَ كَذَلِكَ إِلَى مَا بَعْدَ الزَّوَالِ ثُمَّ نَزَلَ كَانَ يَوْمًا ثَانِيًا وَلَا يُعْتَبَرُ عَجْلُ السَّيْرِ وَهُوَ سَيْرُ الْبَرِيدِ وَلَا بَطْءُ السَّيْرِ وَهُوَ مَشَى الْعِجْلَةِ الَّتِي تَجْرَاهَا الدَّابَّةُ
فَإِنْ خِيفَ أَوْ مَرَّ أَوْ سَاطَهَا وَهُوَ بَيْنَ سَيْرِ الْأَوَّلِ وَالْقَدْرِ ١٢ م قَوْلُهُ وَفِي الْبَحْرِ أَيْ فِي الْبَحْرِ لَيْتَ بَعْضُ الرِّجْلِ عَلَى الْمَقِيِّ بِهِ فَيَنْظُرُ إِلَى
السَّفِينَةِ كَمَا لَيْتَ فِي ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ وَدِيَالِهَا عِنْدَ اسْتَوَاءِ الرِّيحِ بَحِثْ لَمْ تَكُنْ عَاصِفَةً وَلَا هَادِيَةً فَيَجْعَلُ ذَلِكَ أَصْلًا فَإِذَا سَارَ أَكْثَرُ الْيَوْمِ بِهِ
كَانَ كَمَا هُوَ دَانَ كَانَتْ الْمَسَافَةُ دُونَ مَا فِي السَّهْلِ ١٢ م وَط ١٢ م قَوْلُهُ فَيَقْصُرُ . الْمُرَادُ وَجُوبُ الْقَصْرِ حَتَّى لَوْ تَرَفَّاسَةً ثُمَّ وَقِفَ بِالْفَرْضِ
لَا نَهَى لَوْ قَصَرَ فِي الْوَسْطِ وَالسَّنَنِ وَقِفَ بِالرِّبَاعِ لَوْ تَقَصَّرَ فِي الْفَرْضِ الثَّانِي وَالثَّلَاثِي فَالْكِمَاتُ الْفَرْضُ مِنْ حَالِ الْأَقَامَةِ سَبْعَةَ
عَشْرَ حَالٍ السَّفَرُ أَحَدُ عَشْرَ وَإِنْ كَانَ فِي حَالِ نَزُولٍ وَقَرَّارًا مِنْ يَأْتِي بِالسَّنَنِ وَإِنْ كَانَ سَائِرًا أَوْ خَائِفًا فَدَدْ يَأْتِي بِهَا
وَهُوَ الْمُخْتَارُ ١٢ مَجْرُومٌ .

أله قوله فوي ١٠١ قصد قصد اجازاً ولابد
من القصد قبل الصلوة حتى لو انقضى في
السفينة حال الإقامة في طرف البحر فنقلها الريح
فتوى السفينتين صلاة المقيم عند أبي يوسف لئلا
اجتمع الرجوع للإقامة وما يمنع من جرحنا
الرجوع احتياطاً والمراد القصد المنبر حتى لو
قصد مبنى مسافة سفر فبلغ قبل بلوغ المقصد
يؤهل ويقصر بخلاف إذا كان إذا أسلم بناء على
أن نية الكافر إنشاء السفر معتبرة بخلاف
النصي ولذا يعتبر القصد ما لم يقبل به على السفر
ولو لم يقصد لا يكون مسافراً ولو طاف الدنيا
فلو قصد السباحة أو ذهب صاحب جيش يطلب
عدواً أو ذهب طلباً أو غريباً لم يعلم أن يتركه
أمر في الذهاب وفي موضع الملك وإن طالت المدة
أما في الرجوع فإن كانت مدة سفر قصر والد لو ط
بحر ٣٠٠ قوله عاصياً بأن سافر لطلب الزنا
أو قطع الطريق ولو طرأ عليه قصد المعصية بعد النية
السفر فانه يتركها بالتفريق - وأعلم أن
يكون عاصياً يقصد فعل المعصية سواء وجدته
منه المعصية بالفعل أم لا ١٢ ط ٣٠٠ قوله جاوز

الفرض الرباعي مَنْ نَوَى السَّفَرُ وَلَوْ كَانَ عَاصِياً بِسَفَرِهِ إِذَا جَاوَزَ
يُؤْتَى بِقَابِهِ وَجَاوَزَ أَيْضاً مَا اتَّصَلَ مِنْ فَنَائِهِ وَإِنْ انْفَصَلَ
الْفَنَاءُ بِمَزْعَةٍ أَوْ قَدْ رَغُلَةٌ لَا يَشْتَرِطُ جَاوَزَتُهُ وَالْفَنَاءُ الْمَكَانُ
الْمَعْدُ لِمَصَالِحِ الْبَلَدِ كَرِضِ الدَّوَابِّ وَدَفْنِ النُّفُوسِ وَلِشَرِّطِ الصَّحَةِ
نِيَّةُ السَّفَرِ ثَلَاثَةٌ أَشْيَاءُ الْأَسْتِقْدَالُ بِالْحُكْمِ الْبُلُوغُ وَعَدَمُ نَقْصَانِ
مُدَّةِ السَّفَرِ عَنْ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ فَلَا يَقْصُرُ مَنْ لَمْ يُجَاوِزْ عِمْرَانِ مَقَامِهِ
أَوْ جَاوَزَ وَكَانَ صَبِيًّا أَوْ تَابِعًا لِمَنْ يُؤْتِي بَعْدَهُ السَّفَرُ كَالرَّأَةِ مَعَ زَوْجِهَا
وَالْعَبْدِ مَعَ مَوْلَاةٍ وَالْجُنْدِ مَعَ أَمِيرَةٍ أَوْ نَاوِيًا دُونَ الثَّلَاثَةِ وَ
تَعْتَبَرُ نِيَّةُ الْإِقَامَةِ وَالسَّفَرِ مِنَ الْأَوَّلِ دُونَ التَّبَعِ إِنْ عُلِمَ نِيَّةُ
الْمَبُتَوَى فِي الْأَصَحِّ وَالْقَصْرِ عَنِ مَنَاءِ نَافَاذِ التَّهْرِ الرَّبَاعِيَّةِ وَقَعْدُ

الطلق في الجازاة فانصرفت من الجانب الذي خرج منه ولا يثبت مجاوزة محلة بجزائمه من الجانب الآخر فإن كانت في الجانب الذي
خرج منه محلة منفصلة عن المصر في القدير كانت متصلة بالمصر أو قصر الصلاة حتى يجاوز تلك المحلة ١٢ ط ٣٠٠ قوله بيروت - عبر بالجمع
ليفيد اشتراط مجاوزة الكل فيدخل فيه محلة منفصلة وفي القصر كانت متصلة لأنها تعد من المصر ١٢ ط ٣٠٠ قوله جاوز أيضاً - أي
يشترط أن يكون قد جاوز أيضاً ما انفصل بمقامه من فنائمه كما يشترط مجاوزة بطنه وهو ما حول المدينة من بيوت ومساكن فانه في حكم المصر
وكذا القرى المتصلة برض المصر يشترط مجاوزتها في الصحيح ١٢ ط ٣٠٠ قوله الاستقوال - أي الانفraz بجكر أنفسهم بحيث لا يكون
تابعا لغيره في حكمه ١٢ ط ٣٠٠ قوله فلو يقصر - شروع في التفرعات الأربع على الشروط الأربعة من المجاوزة والاستقلال والبلوغ وعدم نقصان
المدة فعدم نقصان القصر لمن لم يجاوز العراق لعدم مجاوزته وهي شرط للقصر عند القصر للصبي لعدم بلوغه وعدم نقصان القصر للمعتق لعدم استقلاله
فانه تابع لمبتوعه ولأدعية لنيته وعدم القصر لمن نوى أقل مسافة السفر لنقصان الدق ١٢ ط ٣٠٠ قوله المراق - أطلقها
وهي مفيدة بما إذا أوفاهها معجل مهرها وإن لم يوفها لم تكن تنقلاً ولو دخل بها لست يجوز لها منه من الوطى والأخراجه للمهر عند
أبي حنيفة رضي الله عنه ١٢ ط ٣٠٠ قوله والعبد أطلقه وهو مقيم ببيت الكاتب فشم أم الولد والديروا ما المكاتب فقال في
البحر يثبت أن لا يكون تبعاً لآل من السفر لغيره لأن الولي ١٢ ط ٣٠٠ قوله علم - فلا يلزمه الدوام بنية الأصل
الإقامة حتى يعلم وهل يجب عليه السؤال من المبتوع أم لا والظاهر الأول ١٢ ط ٣٠٠ قوله علم - فلا يلزمه الدوام بنية الأصل

عنه هي ثلثا عشرة خطراً إلى أربع مائة ١٢ ط ٣٠٠

الْقُودُ الْأَوَّلُ صَحَّتْ صَلَوَتُهُ مَعَ الْكَرَاهَةِ وَالْأَوَّلُ تَقِيَمُ الْأَوَّلُ
 نَوَى الْإِقَامَةَ كَمَا قَامَ لِلثَّالِثَةِ وَلَوْ نَزَلَ يَقْرُ حَتَّى خَلَّ مِصْرَةَ أَوْ
 يَنْوِي إِقَامَتَهُ نِصْفَ شَهْرٍ بِبَلَدٍ وَقَرِيَّةٍ وَقَصْرٍ أَوْ نَوَى أَقْلَ مِنْهُ أَوْ
 لَمْ يَنْوِ وَلَقِيَ سَيْنًا وَلَا تَصْمَنِيَّةً الْإِقَامَةُ بِبَلَدَيْنِ لَمْ يُعَيِّنِ الْبَيْتَ
 بِأَحَدٍ هِيَ أَوْ لَوْ فِي مَفَازَةٍ لِغَيْرِ أَهْلِ الْوَحْشَةِ وَلَا لِعَسْكَرٍ نَابِلٍ الْحَرْبِ
 لَوْ بَدَأَ رَأَى فِي مُحَاصِرِ أَهْلِ الْبَنِي وَإِنْ اقْتَدَى مَسَافِرٌ بِقِيَمٍ فِي الْوَقْتِ
 صَحَّتْ وَأَمَّتْهَا أَرْبَعًا وَبَعْدَ أَوْ يَصِحُّ وَبَعْكُسِهِ صَحَّتْ فِيهِمَا وَنَدَبٌ لِلْإِمَامِ أَنْ
 يَقُولَ إِنَّمَا صَلَّوْكُمْ فَإِنِّي مَسَافِرٌ وَيَنْبَغِي أَنْ يَقُولَ ذَلِكَ قَبْلَ شُرُوكِ
 فِي الصَّلَاةِ وَلَا يَقْرَأُ الْقِيَمَ فَيَأْتِيَهُ بَعْدَ فِرَاقِ أَمَامِ الْمَسَافِرِ فِي أَوْصَحِّهِ
 فَإِنَّهُ السَّفَرُ وَالْحَضَرُ تَقْضَى رَكْعَتَيْنِ أَرْبَعًا وَالْمَتَّبِعُ فِيهِ الْخَرُّ الْوَقْتُ وَيَبْطُلُ

له قوله صحته . اما الصحة فلوجوب الغرض
 في محله وهو الجلوس على الركعتين وتصوير
 الاخرى نافلة له واما السكراهة فتأخيرها
 وهو استحو عن محله وان كان عامدا فان
 كان ساهيا ليجد السهو وترك واجب القصر
 وترك افتتاح النفل وخلطه بالقرض وكل
 ذلك لا يجوز ١٢ محمد اعزاز على غفرله
 قوله والـ اي وان لم يكن قد جلس قد الشاهد
 على راس الركعتين او لم يكن قد تصم صلواته
 لتزكرك فرض الجلوس في محله واختلط النفل
 قبل كماله ١٢ له قوله حتى اطلق في فغول
 مصره فمثل ما اذا نوى الإقامة به اول ١٢ بحر
 له قوله ينرى اطلق النية فمثل الحكمة كما
 لو وصل الحاج الى الشام وعلم ان القافلة امنا
 تخرج بعد خمسة عشر يوما وعزم ان لا يخرج
 او معهم لا يقصر لونه كنادى الإقامة وشمل
 ما اذا انها في حدود الصلوة في الوقت فانه
 يتم سواء كان في اولها او اوسطها او في اخرها
 وسواء كان منفردا او مقفدا ادمدا كاوسوقا
 وقيد بـ نصف شهر لونه نية إقامة مادونها
 لتوجب الوتاهم وقيد بالبلد والقرية لونه

نية إقامة لا تفصح في غيرها فلا تفصح في مفاز ولا جزيرة ولا بحر

ولو سفينته ١٢ بحر لمحضاً له قوله اهل الوحيت هم العرب والترك والذين يسكنون المفازة . وقيد بهم لان غيرهم لو نوى
 الإقامة معهم لا يصير مقما عند الامام وهو الصحيح ١٢ لمحضاً له قوله ولو اى ولو تصم نية الإقامة لعسكرا في دار الحرب ولو حاصروا
 مصر لمخالفة حالهم بالتردد بين القرار والفرار امان دخلها بامان ونوى الإقامة في موضعها صحته وديم ١٢ مروط له قوله
 ولو بدل رنا اى ولو تصم نية الإقامة لعسكرا في دارنا حال كونهم محاصرين اهل البنى والبعثة قوم خرجوا عن طاعة امام الحق ظ سنيين
 انهم على الحق ولو يحكم بفسقهم بالاتفاق لو منهم متمسكون بشبهة وان كانت فاسدة فان لم تكن لهم شبهة فهم بصوح ١٢ مروط
 له قوله وبعد اى بعد خروج الوقت لا يصح اقتداء المسافر بالقيم ١٢ ز ٩ له قوله وبعكسه اى بعكس ما ذكره من اقتداء المسافر
 بالقيم جائز في الوقت وبعد وهو اقتداء المقيم بالسافر ١٢ ز له قوله ولا يقرا اى اذا قرأ المقيم خلف مسافر وفرغ الامام المسافر
 عن صلواته يقوم الموقت ويؤدى ما بقى من صلواته ولكنه لا يقرا خلفه ١٢ محمد اعزاز على غفرله له قوله في الوصح وقال بعض
 المشايخ لا يقرا كالسبوق ١٢ ط له قوله وفاصة . فيه لفه وتقرأ فائمة السفر تقضى ركعتين وفاصة الحضر تقضى اربعاً ١٢ ز ١٣
 قوله والمتبصر اى المتبصر في وجوب الورد او الركعتين الخ الوقت فان كان الخ الوقت مسافراً وجب عليه ركعتان وان كان مقيماً وجب عليه
 الورد ١٢ ز ١٣ له قوله ويطل . اى يبطل الوطن الاصل بالوطن الاصل هذا اذا انتقل عن الاول باهله واما اذا التفتل باهله ولكن استحدث
 اهلاً ببلدة اخرى فلا يبطل وطنه الاول وديم . وقوله فقط اى لو انشاء السفر ولو بطن الإقامة وكلاهما لا يبطل به الاصل وقوله ووطن
 الإقامة بشمله اى يبطل وطن الإقامة بطن الإقامة وقوله بالسفر بالاصل اى ويبطل بالثله السفر بالوطن الاصل وفاصة هذه الاطمان
 ان يتم صلواته فيها اذا دخلها وهو مسافر قبل ان يبطل ١٢ محمد اعزاز على غفرله .

الوطن الاوصلي بمثل فقط ويطل وطن الإقامة بمثل بالسفر و
 بالاصل والوطن الاوصلي هو الذي ولد فيه وتزوج او لم يتزوج و
 قصد العيش لا اذ تم حال عنه وطن الإقامة موضع الإقامة فيه
 نصف شهر فما فوقه ولم يتغير المحققون وطن السكنى وهو ما
 ينوى الإقامة فيه دون نصف شهر :

باب صلاة المريض

اذا تعدد على المريض كل القيام أو تسرع وجو أو خاز ياد
 المرض أو اطباء به صلى قاعداً بركوع وسجود ويقعد كيف شاء في الوضوء
 قائم بقدر ما يمكنه وإن تعدد الركوع والسجود صلى قاعداً بالقيام جعل
 للسجود خفض من انما للركوع فإن لم يخفضه عنه أو تقه ولو برقع
 وجهه شيء يسجد عليه فإن فعل خفض رأسه والاول وان تسرع
 القعود أو ما مستلقياً أو على جنبه الاول اولى ويجعل تحت
 وهو الاستلقاء على نقاء ١٢ م

له قوله الم كدuran راس ووجه ضرر
 او شقيقة او رمد اطلقة فمثل ما اذا حدث
 ذلك في الصلاة او قبلها ومثل الاول خوف
 لحوق الضر من عدو ادمي او غيره على نفسه
 او ماله لو صلى قائماً ١٢ محمد اعز على غفرله
 له قوله شديد - قية بالشديد لانه ان
 لحقه نوع من المشقة لم يجز ترك القيام ١٢ ط
 له قوله خاف - بان غلب في ظنه تجربة
 سابقة او اخبار طبيب مسلم حاذق غير ظاهر
 الفسق او ظهور الحال بان كان يظهر له من
 حاله انه لو قام زاد مرضه او بطل بركة ولو
 قد على القيام متكلماً او معتدلاً على عصا او
 لا يجزيه الا ذلك خصوصاً على قولهما
 لانهما يجعلان ندرة الغير قدرة له ١٢ م
 وط له قوله كيف - اي كيف يتسرع بغير
 ضرر من ترسخ او غيره ١٢ م هو قوله في
 الاصح - اعلم انه اذا صلى المريض قاعداً
 بركوع وسجود او باماء كيف يقعد اما في
 حال التشهد فانه يجلس كما يجلس للشهد
 بالجماع واما في حالة القراءة وحال الركوع
 روى عن ابى حنيفة انه يجلس كيف شاء من
 غير كراهة ان شاء محبتاً وان شاء متربهاً وان
 شاء على ركبتيه كما في التشهد وقال زفر
 يفتش رجله اليسرى في جميع صلواته والصحيح
 ما روى عن ابى حنيفة ١٢ م له قوله والو
 اي وان لم يتعد عليه كل القيام بان قدر

على بعض القيام قاعداً بقدر ما يمكنه بل زيادة مشقة ولو بالقرينة وقوله اية ١٢ م له قوله السجود وكذا العجز عن السجود قدر
 على الركوع يرمى بهما واختلصوا في القدر فقيل ما يتم الوضوء وقيل اليتيم وقيل بجيش لو قام سقط وقيل ما يعجز عن القيام عجز
 والوصح ان يلحقه ضرر بالقيام كذا في النهاية والنجي وغيرها ١٢ محمد اعز على غفرله له قوله والو - اي وان لم يخفض رأسه
 للسجود انزل الركوع بان جعلهما سواء لو تقه صلواته لتترك فرض الاماء للسجود ١٢ م له قوله تسرع - بان لم يقعد عليه متكلماً ولو
 مستنداً الى حائط او غيره بوضر - واما اذا قل على التكاء بضرب فذليله ١٢ م وط له قوله اولي - اعلم ان في المسئلة ثلثة اقوال
 اظهرها انه بالخيار بين الاستلقاء والوضطجاع وهو جواب اكنة الشهورة كالهداية وشروحه - ثانيها ان الاستلقاء انها يجوز اذا عجز
 عن الوضطجاع كمن هب الشافعي ثالثها ان الوضطجاع انها يجوز اذا عجز عن الاستلقاء ١٢ م .

عنه قوله ولم يعتبر - اعلم ان عامة الشايخ قسموا الوطنان على ثلثة (وطن اصلي) وهو مولد الرجل او البلد الذي تاهل فيه (وطن
 الإقامة) وهو البلد الذي ينوي الساكن فيه الدائمة خمسة عشر يوماً ويسمى وطن سفر (وطن السكنى) وهو البلد الذي ينوي الساكن فيه
 الدائمة اقل من خمسة عشر يوماً والمحققون منهم قسموا الى الوطن الاوصلي ووطن الإقامة ولم يعتبروا وطن السكنى وهو الصحيح لانه
 لم تثبت فيه الدائمة بل حكم السفر فيه باق ١٢ م عنيده .

لله قوله لا يمد هما - قيد بدلالة
 من الرجلين الى القبلة مكره للقادر على
 الامتناع عنه ١٢ محمد اعزاز على غفر له
 قوله اخرت - اعلم ان المسئلة على اربعة اوجه
 ان دام به العجزت صلوات وهو يعقل قط
 عند القضاء اجماعا ان كان اقل وهو يعقل اقل
 اجماعا وان دامست صلوات وهو يعقل اقل
 وهو لو يعقل ففهيها اختلاف المشايخ فذهب
 من قال يلزم القضاء وهو اختيار صاحب الهداية
 وسنهم من قال لا يلزمه وهو اختيار البزدوى
 الصغير ١٢ ط ١٢ له قوله وصححه واستشهد
 قاضي خان بما عن محمد فبين قطعت يده
 من المرفقين ورجله من الساقين لا صلوة
 عليه وذهب بان ذلك في العجز المتيقن امتناع
 المصوت وكذا من انما اذا صغر المريض بعد
 ذلك لا في ما اذا مات قبل القدرة على القضاء فلا
 يجب عليه ولا ان يصاء به كالمسافر والمريض
 اذا افطر في رمضان وما تا قبل الوقامة
 والصحة ومن تأمل تعليل الاصحاب في الوصول
 للمعنى يفتي في اثناء الشهر ولو ساعة يلزمه
 قضاء كل الشهر وكذا الذي جن او غنى عليه اكثر
 من صلوة يومه ويلة لا يقضى وفيما دونها
 يقضى القدر في ذهنه ايجاب القضاء على
 هذا المريض الى يومه ويلة حتى يلزمه الا يصاء
 به ان قدر عليه بطريق وسقوط ان زاد ثم

رَأْسُ سَادَةٍ لِيَصِيرَ وَجْهَهُ إِلَى الْقِبْلَةِ لَا السَّمَاءَ وَيَنْبَغِي نَصْبُ
 رُكْبَتَيْهِ قَدْ حَتَّى لَا يَمُدَّ هُمَا إِلَى الْقِبْلَةِ وَأَنْ تَعْدَلَ الْأُ
 أُخْرَتْ عَنْهُ مَا دَامَ يَفْهَمُ الْخَطَا قَالَ فِي الْهَدَايَةِ هُوَ الصَّيْحُ خِمْ
 صَاحِبُ الْهَدَايَةِ فِي التَّخْنِيسِ وَالزَّيْدُ بِسُقُوطِ الْقَضَاءِ إِذَا
 دَامَ عَجْزُهُ عَنِ الْوُضُوءِ أَكْثَرَ مِنْ خَمْسِ صَلَوَاتٍ فَإِنْ كَانَ لَفْهَمُ
 الْخَطَا وَصَحَّحَهُ قَاضِي خَانَ وَمِثْلُهُ فِي الْحِطِّ وَاخْتَارَهُ شَيْخُ الْأَوَّلِ
 وَفَخَّرَ الْأَوَّلُ وَقَالَ فِي الظَّهْرِ هُوَ ظَاهِرُ الْوَاوِيَةِ وَعَلَيْهِ الْفَتْوَى
 وَفِي الْخُلُوصَةِ هُوَ الْمُخْتَارُ وَصَحَّحَهُ فِي لَيْسَ بِبَيْعِ الْبَدَلِ ثُمَّ جَزَمَ الْأَوَّلُ
 رَحِمَهُ اللَّهُ وَلَمْ يُبْعِنْ قَلْبَهُ حَاجِبُهُ أَنْ قَدْ عَلِيَ الْقِيَامُ وَ
 عَجَزَ عَنِ الْوُضُوءِ وَالسُّجُودِ قَاعِلًا بِالْوُضُوءِ وَإِنْ عَرَضَ لَهُ مَرَضٌ
 يَتِمُّ بِمَا قَدْ رَوَى بِالْوُضُوءِ فِي الشَّهْرِ وَلَوْ صَلَّى قَاعِلًا يُزَكَّرُ وَيُسَجَّدُ
 فَصَحَّحَ بَنِي وَلَوْ كَانَ مُؤْمِلًا لَا وَمِنْ جُنَّ أَوْ غَنَى عَلَيْهِ خَمْسَ صَلَوَاتٍ

رَأَيْتُ عَنْ بَعْضِ الْمَشَايِخِ أَنَّ كَانَتْ الْفَوَائِدُ أَكْثَرُ مِنْ يَوْمٍ وَبِلَا لَا يَجِبُ عَلَيْهِ الْقَضَاءُ وَإِنْ كَانَتْ أَقْلُ وَجِبَ قَالَ فِي الْبَيَانِ وَهُوَ
 الصَّحِيحُ ١٢ فَتَمَّ الْقَدْرُ ١٢ قَوْلُهُ وَلَمْ يَوْمَ - وَقَالَ زَفَرِي يَوْمَ يَعْنِي وَقَبْلَهُ وَإِذَا صَحَّ يَعْنِي وَذَكَرَ فِي الْمَخْتَلَفَاتِ قَالَ زَفَرِي رَحِمَهُ اللَّهُ يُؤْمَى
 بِالْحَاجِبِينَ أَوْلَى لِقَرَبِهِ مِنَ الرَّاسِ فَإِنْ عَجَزَ فَقَبْلَهُ وَقَالَ الشَّافِعِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ يَعْنِي وَقَبْلَهُ وَقَالَ الْحَنَفِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ بِحَاجِبِيهِ وَقَبْلَهُ وَيَعْنِي إِذَا
 صَحَّ وَعَنِ ابْنِ يَوْسُفَ رَحِمَهُ اللَّهُ أَنَّ الْمَرِيضَ إِذَا عَجَزَ عَنِ الْوُضُوءِ بِالرَّأْسِ يَوْمَ يَعْنِي وَقَبْلَهُ وَسُئِلَ مُحَمَّدٌ رَحِمَهُ اللَّهُ
 عَنْ ذَلِكَ فَقَالَ لَأَشْكُ أَنْ الْوُضُوءَ بِالرَّاسِ يَجُوزُ وَلَا أَشْكُ أَنْ الْوُضُوءَ بِالْقَبْلِ لَا يَجُوزُ وَأَشْكُ فِي الْوُضُوءِ بِالْعَيْنِ أَنْ هَلْ يَجُوزُ أَكْفًا
 هُمَ قَوْلُهُ بِمَا قَدْ رَوَى قَاعِلًا لِيُزَكَّرَ وَيُسَجَّدُ وَمَوْمِلًا أَنْ تَعْدَرَ وَمُسْتَلْقًا أَنْ لَا يَقْدِرَ ١٢ بِحَسْبِ قَوْلِهِ وَلَوْ - أَيْ لَوْ كَانَ يَعْنِي
 بِالْوُضُوءِ فَصَحَّحَ لَيْسَ ١٢ بِحَسْبِ قَوْلِهِ وَمَنْ - أَيْ وَمَنْ أَتَى بِالْحُجُونِ بِعَارِضِ سَمَاوِيٍّ أَوْ غَنَى عَلَيْهِ وَلَوْ بَعِثَ مِنْ سَبْعِ أَوْدَانٍ
 وَاسْتَمَرَّ بِخَمْسِ صَلَوَاتٍ قَضَى تِلْكَ الصَّلَوَاتِ وَلَوْ كَانَتْ أَكْثَرُ بَيَانِ خُرُوجِ وَقْتُ السَّادَةِ لَا يَقْضَى مَا فَاتَهُ ١٢ بِمُتَصَرِّفٍ .

قضى ولو أكثر

فصل في سقاط الصلوة والصوم إذا ما المريض لم يقدر

على الصلوة بالأيام لا يلزمه الايصاء بها وان قلت وكذا الصوم

ان أفطر فيه المسافر والمريض وما تأتبعك الإقامة والصحة وعليه الضميمة

بما قدر عليه بقي بذمته فيخرج عنه وليه من ثلث ما ترك لصوم

كل يوم واصلوة كل وقت حتى الوتر نصف صاع من بر أو قيمة

وان لم يوص وتبرع عنه وليه جاز ولا يصح ان يصوم ولان

يصلى عنه وان لم يف ما أوصى به عما عليه يدفع ذلك

المقدار للفقير فيسقط عن الميت بقدره ثم يهبه الفقير

للولي ويقبضه ثم يد للفقير فيسقط بقدره ثم يهبه الفقير للولي يقبضه

ثم يد الولي للفقير هكذا حتى يسقط ما كان على الميت من صلوة و

صيام ومجوز إعطاء من صلوات أو أخذ بخلاف كفاية الميمن والله سبحانه وتعالى أعلم

باب قضاء الفوائت

أبى قوله ولو - أى ولو جن مسلم

أكثر من خمس صلوات أو أغشى أكثر

من خمس صلوات لو يقضى ما فاته من

الصلوات ١٢ محمد اعزاز على غفرله ٢

قوله بما قدر - أى ان أفطر بعذر - وان لم

يدرك عدة من أيام أخر وقد

أفطر بغير عذر ولزمه الوبيد بجميع ما

أفطره ١٢ محمد اعزاز على غفرله ٢

صاع - اعلم ان الصاع صاعان - مجازي

وكان مستعملاً على عهد علي

الصلوة والسلام وعراقي وكانت

على عهد حماد - فالاول مقلد وثالث

ارطال وخمس رطل والثاني ثمانية ارطال

والرطل (بكسر الاول وبفتح ايضا)

عشرون استاناً (بكسر الاول) والواحد

اربعة مثاقيل ونصف مثقال والمثقال

عشرون قيراطاً والقيراط خمس شعيرات

١٢ محمد اعزاز على غفرله ٢

أى وان لم يف ما أوصى به الميت عما

يجب عليه من الفدية او لم يكف ثلث ما لم

اولم يوص بشئ واراد احد التبرع بقليل

لا يفي فحيلة لا يبرأ ذمة الميت عن

جميع ما عليه ان يدفع ذلك المقدار السير

بعد تقديره لشي من صيام أو صلوة

او نحوه ما يعطيه للفقير بقصد سقاط

ما يرد عن الميت فيسقط عن الميت بقدر

ثم بعد قبضه يهبه الفقير للولي او للوجبي

ويقبضه لست تم الهبة وتملك ثم يد فله الموهوب له للفقير بجهة السقاط متبرعاً به عن الميت الخ ١٢ من تصرف

قوله الفوائت - لم يقل المتروكات فظناً بالمؤمنين خيراً لادن ظاهراً حال المسلم ان لا يترك الصلوة وانما نفوت

من غير قصد لعذر ١٢ ط

ع - أى وكن اليلزم الايصاء بقضية الصوم ان الخ ١٢

ع - أى على من أفطر في رمضان ولو بغير عذر ١٢ م -

كُلِّ صَلَوةٍ فَإِنْ أَرَادَ تَسْهِيلَ الدُّمْرِ عَلَيْهِ نَوَى أَوَّلَ ظَهْرِ وَالْخَرَّةِ
وَكُلَّ الصَّوْمِ مِنْ رَمَضَانٍ عَلَى أَحَدٍ تَصَحُّحَيْنِ مُخْتَلِفَيْنِ يُعَدُّ
مَنْ أَسْلَمَ بَدَأَ الْحَرْبَ بِجَهْلِهِ الشَّرَائِعَ

بَابُ إِدْرَاكِ الْفَرِيضَةِ

إِذَا شَرَعَ فِي فَرْضٍ مُنْفَرِدٍ أَوْ قَامَتِ الْجَمَاعَةُ قَطَعَ وَاقْتَدَى أَنْ لَمْ
يَسْجُدْ لِمَا شَرَعَ فِيهِ أَوْ سَجَدَ فِي غَيْرِ رُبَاعِيَّةٍ وَإِنْ سَجَدَ
فِي رُبَاعِيَّةٍ خَمَّ رَكْعَةً ثَانِيَةً وَسَلَّمَ لِتَصِيرَ الرُّكْعَتَانِ نَافِلَةً ثُمَّ
اقْتَدَى مُقْتَرَضًا وَأَنْ صَلَّى ثَلَاثًا أَتَمَّهَا ثُمَّ اقْتَدَى سِتْفَلًا
إِلَّا فِي الْعَصْرِ وَإِنْ قَامَ ثَلَاثًا فَاقْتَمَتْ قَبْلَ سُجُودِ قَطْعٍ قَائِمًا
بِتَسْلِيمَةٍ فِي الْأَصْحَرِ وَإِنْ كَانَ فِي سُنَّةِ الْجَمْعَةِ فَخُورِ الْخُطْبِ أَوْ فِي سُنَّةِ
الظُّهْرِ فَاقْتَمَتْ سَلَّمَ عَلَى رَأْسِ رَكْعَتَيْنِ وَهُوَ الْأَوْجَهُ شَمَّ

لص قوله نوى. وفي إسكافي ومن قضى الفرائض
ينوى أول ظهر لله عليه احتياطاً ولو لم يقل
الدول والأخر وقال نويت الظهر الفائتة
جاز ١٢ بجزائه قوله وكذا أي إذا أراد قضاء
يفعل مثل هذا ١٢ م ٣٤ قوله رمضان
أما إذا كان من رمضان واحد فليجتمعا
إلى التيقين اتفاقاً حتى لو كان عليه قضائين
من رمضان واحد فقضى يوماً ولم يعين
جاز ١٢ ط ١٧ في قوله تصحيحين. فانه صحح
الزبيلي لزوم التيقين وصحح في الخلوص
عدم لزوم التيقين ١٢ م ٣٥ في قوله إدراك
أي إدراك الشخص الفريضة ثم إذا ما وصل
فيه أن نقض العبادة قضاءً بلا عذرٍ حرَّأ
وأن النقض للأكمال الكمال فإن كان نقضاً
صورة فهو أكمال معنى واعتباراً المعاني
أول من اعتبار الصور كهدم المسجد
لتجديده نقض يجوز من راسه لشركه أصلاً ويجوز من الجدران
ثم وضعه جثلاً بعد ذلك مجديدين وأما إذا كانت
النقض لأراض شرعية فتارة يجوز وتارة
يجب ١٢ ط ٣٤ في قوله في فرض. أطلقه فشم
ما إذا شرع في أداء فرض أو قضاءه فخرج به
الغفل فانه لا يقطع بالأقامة بل يسهه شفعاً
لأن القطع فيه البطلان لأكمال. وأراد بالفرض
الفرض الذي أقيد لونه أكمل لها وأما

لو كان قضاء فرض غير الموقت يقطع لونه أبطال من كل وجه وقوله فاقتمت. بأن أحرم الدوام لا محذور الشرع في الأقامة فالتجدي
المؤذن في الأقامة والرجل لم يقيد الركعة الأولى بالسجدة فانه يتم ركعتين بلا خلاف ١٢ م ٣٥ بقوله قطع. أطلق في القطع فشم
القطع بسكود وغيره سواء كان قائماً أو كائناً أو ساجداً هو الصحيح وقيل لو كان قائماً يسلم تسليمه وقيل تسليمين وقيل يقعد ويقعد ويقبل ولا يشهد ثم
يسلم في الصوتين ١٢ ط ٣٥ قوله رباعية. أي فريضة رباعية وقيد بها لأنها لو كانت ثنائية أو ثلثية لا يتم الركعتين. وغير رباعية بأن كان في الفجر
أو المغرب يقطع بعد السجدة بتسليمه لأنه لو أضاف في الثانية ركعة أخرى لم يفرض وتكونت الجماعة في الفجر ولا يشغل بعد لها مطلقاً وفي المغرب لا يكثر
حكمه لغيره فتفوت الجماعة ولا يشغل مع الدوام فيها النعم التغل بالسيراء ومخالفة الدوام بأضافة رابعة ١٢ م ٣٥ قوله الأصح. وقال شمس الدائم السجدة
أن لم يبدل للفقهاء ١٢ م ٣٥ قوله الوجوه. اختلفوا في السنة قبل الظهر والجمعة إذا اقيمت أو خطب أو ما في الصحيح أنه يتيماً أربعاً كما صرحه أبو الوفاء
وحملاً البتني والمحيط ثم الشرح أنها أصلاً واحد وليس لقطع لأكمال بل للأبطال صورة ومعنى وقيل يقطع على رأس الركعتين ورجحه في فتح القدير عثمان
يمكن من قضائها أي الفرض ولو أبطال في التسليم على الركعتين فلا يفوت فرض الاستاء والدعاء على الوجه الأكمل بلا سبب انتهى والظاهر ما صححه المشايخ
لأنه لا شك أن في التسليم على رأس الركعتين البطلان وصف السنة لأكمالها وتقدم مرانه لا يجوز ويشهد له إنبات أحكام
الصلوة الواحد للأربع من عدم ما ذهبنا ٣ والتعريف في الشفيع الثاني إلى غير ذلك ١٢ م ٣٥

عنه أي من رباعية ١٢.

له قوله ولو يشتغل اطلقة قتل ما زاد اخاف
فوت شي من الصلوة اوله ولهذا اذا كان في
المسجد واما اذا كان خارج المسجد اخاف فوت
ركعة اقتدى والاصل السنة ثم اقتدى الامكان
جمعه بين الفضيلتين ١٢ وتنبه له قوله الو فانه
يصل سنة ولو في المسجد بعيدا عن الصف اى
ليترط في ركوعه ياق بسنة الفجواز اخذ المؤلف
في الوقامة ان ياق بها عند باب المسجد فان لم
يجد مكانا تركها لاد في اليتان بها في المسجد
حينئذ مخالفة الجماعة فتركه وترك المكونة مقد
على فعل السنة غير ان الكراهة متفاوتت فان
كان الامام في الصبي فصلوبة اياها في السجود
اخف من صلواتها في الصبي واشدها كراهة
ان يصليها مخالفا للصف ويليه في الكراهة
ان يكون خلف الصف من غير حال ١٢ ط وم
بجذ له قوله من اى ان فوت الفجر
بتأمله قلوا من ان يدركه في التشهد يصلي

أيضاً ١٢ محمد عزز على غفرله **٤٧** قوله وان. اي وان لم يامن فوت الامام باستغاله بسنة الفجر فتركها واقترى. افاد به انه لو لم يامن فيها فلو شرع انتها مطلقاً لوقف القطع حينئذ لا بد لـ ١٢ موطن **٤٨** قوله ولم تقض. اي لم تقض سنة الحج اذا وافقت مع الفرض فتقضى بقا للفرض سواء قضاها مع الجماعة او وحده. افاد الصنف انها لا تقضى قبل طلوع الشمس اصلها واجب الطلوع اذا كان قد ادى الفرض وشمل كل ما اذا قضاها بعد الزوال او قبله ولو خوف في الثاني. واختلف المشايخ في الاول على قولهما والصحيح كما في غاية البيان انها لا تقضى بقا. وفيه بسنة الفجر لوان سائر السنن لا تقضى بعد الوقت لا بقا ولا مقصداً واختلف المشايخ في قضائها بقا للفرض في الوقت وانما هو قضاء بها ١٢ بمر يجزئ **٤٩** قوله وقضى. بيان لشئيين احدهما القضاء والثاني محله اما الاول فغيره اختلفوا والصحيح انها لا تقضى واما الثاني فاختلف فيه انقل عن الشئيين فذكر في الجامع الصغير للحسامي ان ابا يوسف يقدركميتين ومحمد يؤخرهما وفي المنظومة وشرحها على العكس ورجح في فتح القدير يقدركميتين لوان الادب فانت عن الموضع المستوفى فلو يفوت الركعتين عن موضعهما قصداً بله ضرورة اه وحكم الادب قيل كالارب قبل الظهور ١٢ بمر يجزئ **٥٠** قوله ولم يصل. ولهذه الوجهات لا يصل الظاهر مع العوام ولم يدرك الثلوث او يجزئ لان شرط حنابلة ان يصل الظاهر مع العوام وقد انفجعت بثلاث وكلمات **٥١** قوله ادرك. ولهذه الوجهات لا يدرك الجمعا يجزئ اذا ادرك الامام في اخر الصلوة ولو في الشهد ١٢ **٥٢** قوله واختلف. فاذا حلف لا يصل الظاهر او الغيب يجزئ اختار شمس الدومة انه يجزئ لوان لاكثر حكم الكل وعلى ظاهر الجواب لا يجزئ لانه لم يصلها بل بعضها بجمعا وبعض الشئ ليس بالشئ وهو الظاهر ١٢ **٥٣** قوله والوفو. اي وان لم يامن لا يتطوع ولهذا الكلام محل يحتاج فيه الى التفصيل فنقول ان التطوع على وجهين سنة مؤكدة وهي السنن الرواتب وغير مؤكدة وهو ما زاد عليها والمصلي لو خيلوا ما ان يؤدى الفرض بجمعا او منفردا فان كان يؤديه بجمعا فانت يصل السنن الزايت قطعاً ولو تخير بينهما مع الامكان يكونها مؤكدة وان كان يؤديه منفردا فنكذلك الجواب في رواية وقيل بتخيروا اما ما زاد على السنن الرواتب من التطوع بتخير المصلي فيه مطلقاً ١٢ فخله **٥٤** قوله وقف. وهو قيد الاتفاق فانت اذا لم يقف بل انخط. به مجرد احرامه فرفق الامام راساً قبل ركوعه الموقف لم يدرك الركعة ايضا ١٢ محمد عزز على غفرله.

لله قوله والد- اي وان لم يدرك الاما ملو
ادركه ولم يكن قرأ الفروض قبل ركوع القندي
لو يصح ركوعه نكوسه قبل اوانه فيلزمه
ان يركع بعدة ثانياً وان لم يفعل وانصرف من
صلوته بطلت ١٢ مر ٢٤ قوله مسجد اطلقه
المصنف فمثل ما اذا اذن فيه وهو لخله او
دخل بعد الاذان والخطاهن مرادهم من
الاذان فيه هو دخول الوقت وهو داخله سواء
اذن فيه او في غيره كما ان الظاهر من الخرج
من غير صلوة عند ما الصلوة مع الجماعة سواء
خرج او كان ما كان في المسجد من غير صلوة كما
نشاهد في زمان من بعض الفسقة حتى لو كانت
الجمعة يؤخر - لدخول الوقت المستحب كالصبح
مثلاً فخرج الناس من المسجد بعد دخول الوقت
ثم رجع وصلى مع الجماعة ينبغي ان لا يكون
مكروهاً ١٢ بحر ٢٤ قوله ولو يصلى - هذا لفظ
الحديث يدل معناه لو يصلى ركعتان بقرعة و
ركعتان بغير قرعة فيكون - بياناً للعرض القرعة
في ركعتي النفل كلها وقيل فهو اعم العادة
لطلب الاجرة وقيل نهى عن العادة بمجرد
توهم الضاد لدفع الو سنة وقيل نهى عن
تكرار الجماعة في المسجد على الهيئة الاولى
او عن اعادة الفرائض مخافة الخل في التوسعة
١٢ مر ٢٤ قوله وتسلم - اطلق المصنف
في السكوت فانصرف الى المعهود في الصلوة وهو
تسليمان كما هو في الحديث ١٢ بحر ٢٥

لله قوله والد- اي وان لم يدرك الاما ملو
ادركه ولم يكن قرأ الفروض قبل ركوع القندي
لو يصح ركوعه نكوسه قبل اوانه فيلزمه
ان يركع بعدة ثانياً وان لم يفعل وانصرف من
صلوته بطلت ١٢ مر ٢٤ قوله مسجد اطلقه
المصنف فمثل ما اذا اذن فيه وهو لخله او
دخل بعد الاذان والخطاهن مرادهم من
الاذان فيه هو دخول الوقت وهو داخله سواء
اذن فيه او في غيره كما ان الظاهر من الخرج
من غير صلوة عند ما الصلوة مع الجماعة سواء
خرج او كان ما كان في المسجد من غير صلوة كما
نشاهد في زمان من بعض الفسقة حتى لو كانت
الجمعة يؤخر - لدخول الوقت المستحب كالصبح
مثلاً فخرج الناس من المسجد بعد دخول الوقت
ثم رجع وصلى مع الجماعة ينبغي ان لا يكون
مكروهاً ١٢ بحر ٢٤ قوله ولو يصلى - هذا لفظ
الحديث يدل معناه لو يصلى ركعتان بقرعة و
ركعتان بغير قرعة فيكون - بياناً للعرض القرعة
في ركعتي النفل كلها وقيل فهو اعم العادة
لطلب الاجرة وقيل نهى عن العادة بمجرد
توهم الضاد لدفع الو سنة وقيل نهى عن
تكرار الجماعة في المسجد على الهيئة الاولى
او عن اعادة الفرائض مخافة الخل في التوسعة
١٢ مر ٢٤ قوله وتسلم - اطلق المصنف
في السكوت فانصرف الى المعهود في الصلوة وهو
تسليمان كما هو في الحديث ١٢ بحر ٢٥

بَابُ سُجُودِ السَّهْوِ

يَجِبُ سَجْدَتَانِ بِتَشَهُدٍ تَسْلِيمٍ لِمَنْ تَرَكَ وَاجِبٌ سَهْوًا وَإِنْ تَكَرَّرَ
وَأَنْ كَانَ تَرَكَ عَمَلًا ثُمَّ وَجِبَ إِعَادَةُ الصَّلَاةِ لِجُرْئِنَقْصَابِهَا وَلَا
يُسْجَدُ فِي الْعَمَدِ لِلْسَّهْوِ قِيلَ الْأَوَّلَى ثَلَاثٌ تَرَكَ الْقَعْدَةَ الْأُولَى وَثَانِيَةٌ
سَجْدَةٌ مِنَ الرُّكْعَةِ الْأُولَى إِلَى الْخَيْرِ الصَّلَاةِ وَتَفَرُّدُ عَمَلًا حَتَّى شَغَلَهُ
عَنْ رُكْنٍ وَسِنَّ الْأُتَيَانِ بِسُجُودِ السَّهْوِ بَعْدَ السَّلَامِ وَيَكْتَفَى بِتَسْلِيمِهِ وَاجِبٌ
عَنْ يَمِينِهِ فِي الْأَوَّلَى فَإِنْ سَجَدَ قَبْلَ السَّلَامِ كَرَّةً تَزْيِيدًا وَتَسْقُطُ
سُجُودُ السَّهْوِ بَطْلُوعِ الشَّمْسِ بَعْدَ السَّلَامِ فِي الْفَجْرِ أَمَّا رَهَا فِي

قوله واجب - اطلقه فمثل ما اذا كان يتقدم برأ وتأخير وانقص وخرج به السنة لأن الصلوة لا توصف بالنقصان على ان يطلق بترك
السنة وسجد تأ السهو ليجب انقصان والعرض لو أنه يفوت بقاوتها اصل الصلوة لا الوصف فتؤخير لغيره ١٢ محمد اعزاز على غفرله
٢٤ قوله وان - كترك الفاتحة والاطمئنان في الركوع والسجود والجلوس الاول وتأخير القيام لثلاثة بزيادة قد راد اعركت
ولو ساكتا ١٢ مر ٢٤ قوله تكرر - اطلقه فمثل ما اذا كان من - حبس او جنسين فلا يجب أكثر من السجدين بالوجهما ٢٤
١٢ محمد اعزاز على غفرله ٢٤ قوله ليجب - اختلفوا في الصلوة المعادة فقول انها مكملة ومسقطه العرض بالاولى وقيل
تكون الثانية فرضاً فهي المسقطه ١٢ محمد اعزاز على غفرله ٢٤ قوله ثلث - بل في خمسين الاول ما لوصلي على النبي صلى الله عليه
وسلم في القعود الاول عمك والثاني ما اذا ترك الفاتحة عمداً ١٢ محمد اعزاز على غفرله ٢٤ قوله الاولى - الاولى تغيير
بعضهم حيث قال واخراجاً سجدتي ركعة الى ما بعد ها ١٢ مر ٢٤ قوله الاصح - وقيل تلقاء وجهه فرقاً بين سدوم القطع وسدوم
السهو قاله فخر الاسود وفي الهداية وياقوت بتسليتين هو الصحيح ١٢ مر ٢٤ قوله كرة - ولا يبيد كلة السنة مجتهد فيه فكان
جائزاً ١٢ مر

له قوله ان - اى وان شاء سلم على الخامسة
 ولو شئ عليه فيصير متفلاً بمنس ركتا وتر
 وصلوته غير مضى عند علمنا الشلوقة حتى
 لو اضد هالو شئ عليه ١٢ ط له قوله ولو لم ين
 السفل قبله قصد لا يكره بالنظر اولى ١٢ م
 له قوله الفجر - وسكت عن المغرب لأنها تصير
 ارباعاً فوضم فيها ١٢ م له قوله فيها اى في
 صلوة الفجر والمغرب قال الخطاوى ولو افتر الضمير
 لكان اولى لان المغرب لا وضم فيها ١٢ محمد اعزاه
 على غفرله ٥ له قوله الصحيح - وفي السراج الرباع
 ان ضم السادسة في سائر الصلوات اولى الغض
 لو يضم اليها وفي قاضي خان اولى العجرات
 لا يضيف اليها ١٢ م بجزو لخصاً وفيه تأمل له
 قوله ولو - لان النقص بالافساد لا يوجب السجود
 ولو اقتضى به احد حال الضم ثم قطع لزم
 ست ركعات في الصلاة رباعية لانه
 المزمى بهذه الحرمية وسقوطه عن الدوام
 للظن ولم يوجب في حقه ١٢ م له قوله
 لم يطل اى لم يفسد فرضه بسجدة كما فسدت
 فيما اذا لم يقعد وانما لم يفسد لان الباقي
 اصابت لفظ السجود وهو واجبة ١٢ م بجزو
 له قوله وضمر - اطلق في الضم فمثل ما اذا
 كان في وقت مكره كما بعد العجرات والصلوات
 القطوع انما يكره فيها اذا كان عن اختيار اما
 اذا لم يكن عن اختيار فلو - وعليه الاثم اسكن

لَا خَيْرَ فَرَضَ الْقُفُوفَانِ سَجْدَ صَا فَرَضَ نَفْلًا وَضَمَّ سَاجِدَةً
 له اى عن القيام بالرفع من السجدة ١٢ ط
 ان شاء ولو في العصر اربعة في الفجر اكرهته في الضم فيها
 على الصحيح ولا يسجد للسهو في الاضمة وان تعدل او خير ثم قام
 عادى سلم من غير اعادة التشهد فان سجد لم يبطل فرضه وضم
 اليها اخرى لتصير الزائد ثان له نافلة وسجد للسهو سجد
 للسهو في شفع التطوع لم يبين شفعاً اخر عليه استحباباً فان
 اعاد سجود السهو في المختار ولو سلم من عليه سهو فاقضى بغيره
 صح ان سجد للسهو الاول لا يصح ويسجد للسهو وان سلم عامل
 للقطر ما لم يتحول عن القبلة او يتكلم ولو توهم فصل باعية
 او ثلاثية انه اتىها فسلم ثم علم ان صلى ركعتين اتىها وسجد
 للسهو وان طال تفكره ولم يسلم حتى استيقن ان كان قد ادأ
 ركن وجب عليه سجود السهو والاول

اختلف في الضم في غير وقت الكراهة قيل بالوجوب قيل بالاستحباب واما في وقت الكراهة فقولوا
 ما لخصنا له قوله نافلة - ولا تزوب عن سنة الغرض في الصحيح لان الواظبة عليها بحرمة مبتدأة ١٢ م له قوله شفع - قيد بشفع
 التطوع لانه لو كان مسافراً سجد للسهو ثم نوى الإقامة فله ذلك لانه لو لم يكن وقد لزمه الوتار بنية الإقامة بطلت صلواته
 وفي البناء لغرض الواجب ونقص الواجب وفي التحمل دفعاً للعلل لكن يرد على التقييد بشفع التطوع انه لو صلى فرضاً ناساً وسجد للسهو ثم ادان بيني فسد ليس
 له ذلك فلو قال فلو سجد في صلوة لم يبين صلوة اليها الا في المسافر كان اولى ١٢ م بجزو له قوله لم يبين - انما قال لم يبين ولم
 يقل لم يصح البناء لان البناء صحيح وان كان مكرهاً لبقاء التيمية ١٢ م بجزو له قوله استحباباً - قال في البحر ظاهر كلامهم انه يكره
 البناء كراهة تحرير لم يصح بغيره غير مشروع ١٢ محمد اعزاه على غفرله ١٣ له قوله المختار - اى اختلفوا في اعادة سجود السهو
 والمختار اعمت ١٢ م بجزو له قوله ولو - اى لو سلم من عليه سجود السهو فاقضى به الشان قبل ان يسجد للسهو فان سجد السهو
 صح اعتدائه وان لم يسجد لا يصح ١٢ م له قوله ولو يسجد - معناه انه يجب عليه ان يسجد للسهو ان اراد بالتسليم قطع الصلوة ١٢ م له
 قوله للسهو قيل بسجود السهو لانه لو سلم وهو ذاكر للسجدة الصلابة فسد صلواته ١٢ م بجزو له قوله والاول - اى ان لم يكن تفكره زائداً
 عن التشهد قد راى ركن لا يسجد ١٢ م بجزو

اِذَا كَانَ قَبْلَ كَمَا لَهَا وَهُوَ اَوَّلُ مَا عَرَضَ لَهُ مِنَ الشَّيْءِ اَوْ كَانَ

الشك غير عادة له فلو شك بعد سلامه لا يعتبر الا ان

يَتَّقِنَ بِالزُّلْمِ وَأَنْ كَثُرَ الشُّكُّ عَمَلٌ بِغَالِبِ ظَنِّهِ فَإِنْ لَمْ يَغْلِبْ

لَهُ ظَنُّهُ أَخَذَ بِالْأَوَّلِ وَقَعْدٌ بَعْدَ كُلِّ رَكْعَةٍ ظَنُّهَا إِخْرَاصُ لَوْتِهِ

بَابُ سُجُودِ التَّلَاوَةِ

سَبَبُ الْبَلَاوَةِ عَلَى التَّالِي وَالسَّامِعِ فِي الْقِيَمِ وَهُوَ وَاحِدٌ عَلَى

الَّذِي إِنْ لَمْ يَكُنْ فِي الصَّلَاةِ وَكَرِهَ تَأْخِيرَ تَنَزُّهَا وَجِبَ عَلَيْهِ أَنْ يَتَوَلَّى

أه قوله الشك ليس المراد ههنا ما هو

العرفي من تساو النقيضين بل اللغوي

هو عبد اليقين ولدينا في قول الشارح عند

فمن المأثم بطل الصلوة بالتك وهو قاضي

فمنها حقيقة ١٢ ط و من باء ٢ ق و

يبطل - قيد بالشك في الصلوة لونه لو شك

فان كان المحج ذكر الجصاص انه يتحرى افاة

كلوا منه ان الشك كان قبل الفراغ منها فلو

شَكَكَ بَعْدَ الْفَرَاغِ مِنْهَا اَنْدَ صُلَى ثَلَاثًا وَارْبَعًا

وقد يكون الشك في العدد من مصلي الظهر اذا صلى ركعة فغفلت الظهر

مشق في الثامنة اند في العشرة مشق

الثالثة انه في التطوع ثم شك في الرابعة انه

الظهر قالوا يكون في الظهر والشك ليس

شیء واختلفوا فی معنی قولہم "اول" فقیل اول

اعرض له في ثلاث الصلوة وقيل معناه ان

سومین عاده له کاند لم یسید قط

وَقِيلَ اُولَٰئِكَ هُمُ الْمُتَوَلَّيْنَ سَمِعَتْهُ نَطْقًا بِلُغَةِ الْحَرِّ مَجْرُورٌ فِي قَوْلِهِ سَمِعَتْهُ قِيدَ بَيْتِكَ الْمَصْلِيُّ مَا فَا دَانَهُ اَنَا حَابِرُهُ

والتجديد بآية الله عليه السلام في قوله تعالى: ﴿يَوْمَ نَبْرِأُكُمْ مِنْ الْأَرْضِ وَمِنْ الْجِبَالِ فَيَكُونُ عِلْماً فَيَذَرُكُمْ حُسْبَى﴾

اخرى واحتمال انه صلى ثلوثا ولو شارك فيه صلى ركعة او كثر من ثلوثا واربع او لم يصل شيئا فقد قدَّ التَّشْقِيقُ واحتمال انه صلى اربعه صلى

أربع ركعات يقعد في كل ركعة منهن مقدار الشهد ^{١٢} قوله التلوذة - إن قيل كان الواجب أن يقول سبح التلوذة والسماع لأن السماء سب

كالملوثة ليصير بياناً للبين قلت لما كان عند الصنف سبب وجوب السجدة على السامع أيضاً والملوثة كما صرح به بعد ترك لفظ السماء

لؤلؤة التذات في العلوم ۱۲ محمد اعزاز علي عفرله **كه** قوله الصحيح . قال بعضهم التدوة سبب لوجوه السجد على السامع دون السامع

وقيل السماع وخفه هو السبب هو اختيارنا فخر الوسم رحمه الله لكن الجواب عندنا ان الاصل في السبيته هو التدويع والسماع بناء عليه ومن

المؤلفات الكفاية في تربيته واجب، واعلم انه اما يجب السجود وحدهم الفرض من اول وهوان يرون عادلا عجز عليه سوى لو علم البيعة

أيهما أجد بغيري في الساعات أجد ولدًا وجب عليّ أن أكون له أمًّا. أعلّمون سجدوا في سجدة واحدة.

الخروج كما في سائر الواحات السبعة واما المتلة في الصلوة فانها تخرج على سبيل التضيق لقيام دلم التضيق واما حجت بها من ابدال الصلوة

وَهُوَ الْقَوَامَةُ فَالْحَقَّتْ بِأَقْوَالِهَا وَصَادَتْ جِزْءٌ مِنْ أَجْزَائِهَا وَلِهَذَا أَتَتْ دَاوُدَ السُّحُودَ وَلَمْ يَسُدَّ لَهَا سِكَ حَتَّى طَالَتِ الْقَوَامَةُ ثُمَّ رَكَ وَنَوَى

السجدة لم تجز ١٢ مجز بتغيير قوله من اطلقه وهو مقيد بما اذا كان اهلاً لوجوب الصلوة عليه ما اداءه قضاءً فهو من اهل وجوب

السجدة عليه وممن أوفدوا من السجدة جزء من أجزاء الصلاة فيشترط لوجوبها أهليته وجوب الصلوة من الوسوء والعقل والبلوغ والطهارة

من الحيض والنفاس حتى لا تجب على كافز وصبي ومجنون وحائض ونفساء قراءا واسمعوا مجتبى على المحدث والمجنب وكذا مجتبى على السام

بتلاوة هؤلاء المخبون بعد ما هليت له انا الميزك السماع من الصدى ١٢ بحج بصرف.

ع مرادة فريدة قدرا السهد بن السوم ١٢ م.

آية ولو بالفارسية وقراءة حر السجدة مع كلمة قبله أو بعده
 من أيها كالآية في الصحيح وإياها أربع عشرة آية في الأعراف
 والرعد النحل والإسراء وقريم وأولى الحج والفرقان والنمل و
 السجدة ومن حم السجدة والجنم والشقة وأقرأ ويجب السجود
 على من سمع وإن لم يقصد لسماع إلا الحائض والنفساء والإمام
 والمقتدى به ولو سمعوها من غير أن يسجد البعد الصلوة ولو
 سجد فيها لم تجزهم ولم تفسد صلواتهم في ظاهر الرواية وفي
 سماع الفارسية أن فهمها على المعتمد واختلف التصحيح فيها
 بالسما من نائم أو مجنون ولا تجب سماعها من طير الصدق أو

أى قوله بالفارسية - أما في حق السامع فإن كانت القراءة بالعربية وجب على السامع فهمها ولم يفهم أجمعاً وإن كانت بالفارسية لم يسأل أيضاً وإن لم يفهم عند السامع وعند هاديلزم إلا إذا فهم وروى رجوعاً إليها ١٢ ط قوله وقوله أي إذا قرئ حرفاً من كلمات دللت على السجدة مع قراءة كلمة قبله أو بعده وجبت عليه سجدة التلاوة كما يجز عليه إذا قرأ الآية تمامها ١٢ محمد عزاز على غفرله ط قوله في الصحيح - وقيل لا يجب إلا أن يقرأ أكثرية السجدة سواء كان الكثرة قبل كلمة السجدة أو بعده أو هي متوسطة وهو رواية عن محمد اختاره الزيلعي ١٢ ووط ط قوله في الأعراف - أعلم أن السجدة في الأعراف تجب عند قوله تعالى يسجدن وفي الرعد عند قوله التواضع في النحل عند قوله يومئذ وفي الإسراء عند قوله خسرنا وفي مريم عند قوله وبكيا وفي الحج عند قوله يشاء وفي الفرقان عند قوله نفثوا في النمل عند قوله العظمير وفي السجدة عند قوله ليس يكون وفي ص من قوله تعالى وحسن ما ب وفضل السجدة

عند قوله لو يسأرون وفي الخبر عند قوله تعالى داعبوا في النشقة عند قوله تعالى واقتراب ١٢ محمد عزاز على غفرله ط قوله من سمع - أطلقه فشكل ما إذا فهم أو لم يفهم قال ابن أمير حاج ينبغي أن يستثنى منه مثل العجمي الخاص المختار العهد بالاسلام فلو تجب عليه السجدة بتلاوة النظم القرآني ولو سماعه الوجد العلم يكون المقر سجدتة ولو عني وإن لم يفهم دون التكليف بما لا يعلم به محال حتى لو مات قبل الوداع والعلم بالوجوب لا والله عليه ولو تجب عليه الوقت العلم ١٢ ووط ط قوله الحائض والنفساء - فلو تجب عليهما بتلاوتهما وسماعهما شيئاً وتجب بالسماع منهما ومن المحجب وسماعهما من كافٍ وصبي مريض ١٢ ط قوله والوفا والمقتدى به فلا تجب عليهما بالسماع من مقتدى بالسماع أو بامام آخر تجب على من ليس في الصلوة بسماعه من المقتدى على الصحيح هذا ما في مطلق الفروع وقال الطحطاوي هذا خلاف الصحيح والوجوب على من ليس مشاركاً في تلك الصلوة مطلقاً سواء كان السامع في جماعة أخرى أو منفرداً أو خارجاً بالكيفية ١٢ محمد عزاز على غفرله ط قوله ولم تفسد - قيد في التخييس غير بما إذا لم يتابع الوفا المصلي الثاني في سجدة فات تابعد فسد ولو تجزئ السجدة عما سمع كما في البحر والنهر ١٢ ط قوله في ظاهر الرواية وقيل لو تفسد نسب إلى محمد وفي غاية البيان الصحيح عن الصادق أنفاً ١٢ ط قوله على المعتمد - هذا عند ههما وتجب عليه عند الجنيبة وإن لم يفهم معناها إذا أخبر بانها آية سجدتة ١٢ ط قوله واختلف - أي صح بعضهم قوله وبعضهم قوله الخرافة ذكر شيخ الإسلام أنه لا يجب له صحة التلاوة لفقد التمييز وفي التلخيص سمعاً من نائم قبل تجب والصحيح أنها لا تجب وفي الخاتمة الصحيح هو الوجوب ١٢ مزيادة ط قوله وتؤدى أي إذا قرأ المصلي آية السجدة في الصلوة ثم ركع أو سجد فالسجدة التلاوة وتؤدى بهما ١٢ محمد عزاز على غفرله.

ع أي الكلمة الدالة على السجدة ١٢ ط.

ع هو ما يجيبك مثل صوتك في المجال والمحار م ونحوها ١٢ م.

بُكُوعٍ أَوْ سَجُودٍ فِي الصَّلَاةِ غَيْرُ كُوعٍ الصَّلَاةِ وَسُجُودَهَا وَيُجْزَى
عَنْهَا كُوعُ الصَّلَاةِ أَنْ نَوَاهَا وَسُجُودَهَا وَأَنْ لَمْ يَنْوَاهَا أَذْكَرُ
يَنْقُطِعُ نَوَازِلُ التَّلَاوَةِ بِالْكَثَرِ مِنْ آيَتَيْنِ أَوْ سَمِعَ مِنْ إِمَامٍ فَلَمْ يَأْتِ بِهِنَّ
أَوْ أَتَتْهُ فِي رُكْعَةٍ أُخْرَى سَجَدَ خَارِجَ الصَّلَاةِ فِي الْأَوْظْهِرِ
أَوْ تَقَبَّلَ سُجُودَ إِمَامِهِ لَهَا سَجَدَ مَعَهُ فَإِنْ اقْتَدَى بِهِ بَعْدَ
سُجُودِهَا فِي رُكْعَةٍ صَارَ مُدْرِكًا لَهَا حُكْمًا فَلَا يُسْجَدُ هَا
أَصْلًا وَلَمْ تَقْضِ الصَّلَاةُ خَارِجَهَا وَلَوْ تَلَا خَارِجَ الصَّلَاةِ
فَسَجَدَ ثُمَّ أَعَادَ فِيهَا سَجْدَ أُخْرَى وَإِنْ لَمْ يُسْجَدْ أَوْ لَوْ كُنْتُ
وَاحِدًا فِي ظَاهِرِ الرَّوَايَةِ كُنْتُ كَرَّهَا فِي مَجْلِسٍ أَحَدٍ لَا مَجْلِسَيْنِ
يَتَبَدَّلُ الْمَجْلِسُ بِالْإِنْتِقَالِ مِنْهُ وَلَوْ سُدَّ إِلَى غُصْنٍ بِالْإِنْتِقَالِ
مِنْ غُصْنٍ إِلَى غُصْنٍ وَغُومٍ فِي نَهْرٍ أَوْ حَوْضٍ كَبِيرٍ فِي الْأَوْصَحِ

له قوله في الصلوة هذا الصلوة بالنسبة الى
الركوع فقط فلا يجوز عنها ركوع في خارجها
لأن لو شربنا منها ورد فيها إذا ركع فيها فقط فقص
على مورد الوشرك في البحر واختار قاضي خان
أن الركوع خارج الصلوة يوجب عنها ١٢ ط ٤
قوله ويجزى ينبغي ذلك للوام مع كثرة القوم
أحوال المخافة حتى لا يؤدي إلى الخلط ١٢ م
قوله وان. أي ولو لم يركع حتى طالت التلوة
لم يجز وان نواه عن السجدة كذا السجدة الصلوتية
لوتنوب عنها إذا طالت القراءة لأنها صارت
دينًا لوجوبها مضيقًا والدين يقضى بهالة لوجوبها
عليه والركوع والسجدة عيدين يتأدى به الدين
١٢ م قوله لم يقطع أعلن العوس
لوتقطع بآية بعد آيتها أو آيتين اتفاقًا ونظم
بأربع اتفاقًا واختلف في الثلاث فقلت ينقطع و
اختاره خراسان واحدة وقيل لاختاره الحلواني ١٢ ط
هـ قوله والأظهر. أعلم أنه إذا دخل مع
الوام في الركعة الثانية وقد فرغ الوامر من
السجدة التلوتية التي سمعها هذا السجود
فبطلت اختلافه وظاهر الهداية يقتضي أن يسجد
ها بعد الفراغ لأنه لما لم يركع في ركعة التلوة
لم يصح من كمالها وليست صلوتية فيقضى خارجها
قيل هي صلوتية فلا تقضى خارجها ١٢ م محمد

اعزأ على غفرله ٤ قوله حكمًا. كما إذا ادرك الوامر في ركوع ثالثه أو شرفاته يكون مدًا كالقنوت ١٢ ط متبرك ٤ قوله أصلًا أي
مطلقًا لا في الصلوة ولا خارجها ١٢ ط ٤ قوله لم تقض. أي كل سجدة وجبت في الصلوة فلم يسجد فيها لم تقض خارج الصلوة. وقد
المصنف بكونها لا تقضى خارجها لونه لآخرها من ركعت إلى ركعت فانها تقضى ما دام في الصلوة لأن الصلوة واحدة لكن لا يلزم جواز
التأخير بل المراد الاجزاء لما في البدأ من أنها واجبة على الفور وأنه إذا أخرها حتى طالت القراءة تصير قضاء ديته ١٢ م يجوز زيادة
٩ قوله كفت. أي أن لم يسجد خارج الصلوة حتى دخل فيها فتلواها تسجد لها أجزاء الصلوتية عن التلوتين ١٢ م قوله
قوله ظاهر الرواية. وفي رواية التوام لم يسجد للوولي إذا فرغ من الصلوة ١٢ م قوله كمن. أي اجزأتها سجدة واحدة وهي صلوتية
كما تجزى من كرها في مجلس واحد ولو يجعل كرها في مجلسين ١٢ م قوله كرها. أطلقه فقل ما إذا تلوا من سجدة أو تلوا من سجدة أو تلوا
مدًا في مجلس واحد ١٣ م قوله يتبدل. أي لا يجوز التلوي أمان يكون في البراءة المحر على العدل أمان يكون على الأرض أو ما في معناها كالسقف غير ما
أن يكون على الشجر فلي العدل يتبدل المجلس بالانتقال منه ولو يتبدل بمجرأقبا ولو كان في حيا الوسول بان يذهب ويبدل السك وبقية على عود مضربة
في المحادط والأرض وعلى الثاني بالانتقال من غصن إلى غصن وعلى الثالث بالعوفية ١٢ م قوله على غفرله ٤ قوله لا انتقال الطلقة وهو مقيد بالانتقال بخلافه لا يتبدل
بخط أو خطين ١٢ م قوله على غفرله ٤ قوله في الأوصح. يرجع إلى المسائل كلها. فانه قيل في السلة الأولى لا يختلف المكان بالنتك وفي اثنا عشر ليتبدل
المجلس بالانتقال من غصن إلى غصن وفي الثالثة عن محمد إذا كان طول الحوض وعرضه مثل طول المسجد وعرضه تكفيه
سجدة وفي الخاتمية الصحيح أنه يتكرر ١٢ م محمد اعزأ على غفرله.

لأمر قوله ولو - أي لا يختلف المجلس بهجود
الانتقال من زاوية إلى زاوية فثبت أو
مسجد ولو كان كبيراً ١٢ محمد عز على
عقله ١٣ قوله ويستكر - مثله قرأ أحد
آية السجدة وسمعها منه أحد انقل
السامع إلى مكان آخر ثم قرأه الثالث الرجل
سمع السامع الأول منه ١٢ محمد عز على
عقله ١٣ قوله على الوصف - أي لو تبدل
مجلس السامع دون التالي تكرار الوجوب
على السامع اختلف في عكسه ولا يصح أن لا يكر على سماع الثاني
حقه السامع ولم يثبت له وعن ما صح المصنف في الكافي
من أن السبب حق التلاوة والسماع شرط في تكرار
الوجوب عليه ١٢ بجر ١٤ قوله لا عكسه
أي لا يكر عكسه وهو أن يقرأ آية
السجدة ويقرأ ما سواها ١٢ رحمه قوله وقد
قال في المحيط أن كان التالي وحده يقرأ كيف
شاء من جهرة وأخفاء وإن كان معه
جماعة قال مشايخنا إن كان القارئ متيناً
للسجدة ويقف قلبه أنه لا يثنى عليهم
أداء السجود ينبغي أن يقرأها جهراً
حتى ليسجد القوم معه لأن في هذا حثاً
لهم على الطاعة وإن كانوا محدثين أو وقع
في قلبه أنه لا يثنى عليهم ذلك ينبغي
أن يقرأها في نفسه ولو وجهه متراً
عن تأخير المسموع ذلك من حيث
اليه وأما لم يعلم بحالهم ينبغي أخفاً
والراجح الوجوب على متشاغل بعمل ولم

وَلَا يَتَبَدَّلُ بَزَوَايَا الْبَيْتِ السَّجْدِ لَوْ كَثُرَ وَلَا بِسُورِ سَفِينَةٍ وَلَا بِرُكْعَةٍ
وَبِرُكْعَتَيْنِ شَرْبَةٍ وَأَكْلِ لَقْمَتَيْنِ وَشَيْ خُطُوتَيْنِ وَلَا بِاتِّكَاءٍ وَقَعْدٍ وَوُجُوهٍ
وَقِيَامٍ وَكُوبٍ وَنُزُولٍ فِي حِلٍّ تِلَاوَتِهِ وَلَا بِسُورٍ دَابَّتِ مُصَلِّيًا وَتَكَوَّرَ
الْوُجُوهَ عَلَى السَّامِعِ بِتَبْدِيلِ عَجَلِيسِهِ وَقَدْ تَحَدَّثَ جُلُوسًا لِتَالِيٍّ لَوْ عَكَسَ
عَلَى الْأَوَّلِ وَكَرِهَ أَنْ يَقْرَأَ سُورَةَ وَيَذْكُرَ آيَةَ السَّجْدَةِ لَوَعَكَسَ وَ
نَذَرَ بِضَمِّ آيَةٍ أَوْ كَثُرَ إِلَيْهَا وَنَذَرَ بِأَخْفَاءِ وَهِيَ مِنْ غَيْرِ مَتَاهِدٍ
لَهَا وَنَذَرَ بِإِقْيَامِ ثُمَّ السُّجُودِ لَهَا وَلَا يَزِيدُ السَّامِعُ رَأْسَهُ مِنْهَا قَبْلَ
تَالِيهَا وَلَا يُؤْمَرُ التَّالِيُّ بِالنَّقْدِ وَلَا السَّامِعُ بِالْمُطَافِ فِي سَجْدَةٍ
كَيْفَ كَانُوا شَرِطَ الصَّحَّةِ شَرِطَ الصَّلَاةِ إِلَّا التَّحْرِيمَ
وَكَيْفِيَّتَهَا أَنْ يُسْجَدَ سَجْدَةً وَاحِدَةً بَيْنَ تَكْبِيرَتَيْنِ
هُمَا اسْتِنَانٌ بِلَا رَفْعٍ يَدٍ وَلَا تَشْهَدٍ وَلَا تَسْلِيمٍ
فصل سجدة الشكر مكررة عند الإمام وإثاب عليها وتر
وقال وهي قريبة ثواب عليها وهي مثل سجدة التلاوة
وعليه الفتوى ١٧ ط

يسمها زجر الله عن تشاغله عن كل ما لله تعالى فنزل سماعاً ١٢ ط ١٤ قوله عند الإمام - قيل أنه لم يثنى به في
شرعيتها قريبة بل أراد في وجوبها شكراً لعدم إحصاء نعم الله تعالى فتكوت مباحة أو ليس بها شكراً تاماً
وقد ما لشكر في صلوة ركعتين كما فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم فتح مكة ١٢ م ١٣ قوله يثاب لادى
الستة أو الشائعي عن أبي هبكر بن النضر بن أبي عبد الله عليه وسلم كان إذا أتاه امرئ يسير أو بشر به غرساً جدياً أو
والفتوى على ما قاله وحف الدردوبه يفتي وفي ابن أمير حاج وهو انظر أهر وكيف لو قد جاء فيها
غير ما حديثه اه وفي الدردوبه سجدة الشكر مستحبة به يفتي لكنها مستكر بعد الصلوة لأن الجهلة
يعتقدون أنها أو واجبة وكل مباح يؤدى إليه فهو مكررة ١٢ موط بتصرف ليس
عن أبي محمد وأبو يوسف في أحد من الروايتين عنه ١٢ م

فَائِدَةُ تَهْمَةٍ لَدَفِعِ كُلِّ مِهْمَةٍ
قَالَ الْإِمَامُ الشَّافِعِيُّ فِي الْكَافِي مَنْ قَرَأَ أَيْ السَّجْدَةِ كُلَّهَا فِي مَجْلِسٍ
وَاحِدٍ وَسَجَدَ لِكُلِّ مِنْهَا كِفَاةَ اللَّهِ مَا أَهَمَّهُ
مَبْنًى ١٢ جَمْعُ أَيْدٍ ١٢ خَلْوَةٌ ١٢

صَلَاةُ الْجُمُعَةِ فَرَضٌ عَلَى مَنْ اجْتَمَعَ فِيهِ سَبْعَةٌ شَرِطُ
الزَّكَاةِ وَالْحَرِيَّةُ وَالْإِقَامَةُ فِي مِصْرٍ أَوْ فِيهَا هُوَ دَاخِلٌ فِي حَدِّ
الْإِقَامَةِ فِيهَا فِي الْأَصَحِّ وَالصَّحَّةُ وَالْأَمْنُ مِنْ ظُلْمِ السُّلَاطِينِ
وَسَلَامَةُ الرَّجُلَيْنِ يُشْتَرَطُ لِصَحَّتِهِمَا سِتُّ أَشْيَاءَ الْمِصْرَ أَوْ فَنَاءُ
وَالسُّلْطَانُ أَوْ نَائِبُهُ وَوَقْتُ الظُّهْرِ فَلَا تَصِحُّ قَبْلَهُ
سورة النور على السبيل أو غيره ١٢ م

سورة كان فصلی العید او غیره ۱۲ م

وانما وضعها بعض المتأخرين عند الشك في صحة المجوعة لبيب رواية عندنا في مصر واحد وليست هذه الزيادة بالمعذرة و
ليس هذا القول اعني اختيار صلوة الاربعة مروتيا عن النبي حينئذ وصاحبه حتى وقى الى ان افتتت مرارا بعد صلواتها خروفا على اعتقاد
المجوعة بانها الفرض وان المجوعة ليست بفرع ١٢ بحرين في قوله سبعة شرائط - اعد لمن لوجوبها شرائط زائدة على شرائط سائر
الصلوات وهي في البصلي واصلحتها شرط كذلك وهي في غير البصلي - والفرق بينهما انه بانتهاء الاول يصح الوداع وبانتهاء الثاني لا يصح
١٣ قوله شرائط - خرج بشرط الذكورة والنسأ ولزاد بالذكورة الحقيقة فخرج الحنفى وبشرط الحرية والبقاء وبشرط الوقا مة السافر وبشرط
كون الوقا مة بمصر القير بقرية وبشرط الصحة المريضة والشبهة الكبير الذي منصف لمحق بالمريضة وبشرط الامن من ظلمة من وجب على من
اختفى من ظلمة ولبقى به الفلس الخائف من الحبس اذا بقوله من ظلمة انه ان كان اختفا ذكره لجنائية منه فوجب حدا مثله لولي يقطع عنه
الوجوب وبشرط سلامة العينين والعمى وحيد قائدا اولاد وسواء كان القائد متبرعا او باجرا - وانا نقوله العينين وجوب الصلوة على
الودع وبشرط سلامة الرجلين القدم ومقطع الرجلين - وفي البكوة اشارة الى انها تجب على من خرج احد الرجلين او مقطرهما اذا كان يمكن
المشي بدو مشقة والودع - فان قلت لم يرد كوايدو العقل مع انها مشروطان لوجوب صلوة المجوعة قلت لم يرد كرها لكون المصنف يصف
الشرائط الخاصة لصلوة المجوعة وهما ليسا بها بخاسين بها ١٢ محمد بن علي بن غفرله ١٥ قوله فيما اى الوقا مة في محض هو اخل في حد الوقا مة
بالمصرو هو المكان الذي من فارقه بينة السفر بغير مسافرا ومن وصل اليه ليصير مقيما كرفض السافر وفناؤه الذي لم يفصل عنه
بغلوة ولا يجب على من كان خارجا ولو سمع النداء من المصرو ساء كان سواة قربا من المصرو بعيدا على الوجه فلو عليك من مخالفة
غيره وان ذكر يفيح منه ما في البناء انه ان امكن ان يحضر المجوعة وببيت باهله من غير تعلق عليه ١٢ موط ١٥ قوله والاسطان
اى والثاني من شروط الصحة ان يصل بهم السلطان اما ما فيها او ناسب يعني من امره باقامة المجوعة وفي مفتاح السعادة عن
مجمع الفتاوى غلب على المسلمين ولواة الكفار يجرى للمسلمين اقامة المجمع والاعباد - ويصير الفتاوى قاصيا بترضى المسلمين ويجب عليهم
ان يلتصوا والبا مسلم ١٢ موط -

له قوله وتبطل اي تبطل صلاة الجمعة بخروج وقت الظهر ولو بعد القعود عن الشهادة فلو بين الظهر واختلاف الصلواتين قد راها حالها انما اطلقه فمثل كل مصل ١٢ مخرج له قوله بقصد حتى لو طس الخطيب فحمد لعطاسه لا يوجب عن الخطبة ١٢ مخرج له قوله في وقتها فلو خطب قبله وصلى فيه او تصح لانه من جملة الخصومة المقيت بها ١٢ مخرج له قوله وخصني اطلقه فمثل ما اذا كان الحاضر صاع او نائما او بعيدا واذا بقوله ممن تنعقد الخ انه يكفي حضور مريض او عيلا ومسا فلو كان جنبا فاذا حضر غيره او تطهر بعد الخطبة تصح الجمعة به ولو يكفي حضور صبي وامرأة فقط ١٢ محمد اعزاز على غفرله هـ قوله ولو اي ولو كان الحاضر واحدا ورى عن الدمام صاحب صحته وان لم يحضر احد ١٢ مخرج له قوله والاذن حتى لو غلق الدمام باب قصره والحل الذي يصلي فيه باصحابه لم يجز وان اذن للناس بالدخول فيه محذور ولكن لم يقص

وتبطل بخروجه الخطبة قبلها بقصد في وقتها وحضور احد لسماعها ممن تنعقد بهم الجمعة ولو واحد في الصبح والاذن العام والجماء وهم ثلاثة رجال غير الامام ولو كانوا عيلا او مساكين او مرضى والشرط بقاؤهم مع الامام حتى يسجد فان نكروا بعد سجود ائمتها وحده جمعة وان نكروا قبل سجود بطلت ولا تصح بامرأة او صبي مع رجلين وجاز للعبد المريض ان يؤم فيها والمصور كل موضع له مفت وامير وقاض ينفذ الاحكام وليقيم الحد وليغت ائمتي مني في ظاهر الرواية واذا كان القاضي او الوير مقيتا اغنى عن التعدد وجازت الجمعة بمني في الموسم

حق السجد في كل ١٢ مخرج له قوله والجمعة اي شرط صحته ان يصلي مع الامام ثلثة فاكثروا جماعة العلماء على انه لو بد فيها من الجماعة وانما اختلفوا في مقدارها اطلق الثلثة فمثل العبد والمساقرين والمرضى والحرصى يصلون حيثهم للامانة في الجمعة المال واحد لمن هو مثل حالهم في الومي والآخر من فصلحان يقتد يا من فوقها ولا يزعجها النساء والصبيان فان الجمعة لو تصح بهم وحدهم لم يصح صلواتهم للامانة فيها بجال لون النساء خرجن بالتاء في ثلثة اي ثلثة رجال وكذا الصبي لونه ليس برجل كامل والطلاق ينصرف الى الكل ١٢ مخرج له قوله ينفذ المراد به القدوة على ذلك كما صرح به في الحققة عن الامام فترتيب صد الشريعة له بظهور التواني في الاحكام لا سيما في اقامة الحد في الامم من ينفذ كما في الحلبي فالمر والشان لا المحصول بالفعل قال العدة نور دم الظلم عن المظلومين ليس بشرط في تحقق المصيرية بل الشرط في تحققها القدوة على الدف ومما يدل على عدم اشتراط الدف بالفعل ان جمعا من الصحابة صلوا خلف الحجاج وهو اظلم خلق الله ١٢ ط مخرج له قوله ويقيم احترازه عن الحكم والمرأة اذا كانت قاضية فانها لا يقيم الحد وان نفذ الاحكام والتقي بذكر الحد عن القصاص لوت من ملك اقامتها ملكه كذا في فتح القدير وظاهر ان البلية اذا كان قاضيا او اميرها امرأة لا يكون مصرا فلو تصح اقامة الجمعة فيها وانما ظهر خلافه قال في البياض واما المرأة والصبي العاقل فتصم منهما اقامة الجمعة لو نهما او يصلحان للامانة فسانت الصلوات ففي الجمعة والى ان المرأة اذا كانت سلطانا فامرت رجلا صالحا للامانة حتى يصلي بهم الجمعة جاز لون المرأة تصلم سلطانا واقاضية في الجملة فتصح ائمتها ١٢ مخرج له قوله واذا اي اذا كان القاضي عالما يصلم ثلثة لا يجب ان يكون رجل قاضيا واخر مفتيا بل يكفي وجود القاضي وحده ١٢ محمد اعزاز على غفرله هـ قوله بمني هي بالكسر والقصر موضع على فرسخين من مكة هذا ما في الطحطاوي والفهم من البحران بين مكة ومني اربعة فراسخ ١٢ محمد اعزاز على غفرله

للخليفة أو أمير الحجاز وصحة الاقتصار في الخطبة على نحو ما
تجيد مع الكراهة وسنن الخطبة ثمانية عشر شيئاً الطهارة ^{١٢} والستر
العورة والجلوس على المنبر قبل الشروع في الخطبة والأذان بين يدي ^{١٣}
كالأوقاية ثم قيامه والسيوف بيساراً متكئاً عليه في كل بلد فتحة ^{١٤}
عنوة وبدنه في بلد فتحة صلى واستقبال القوم بوجهه يداء ^{١٥}
يحمد الله الشاء عليه بما هو أهله والشهادتان والصلوة ^{١٦}
على النبي صلى الله عليه وسلم والعظة والتذكير وقراءة آية من القرآن ^{١٧}
وخطبتان والجلوس بين الخطبتين وإعادة الحمد الشاء ^{١٨}
والصلوة على النبي صلى الله عليه وسلم في ابتداء الخطبة الثانية ^{١٩}
والدعاء فيها للمؤمنين والمؤمنات بالاستغفار لهم أن يسمعه الله ^{٢٠}
الخطبة وتخفيف الخطبتين بقدر سورة من طوال الفصل يليه التطويل ^{٢١}
وترك شيء من السنن يجب للجمعة وتر البع بالأذان الأول في الأوا ^{٢٢}

القوى القبلية وترك استقبالهم الخطيب لما يلقاه من الجرح بتسوية الصغوف بعد فراغ الخطبة من خطبة كثرة الزحاً ١٢ ط
قوله السعي - أراد الذهاب ما شياً بالسكنة والوقار لا الهرة لأنها تدب بهاء المؤمن والمشى أفضل لمن يقدر عليه - واختلفوا في
الرجوع فقبل هو كالدهاب إليها فالمشي أفضل وقيل هو كالحزج إلى سائر الحاجات وهو الأصح ١٣ وط
المنبر هو الأذان الثاني عند المنبر لو أنه الذي كان في زمنه صلى الله عليه وسلم والشيخين بعد قال في البحر ضعيف ١٤ ط
أي من حجرت به أن كانت والدفع ما للصق طالع فيثبت المنبر بظهره ولو قبل صعوده المنبر وقيل إذا صعد وألقى الصلوة فقبل ما إذا كانت
قضاء فاشته أو صلوة جنازة أو سجدة تدودة (ومن تدودة أو فقه الأذات كرفائنة ولو سراً وهو صاحب ترتيب فلو سكره
الشيء ٦ فيها حينئذ بل يجب لضرة محبة الجمعة - وأفاضته لا يكره الشرع قبل الخروج فيتم ما شرع فيه ولو خطب الإمام
من غير كراهة مطلقاً إذا كان في فضل فاته يتم شفعاً ثم يقطع ولو كان خروجه بعد الأذان الثلاثة أتم أيضاً لو أنه وجب
عليه الشفع الثاني بالقيام إليه واختلف في سنة الجمعة فقبل يقطع على رأس الركعتين كالنفل المطلق والصحيح أنه يتها لولته
كصلوة واجبة ١٥ ومتغير -

أصل قوله سداً - أطلقت فمثل ما إذا كان بلسانه
أو قلبه قبل الفراغ أو بعدك ويرتكب بساومه
أما ١٢ محمد عز على غفر له ١٢ قوله وكذا أطلق
انكراهه فتكون تحريمية وأخرجنا من لا يجب
عليه الجمعة فذكر اهتة في وجه ١٢ محمد عز
على غفر له ١٢ قوله فرض الوقت - قال القهستاني
الكلوم مشيراً إلى أن فرض الوقت هو الظهر في
حق المعذور وغيره لكنه ما مومر باسقاط باداء
الجمعة حتى والعذر له رخصة فالجمعة ليست
بإلزام عن الظهور لأن حقيقة البدل ما يصار إليه
عند تعدد الأصل وليس هذا كذلك وليس
الظهور بدلاً عنها لونه هو فرض الوقت
بل هي فرض مستقل في ذلك اليوم يقيط به الظهور
وفائدة هذا الوجوب جواز المصير إليه عند العجز
عن الجمعة ١٢ ط محض ١٢ قوله سعى يختلفوا
في معنى السعي إليها والمختار أنه الانفصال عن
داره حتى لا يبطل قبله على المختار في قديم بقوله سعى
لأنه لو كان جالساً في السجدة بعد ما صلى
الظهور فانه لا يبطل حتى يشرع في الصلاة

الامام فلا صلاة ولا كلام ولا يرد سلاماً ولا يسمت عا طسا حتى
يقوم من صلاته وكرة الحاضر الخطبة الاكل والشرب والعبث
والولفات ولا يسلم الخطيب على القوم اذا استوى على النبذ وكرة
الخروج من المصير بعد النداء ما لم يصل ومن لا جمعة عليه ان
ادها جاز عن فرض الوقت ومن لا عدله لو صلى الظهر قبلها
حرم فان سعى إليها والامام فيها بطل ظهره وان لم يدركها وكرة
المعذور والمسجون اداء الظهر بجماعة في المصير أو مفاداً
من أدركها في التشهد وسجود السهو اتجمعة والله أعلم

باب العيدين

وقيد بقوله إليها لأنه لو خرج للحاجة أو خرج وقد فرغ الامام لم يبطل ظهره اجماً فالبطون به مقيد بما اذا كان يجزوا ركنها
بان خرج والامام فيها أوله يكن شرع اطلق فمثل ما اذا لم يدركها بعد الشا مع كون الامانها وقت الخروج أو لم يكن شرع ثم اعلم ان الضمير
المستتر في قوله سعى يعود إلى مصلى الظهر الذي من لا عدله يكون اقرب واشمل فانه لا يفرق بين العذر وغيره في بطون ظهره سعيه وقيد بسعي
المصلى لأن المأمور لو لم يسع إليها وسعى امامه فانه لا يبطل ظهره المأمور وان بطل ظهره امماً لا يبطون في حق الامام بعد الفراغ فوضعت
المأمور ١٢ مجرى ١٢ قوله وكرة - قيد بالمصير لأن التجمعة غير مكروهة في حق اهل السواد لونه لوجبة عليهم - اذا بالكرهات ان
الصلاة صحيحة ولو سجدت شرائطها ولو حذفت المصنف العذر والمسجون كان ادلى فان اداء الظهر بتجمعة مكروهة يوم الجمعة مطلقاً ولو
زاد او اذمه منفراً قبل صلاة الامم كان اولها في الخدومة ولتجب للمريض ان يؤخر الصلاة الى ان يفرغ الامام من صلاة الجمعة وان
لم يؤخره يكره هو الصحيح - وانما صرح بالمسجون مع دخوله في المعذور والاختلاف في اهل السجن فان في الجراح والرهاب ان المسجونين
ان كانوا ظلمة فذاعلى ارضاء الخصوم وان كانوا مظلومين امكنهم الاستغاثة وكانوا عليهم حضرة التجمعة - وقيد بالتجمعة لما في التقاريف
ان المعذور يصلي الظهر باذان واقامة وان كان لا تتجمل التجمعة وقيد بالظهر لأن في غير هاد باس ان يصلوا جماً ١٢ مجرى ١٢ مجرى
١٢ قوله سجد السهو - ان قيل ان هذا يشعر بانه ليسجد للسهو في التجمعة والعيدين هو من وجوبه المختار اجيب بان المختار عند
الوجوب بينهما وان الاول تركه شك يقق الناس في فنية لان المختار عند مجزاة ١٢ ط محض قوله العيدين - سعى عيلاً لأن الله
تعالى فيه عولمعد الاحسان الى عباده دينية وديونية اولونه يعود ويتكرر بالفرح والسرور وتقارن بالعود على من
امكده كما سميت القاذلة تفادوا بيقولها اى رجوعها اول اجتماع الناس فيه ١٢ ط وم .
ع كمرين ومسا فرفيق وامرأة واحمى ومقعد ١٢ م .

فِي كُلِّ مَنَحَا تَتَعَوَّذُ تَرْسِيًّا سِرًّا تَقْرَأُ الْفَاتِحَةَ ثُمَّ سُورَةَ وَنَدَبَ
أَنْ تَكُونَ سَبَّحَ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى تَرْكُزًا فَإِذَا قَامَ لِلثَّانِيَةِ ابْتَدَأَ
بِالْبَسْمَلَةِ ثُمَّ بِالْفَاتِحَةِ ثُمَّ بِالسُّورَةِ وَنَدَبَ أَنْ تَكُونَ سُورَةَ الْغَاشِيَةِ
تَرْكُزًا تَكْبِيرَاتِ الزَّوَائِدِ ثَلَاثًا وَتَرْكُزًا فِيهِهَا كَمَا فِي الْأُولَى هَذَا
أُولَى مَنْ تَقَرَّرَ تَكْبِيرَاتِ الزَّوَائِدِ فِي الرَّكْعَةِ الثَّانِيَةِ عَلَى الْقِرَاءَةِ فَإِنْ قَدَّمَ
التَّكْبِيرَ أَعْلَى الْقِرَاءَةِ فِيهَا حَازَ ثُمَّ يُخْطِبُ الْوَامُ بَعْدَ الصَّلَاةِ
خُطْبَتَيْنِ يَعْلَمُ فِيهِمَا أَحْكَامَ صَدِّ الْفُطْرِ مَنْ فَاتَتْهُ الصَّلَاةُ مَعَ الْوَامِ
لَوْ يَقْضِيهَا وَتُؤَخَّرُ بَعْدَ إِلَى الْعَدِّ فَقَطُّ وَأَحْكَامُ الْأَضْحَى كَالْفُطْرِ بَكَّةً
فِي الْأَضْحَى يُؤَخَّرُ الْأَكْلُ عَنِ الصَّلَاةِ وَيُكَبَّرُ فِي الطَّرِيقِ جَهْرًا وَيُعْلَمُ
الْأُصْحِيَّةُ وَتَكْبِيرُ التَّشْرِيقِ فِي الْخُطْبَةِ وَتُؤَخَّرُ بَعْدَ إِلَى ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ

له قول وهذ ١- اى وهذ الفعل وهو الركة
بين القرائتين والتكبير ثلثا في كل ركة اولى
من زيادة التكبير على الثلث في كل ركة
ومن تقد ير الخ لوان التكبير ورغ الودى
من حيث المجموع خلدت المعهود في الصلوة
فكان الاخذ بالقليل اولى ثم التكبير من اعلى
الدين حتى يهصر به كتكبيره الوفناش وكان
الوصل فيه الجمع لان المجنسية علة الضم
ففي الركة الاولى يجب الحاقها بتكبير الوتتنا
لقوتها من حيث الفرضية والسبب وفي
الثانية لم يوجد التكبيره الركوع فوجب
الضم اليها ١٢ اعياه له قوله احكام
قال في السراج الوهاج واحكامها خمسة
على من يجب ومن يجب ومتى يجب وكما يجب
ومم يجب اما على من يجب فعلى الحق المسلم
المالك للنصا واما لمن يجب فللقراء والمك
واما متى يجب فبطول العجز واما كمتجب فنصف
صاع من بول صاع من نقر او شعير او زبيب
واما مم يجب فمن اربعة الاشياء المذكورة
واما ما سواها فبالقيمة ١٢ بحر له قوله الصلوة
اعلم ان قوله مع الوام مرتبط بقوله الصلوة

اى فائتة الصلوة التي صلواها الوام وجهله زمانا يقولون انه مرتبط بقوله فائتة ثم يعترضون ان في كل يوم الشيعي فائتة
فانه قال بعبه هذا ١١ منها تؤخر بعد رالى الله وحاشاك ثم حاشاك ان يردك سؤ الغهم الى مثل هذا المرد ١٢ محمد اعز على غفرله
له قوله بعد ر- مثل ان غم الهدول وشهد والبع الزوال او صلواها فغيم فظهر انها كانت بعد الزوال فتؤخر وتقبل بعد ر
للجوز ولو نفي الكراهة فاذا لم يكن عذر لا تفهم في العذر ١٢ مبحذ فله قوله يؤخر- اطلقه فمثل من لا يصحى وقيل انه لا
ليجب التأخير في حقه وشمل من كان في المصرد من كان في السواد ١٢ بحر له قوله ويعلم- لانها شرعت لتعليم احكام الوقت هكذا ذكرها
مع ان تكبير التشريق يحتاج الى تعليمه قبل بوعرفة ليتعلمه يوم عرفة فانه ابتداء فينبغي لتعليم ان يعلمهم احكامه في الجمعة
التي قبل عيد الاضحية كما ينبغي له ان يعلمهم احكام صدقة الفطر في الجمعة التي قبل عيد الفطر ليتعلموها ويخرجوها قبل العيد ١٣ الى
المصلح ولم اره منقولاً واعلم امانة في عنق العلماء وليتفاد من كلامهم ان الخطيب اذا ارى به حاجة الى معرفة بعض الاحكام فانه
يعلمهم اياها في خطبة الجمعة خصوصاً في زماننا من كثرة الجهل وقلة العلم فينبغي ان يعلمهم احكام الصلوة كما لا يخفى ١٢ بحر
له قوله التشريق- هو في اللغة تقد يد اللحم بالقاتم في المشقة اى الشمس وقد جرت عادةهم بتشريق لحى الاضاحى في اليوم
الحادى عشر والثاني عشر والثالث عشر فسميت هذه الثلاثة ايام التشريق وايام النحر بثلاثة ايام يوم النحر وهو الايام من دى النحر
ويومان بعد فالجموع اربعة الاول منها نحر فقط والرابع تشريق فقط والمتوسطان نحر تشريق ١٢ ط

ع اى الامام ويتبعه القوم
عبه وكذا يؤخر كل ما ينافى الصوم من صمحه الى ان يصل ١٢ ط .
ع اى صلوة عيد الاضحية ١٢ م .

والتعريف ليس بشئ رجب وتكبير التشريق من بعد فجر عر إلى عصر ^{فقه العبد}
 مرة فور كل فرض أدى بجماعت مستحبة على إمام مقبل بمصر على من ^{وكذا يجب الجهر ١٢ ط}
 اقتبس ولو كان مسافرا أو قريبا أو أمي عن أبي حنيفة رحمه الله و ^{ولكنها تنقض أصواتها ١٢ ط}
 قلا يجب فور كل فرض على من صلاة ولو مفردا أو مسافرا أو قريبا ^{١٢ ط}
 إلى عصر الخامس من يوم عرفة وفيه عمل عليه الفتوى ولا بأس بالتكبير ^{١٢ ط}
 عقب صلاة العيدين والتكبير أن يقول الله أكبر الله أكبر لا اله ^{١٢ ط}
 إلا الله الله أكبر الله أكبر والله الحمد ^{١٢ ط}
 باب صلاة الكسوف والخسوف والأفراع ^{١٢ ط}
 سن كعتان كهنية النقل للكتب بامام الجمعة أو مأمور السلطان ^{١٢ ط}

يكبر والتكبير ثلاثا وأما محل أداءه فندب الصلاة وفورها من غير أن يتخلل بالقطع حرمة الصلاة حتى لو دخلت قهقهة أو أحد متعمدا
 أو تنكلم عامدا أو ساهيا أو خرج من المسجد أو جاوز الصفوف في الصحراء أو يكبر أو احتل بقوله كل فرض عن الواجب كصلوة الوتر
 والعيدين وعن النافلة فلو تكبر عقبها وأراد بالفرض الصلاة المفروضة من الصلاة الخمس فلو تكبر عقب صلاة الجنازة وإن كانت
 مكتوبة - وفيه بالجما فلا تكبير على النفس وفيه بكونها مستحبة احتراز عن جماعة الساء والعارة ولم يشترط الحجة لأنها
 ليست بشرط على الأصح حتى لو أمم العبد قوما واجب عليه وعليهم التكبير وشرط الإقامة احتراز عن المسافر فلو تكبر عليه ولو صلى
 المسافر في المصر جمعا على الأصح وقيد بالمصاحبة احتراز عن أهل القرى ١٢ ط بحدتص وتغير ١٣ ط قوله وبه - وفي المجتبى والعمل والفتوى
 في عامة الأمم وكافة الأعصا وعلى قولهما ١٢ ط بحدتص ١٣ ط قوله عقب - في الظهيرية عن الفقيه أبي جعفر قال سمعت أن مشايخنا إذا
 يركن التكبير في السراق في أيام العيد كما في البحر وفي الدراية عن التقاريق قيل لا في حنيفة يسبغ في الوهل الكوفة وغيرها أن
 يكبر وإيا ما التشريق في المساجد والسواق قال نعم وذكر أبو الوليث كان إبراهيم بن يوسف يفتي بالتكبير في السراق أيام العشر ١٢ ط
 ١٣ ط قوله والتكبير - قيل أصل ذلك ما روي أن جبريل لما جاء بالقرآن فتح المجد على إبراهيم عليه السلام فقال الله أكبر الله أكبر فلما رآه
 إبراهيم قال والله الله أكبر فلما علم اسم الله بالصدق قال الله أكبر والله أكبر وروى ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 قال أفضل ما قلت وقالت الأنبياء قبل يوم عرفة الله أكبر الله أكبر لا اله إلا الله والله أكبر الله أكبر والله الحمد ١٢ ط عنايه بحذف ١٣ ط
 قوله وكعتان - بيان لوقل مقدرا لها وإن شاء صلى أربعاً أو أكثر كل شفع بسلامة وكل شفعين والأفضل أربع ١٢ ط ١٣ ط قوله كهنية أي في عدم
 العذان والاقامة وعند الجز في الأوقات المكرهة وفي إظهار التقياء بالقرينة والدعية التي هي من خصائص النقل ١٢ ط ١٣ ط قوله بامام
 أي إمام تصحبه إقامة الجمعة وفيه إشارة إلى استلزامها من شرائط الجمعة وهو كذا في سنن الخطبة قال القميا لا يجزى ليحجب
 في كتب الشمس ثلاثه أي شيئا الدوام والوقت والموضع ما الدوام فالسلطان والقاضي ومن له ولاية الجمعة والعيدين وأما الوقت فهو الذي يباح فيه التخطي
 وأما الموضع فهو الذي يصل فيه صلاة العيد والسجدة الجامع ولو صلا في موضع آخر أجزأهم والفضل ولو صلا وحدا في منازلهما جاز ويكره
 أن يجتمع في كل ناحية ١٢ ط بحدتص ١٣ ط أي أبو يوسف ومحمد وجمعا الله ١٢ ط عه كالتزلة والرحمة الشديدة والظلمة

بِأَذَانٍ لَا إِقَامَةَ وَلَا جَهْرٍ وَلَا خُطْبَةٍ بَلْ يَنَادِي الصَّلَاةَ جَاثِعًا
 وَسَنَ تَطْوِيلُهُمَا وَتَطْوِيلُ رُكُوعِهَا وَسُجُودِهَا ثُمَّ يَدْعُو الدَّامُ لِسًا
 مُسْتَقْبِلَ الْقِبْلَةِ ارشَاءً أَوْ قَائِمًا مُسْتَقْبِلَ النَّاسِ فَهُوَ أَحْسَنُ وَ
 لَوْ بَصَلْنَا لَمَنَّا لِلدَّعَاءِ ١٢
 لَوْ مَنُونٌ عَلَى دُعَائِهِ حَتَّى يَكْمَلَ أَنْجِلَاءُ الشَّمْسِ فَإِنْ لَمْ يَحْضُرِ الدَّامُ
 صَلُّوا فَرَادَى كَالْخُسُوفِ وَالظُّلَمَةِ الْهَائِلَةِ نَهَارًا وَرَبِيعَ الشَّيْءِ وَالْفَرْعِ
 أَيْ لِلنَّاسِ

بَابُ الْأَسْتِسْقَاءِ

لَهُ صَلَوةٌ مِنْ غَيْرِ جَمْعَةٍ أَوْ لِسْتِغْفَارٍ وَلِسْتِحْبَابِ الْخُرُوجِ لَهُ ثَلَاثَةٌ
 أَيَّامُ مُشَاةٍ فِي شَيْءٍ يَخْلُقُ غَسِيلَةً أَوْ مَرَقَةً مَتَدَلِّينَ مَتَوَاضِعِينَ
 خَاشِعِينَ لِلَّهِ تَعَالَى نَاكِسِينَ رُؤُوسَهُمْ مُقَدِّمِينَ الصَّدَقَةَ كُلَّ يَوْمٍ
 قَبْلَ خُرُوجِهِمْ وَلِسْتِحْبَابِ أَخْرَاجِ الدُّوَابِّ وَالشُّبُوحِ الْكِبَارِ وَالْأَطْفَالِ
 وَفِي مَكَّةَ وَبَيْتِ الْمَقْدَسِ فِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَالْمَسْجِدِ الْاَقْصَى يَجْتَمِعُونَ
 يَنْتَعِي لَكَ أَيْضًا أَهْلُ مَدِينَةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلِقَوْمُ الدَّوَامِ
 مُسْتَقْبِلَ الْقِبْلَةِ رَأْفَاعًا يَدِيرُ النَّاسُ قُورُوسْتَقْبِلِينَ الْقِبْلَةَ
 جَمْعُ قَاعِدِ ١٢ عَزَّ

لَهُ قَوْلُهُ الصَّلَاةُ - بِالنَّصْبِ عَلَى الْأَعْرَافِ

احضر الصلوة ولبسها على الويلاء والخبر ١٢ ط ١ قوله الاستسقاء هو طلب السقيا اى طلب النبا السقى من الله تعالى
 بالاستغفار والحمد والثناء ١٢ م ٣ قوله غير - هذا عند الدوام وقال ابو يوسف ومحمد يصلى الدوام ركعتين يجهر فيهما بالقول
 كما يريد وقال الطحاوى بعد ما سئل اختصت المذاهب فيه ودلائله الحاصل لما اختلف في الصلوة بالجماعة وعددها على وجه او يصلى
 بهم اثبات السنة لم يقل ابو حنيفة ببيتها ولولم من عند قوله ببيتها قوله بانها بكت كما نقله عن بعض المتأخرين بالنصب بل هو قائل
 بالجماعة وقال الاستاذ شيخ الهند قدس الله سران ابا حنيفة انكر حصر السنة في الصلوة بالجماعة بل هو قائل ان سنة صلوة الاستسقاء تأدى بكل من
 الطريق المزية عن هذا الشرع من الاستغفار والصلوة وغيرهما ١٢ م محمد اعز الله على غفرله ١٢ م قوله وفى - اى ويخرجون للصلاة
 الا فى مكة وببيت المقدس فانهم فى المسجد الحرام والمسجد الاقصى يجتمعون ١٢ م
 ع اى الاجتماع للاستسقاء بالمسجد النبوى ١٢ م

يُؤْمِنُونَ عَلَى دُعَائِهِ يَقُولُ اللَّهُمَّ اسْتَقْنَا غِيَا نَغِيَا هُنِيَّا مَرِيًّا
 مَرِيًّا غَدًا قَا مَجْلَدًا سَحَابًا قَادَانِيًا وَمَا أَشْبَهَهُ سِرًّا أَوْ جَهْرًا
 وَلَيْسَ فِيهِ قَلْبٌ دَاءٍ وَلَا يَحْضُرُهُ ذِي

بَابُ صَلَاةِ الْخَوْفِ

هِيَ جَائِزَةٌ بِمُضَوِّعَةٍ وَبِخَوْفٍ غَرَقٍ أَوْ حَرَقٍ وَإِذَا تَنَازَعَ الْقَوْمُ فِي
 الصَّلَاةِ خَلْفَ إِمَامٍ وَاحِدٍ فَبَعْلَهُمْ طَائِفَتَيْنِ وَاحِدَةً بَأَرْزِ الْعَدُوِّ
 وَاصِلِي بِالْأُخْرَى رَكْعَتَيْنِ الشَّائِيَّةِ وَرَكْعَتَيْنِ مِنَ الرَّبَاعِيَّةِ وَالْغُرَّةِ
 تَمُضِي هَذِهِ إِلَى الْعَدُوِّ نُسَاةً وَجَاءَتْ تِلْكَ فَصَلَّوْهُمْ بِالْقِيَامِ سَلَامًا
 فَذَهَبُوا إِلَى الْعَدُوِّ ثُمَّ جَاءَتْ الْأُولَى وَاتَّمَوْا بِإِلَاقَةٍ وَسَلَمُوا وَمَضُوا
 ثُمَّ جَاءَتِ الْأُخْرَى إِنْ شَاءَ وَأَصَلُّوا مَا بَقِيَ بِقِرَاءَةٍ وَإِنْ اشْتَدَّ
 الْخَوْفُ صَلُّوا رُكْبَانًا فَرَادَى بِالْإِيمَاءِ إِلَى أَيْ جِهَةٍ قَدْ رَوَا

أله قوله هنيئا بالمد الهمزاي لو بنفسه
 شئ أو يتي الميلون من غير ضي ١٢ له قوله
 من يتألفقهم أوله وبالمع الهمزاي محمولاً
 والهنئي النافع ظاهراً والمهمي النافع باطناً
 له قوله مرياً بضم الميم وبالقمة أي أيتها
 بالريه وهي الزيادة من المعلقة وهي المصيبة
 بكسر أوله ويحذف من الميم هنيأ ذريعاً
 انما أو بالموحد من ربح البعير أو الرية أو
 الفوقية من القت العاشية اكلت ما شئت
 والمقصود واحد ١٢ له قوله غداً أي
 كثير الماء والخير وقطر كباد ١٢ له قوله
 مجلداً بكسر اللام أي سائر بالوفد لعمريه
 أو للورض بالانبات كجل القرض ١٢ له قوله
 سحاً بفتح السين الدهملة وتشديد الحاء
 الواقع على الأرض من سح أي جرى ١٢ له قوله
 قوله طبقاً بفتح أوله أي يطبق الأرض حتى يعمها
 ١٢ له قوله وليس لعمري فعل الصحابة كعم
 وغيره ولم ينكر إلا ما التحويل الوارد في الحديث
 بل استكره من السنة ١٢ له قوله فمضوا
 يحضرون لونه لاستئصال الرحمة وانما تنزل
 عليهم اللعنة أو رد عليه أنه إن أريد به الرحمة
 الخاصة فمنع وانما هو الاستئصال الغيث الذي
 هو الرحمة العامة لأهل الدنيا والآخرة من
 أهلها هذا ولكن لا يمكن من أن يستعملوا

وحد هم لا احتمال أن يسبقوا فقد يفتن به منعفاء العلم ١٢ فتح القديس له قوله فيجعلهم عقر كذا المقيم خلف المسافر حتى يقضي شؤناً
 بلو قرارة أن كان من الأولى وبقرارة أن كان من الثانية والسبوق أن أدركه كعنة من الشفع فهو من أهل الأولى والأمن الثانية - وأعلم أن
 الطائفة التي صلت مع الإمام أنها تمضي للعدو في الشائفة بعد ما فرغ راسد من السجدة الثانية وفي غير الشائفة إذا قام الإمام من
 الشهد الأول إلى الثانية ١٢ ط له قوله الشائفة كالصم والمقصود بالسفر والجمعة والعيد ١٢ محمد عزاز على غفر له ١٢ له قوله
 وركعتين أي وصلي بالاولى المذكورة ركعتين الخ ١٢ له قوله مشاة فان ركبوا أو مشوا غير جهة الاصطفاف بهقابلة العدو بطلت
 ١٢ له قوله اشتد بمعنى اشتد الخوف هنا هو أن لا يدعهم العدو بأن يصلوا ناردين بل يجهزونهم بالمحاربة فيصلون ركباً
 فرادى وذلك لأن الصلوة على الدابة تجوز بعد دون هذا العدو فدون يجزئهم الأولى كفاية ١٢ له قوله ركباً قيد بالركوب لونه لا يجزئ
 شيئاً في غير المصردون للشئ عمل كثير مفيد للصلاة كالفرق الساع ١٢ له قوله فرادى جمع فردي غير قياس وهو حال كتمان ركباً لذلك
 من الدحوال المتأخرة أو المتأخرة - قيد بقوله فرادى لأنه لا يجوز مجيء العدو في المكان الواحد كان ركباً مع الإمام على دابة واحدة فإنه
 يجوز اقتداء المتأخر منهما بالمتقدم اتفاقاً ١٢ ط وبجوعه بضم أوله أي منفرداً من الشدة ١٢ م عنه أي أشبه الذي ذكرناه من ينال
 المقام ١٢ م أي صلوة الخوف بالصفة الأولية ١٢ م للحمد أي الطائفة التي كانت في المحللة ١٢ م -

وَوَضَعُ يَدَاهُ مَجْنِبًا لَوْ يَجُوزُ وَضَعُهُمَا عَلَى صَدْرِهِ وَتَكَرُّرُ قِرَاءَةِ الْقُرْآنِ
عِنْدَهُ حَتَّى يُغْسَلَ وَلَا بَأْسَ بِالْعُلُوِّ لِلنَّاسِ بِهِ وَيُجْعَلُ تَحْضِيرُ فُيُوضَعُ
كَمَا مَاتَ عَلَى سِرِّهِ مَجْمُورًا وَيُوضَعُ كَيْفَ اتَّفَقَ عَلَى لَوْ صَحَّ يُسْتَعْرَضُ ثُمَّ
يُجْرَدُ عَنْ شِيَابِهِ وَفَقِيَ إِلَّا أَنْ يَكُونَ صَغِيرًا أَوْ يُعْقِلُ الصَّلَاةُ بِإِضْمَارِ
اسْتِنْسَاقِ الْأَنْ يَكُونَ جُنْبًا وَصَبَّ عَلَيْهِ بَاءً تَعْلَى بِسِدِّ الْأَوْحُضِ إِلَّا
فَالْقَرَامُ وَهُوَ الْمَاءُ الْخَالِصُ يُغْسَلُ أَسْرًا وَحَيْثُ بِالْخَطِيئَةِ ثُمَّ يُضْمَعُ عَلَى
يَسْرًا فَيُغْسَلُ حَتَّى يَصِلَ الْمَاءُ إِلَى مَا يَلِي الْخَتْمَ مِنْهُ ثُمَّ عَلَى يَمِينِهِ كَذَلِكَ
أَجْلَسَ مُسْنَدًا إِلَيْهِ وَمَسَمَّ بَطْنَهُ فَيَقُومُ وَأَخْرَجَ مِنْهُ غَسْلَهُ وَلَمْ يَغْسِلْهُ
ثُمَّ يَنْشَفُ بِثَوْبٍ وَيُجْعَلُ الْخُوطُ عَلَى الْحَيْثُ رَأْسُهُ الْكَافُ عَلَى سَاقَيْهِ
فِي الْغَسْلِ سِتْعَالُ الْقُطْنِ فِي الرِّوَايَاتِ الظَاهِرَةِ وَلَا يَقْصُ ظَفْرُهُ شَعْرًا
وَلَا يُسْرِحُ شَعْرَةَ وَحَيْثُ وَالْمَرْأَةُ تَغْسِلُ رُجْمًا بِخِلَافِهِ كَأَمْرُ الْوَلَدِ

لَهُ قَوْلُهُ وَلَا - بَلْ يَتَقَبَّ بِكَثِيرِ الْمُصْلِينَ عَلَيْهِ
وَقَالَ فِي النِّهَايَةِ إِنْ كَانَ عَالًا أَوْ أَهْلاً أَوْ مِنْ
يَتَبَرَّكُ بِهِ فَقَدْ اسْتَحْنُ بَعْضُ الْمَأْخُورِينَ
النَّدَاءُ فِي الْأَسْرَاقِ لِحِزَانَتِهِ وَهُوَ الْأَوْصَمُ أَهْدَى
كَثِيرٌ مِنَ الْمَشَائِخِ لَمْ يَرَوْا بِأَسَاسًا يَوْفُونَ بِالْخِزَانَةِ
لِيُزَيَّ أَوَّارِبُهُ وَاصْدَقَ قَوْلُهُ حَقُّهُ لَكِنْ لَوْ عَلَى
جَهَةِ التَّخْفِيمِ ١٢ مَرَّةً قَوْلُهُ وَجْعَلْ - أَعْلَمُ
إِنْ الصَّارِفُ عَنْ وَجْهِ التَّجِيلِ الْوَحْيَانِ طُفْ لَمْ
الْمَرِيضُ فَانْدَ - يَجْعَلُ الَّذِي بِهِ دَاءُ اسْتَقْتَالَ
بَعْضُ الْأَطْبَاءِ إِنْ كَثُرَ مِنْ مَيُوتَ بِالْكَتَةِ
ظَاهِرٌ يَدْفَنُونَ أَحْيَاءً لَوْ سَدَّ لَيْسَ لِمَا كَثُرَ
الْمَرْتَحِلُ حَقِيقَتِي بِهَا أَوْ عَلَى الْفَضْلِ الْوُطْبَانِ فَيَتَعَيَّنُ الْفَرْقُ
فِيهَا إِلَى ظَهْرِ الْيَقِينِ تَجَوُّزَ الْخَيْرِ وَقَدْ مَا الْبَنَى عَلَى اللَّهِ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ الْأَشْفَيْنِ مَخْرُجٌ وَدَفْنٌ فِي جُوفِ
الْبَيْتِ مِنْ لَيْلَةِ الدُّبْعَاءِ ١٢ مَرَّةً قَوْلُهُ فَيُوضَعُ
الْفَاعِلُ لِلتَّخْفِيمِ السَّجِيلِ وَالْفَاعِلُ لِلْمَفَاجَاةِ أَوْ
يَتَقَنَّ بِمَيُوتِهِ لَوْ خُورَ بِلْ يَحِلُّ فِي وَضْعِهِ عَلَى
سَرِيرِ الْخِزَانَةِ مُحَمَّدٌ أَعَزَّ عَلَى غَفْلَةٍ ١٢ مَرَّةً قَوْلُهُ
وَسَرَّ أَيْ شَدَّ وَخَسَا وَكَيْفِيَّتُهُ إِنْ يَدْرِبُ بِالْمَجْرُورَةِ
حَوْلَ السَّرِيرِ ١٢ مَرَّةً بِحُجْزٍ قَوْلُهُ الْأَوْصَمُ
قَالَهُ شَمْسُ الْوُثْمَةِ السَّخِيَّةِ وَقِيلَ عَرْضًا وَقِيلَ
إِلَى الْغَيْلَةِ ١٢ مَرَّةً قَوْلُهُ عَوَسَتْ - أَيْ
مَا بَيْنَ سَرِيَّتِهِ إِلَى رُكْبَتَيْهِ قَالَهُ الزَّيْلَعِيُّ وَالنِّهَايَةُ

هو الصحيح وفي الهداية يكفي بستر العورة الغليظة هو الصحيح ١٢ مَرَّةً قَوْلُهُ جَرَّ - اُطْلُقْهُ وَهُوَ مُقْبَدٌ بِمَا إِذَا لَمْ يَكُنْ خَشْيًا وَإِنْ كَانَ
خَشْيًا يَمُوتُ وَقِيلَ يُغْسَلُ فِي شَابِهِ ١٢ مَرَّةً مُحَمَّدٌ أَعَزَّ عَلَى غَفْلَةٍ ١٢ مَرَّةً قَوْلُهُ بَوَّ - وَلَكِنْ - يَمِصُّ مِنْهُ دَأْفَةً بِخَرْقَةٍ - عَلَيْهِ عَمَلُ النَّاسِ ١٢ مَرَّةً قَوْلُهُ أَوْ
أَيْ - وَإِنْ لَمْ يَوْجِدِ السَّدَّ رُوِيَ الْحَرَصُ يُغْسَلُ بِالْمَاءِ الْفَرَّاحِ ١٢ مَرَّةً مُحَمَّدٌ أَعَزَّ عَلَى غَفْلَةٍ ١٢ مَرَّةً قَوْلُهُ بِالْخَطِيئَةِ - بِالْكَسْرِ لَيْفَتِهِ نَبَتْ بِالْعُرَاقِ
طَبِيبُ الرَّامَةِ لِيَحِلَّ عَمَلُ الصَّالِحِينَ فِي التَّنْظِيفِ ١٢ مَرَّةً قَوْلُهُ ثُمَّ - أَيْ ثُمَّ يَضْمَعُ عَلَى يَمِينِهِ فَيُغْسَلُ كَذَلِكَ حَتَّى يَصِلَ الْمَاءُ إِلَى سَائِرِ جَسَدِهِ ١٢ مَرَّةً
قَوْلُهُ مُسْنَدًا - يَصِفَةُ اسْمِ الْفَاعِلِ أَوْ الْفَعُولِ حَالٌ مِنَ الْفَاعِلِ أَوْ الْغُسُولِ ١٢ مَرَّةً قَوْلُهُ وَمَسَمَّ - أَعْلَمُ إِنْ الْهَصْفُ لَمْ يَذْكُرْ أَوْ
عَنِ الْبَنَى الدُّوَلَى بِقَوْلِهِ وَأَنْجَحَ عَلَى يَسَارِهِ وَالثَّانِيَةِ بِقَوْلِهِ ثُمَّ عَلَى يَمِينِهِ كَذَلِكَ أَمَّا الثَّلَاثَةُ فَبَعْدَ قِيَادَةِ يَضْجَعُهُ عَلَى شَقِيهِ الْأَيْسَرِ لِيُغْسَلَهُ
لَوْ تَثْلِيثُ الْغَسْلِ مَسْتَوْنٌ وَلَيْسَ إِنْ يَهْبِسُ الْمَاءُ عَلَيْهِ عِنْدَ كُلِّ أَفْعَادٍ شَدُّوْثًا وَزِيَادَةً عَلَى الشَّدُوْثِ جَائِزَةٌ لِمَا دُوْنِي أَنْ يَكُونَ اسْرَافًا
١٢ مَرَّةً قَوْلُهُ غَسْلَهُ - الْغَسْلُ بِالضَّمِّ لَوْ غَيْرُ قِيلَ وَبِالْفَتْحِ الصَّافِ وَقِيلَ إِنْ أَضِيفَ إِلَى الْغُسُولِ كَمَا هُنَا تَجَّ وَإِلَى غَيْرِ الْغَسْلِ الْجَمْعُ ضَمَّرَ ١٢ مَرَّةً
قَوْلُهُ يَنْشَفُ أَيْ يَأْخُذُ مَاءً بِثَوْبٍ حَتَّى يَجِفَ مِنْ نَشْفِ الْمَاءِ وَآخِذَةً بِخَرْقَةٍ ١٢ مَرَّةً قَوْلُهُ الْكَافُ - أَيْ وَيُجْعَلُ الْكَافُ عَلَى مَسَاحِلِ رُجْمٍ
فِيهِ الْحَرُّ وَغَيْرُهُ ١٢ مَرَّةً قَوْلُهُ وَلَيْسَ - وَقَالَ الزَّيْلَعِيُّ لَوْ بَاسَ بَانَ يُجْعَلُ الْقُطْنُ عَلَى وَجْهِهِ وَإِنْ يَحِثُّ بِهِ مَخَارِقُهُ كَالِدِ بَرِّ الْقَبْلِ وَالْوُزْنِ وَالْأَنْفِ
وَالْفَرْعِ وَفِي الظَّاهِرِيَّةِ وَاسْتَفْجَعَتْ عَامَةُ الْمَشَائِخِ جَعَلَتْهُ فِي دُبُرِهِ أَوْ قَبْلَهُ ١٢ مَرَّةً قَوْلُهُ وَالْمَرْأَةُ - اُطْلُقْهَا فَاشْلَمَتْ مَا إِذَا كَانَتْ الْمَرْأَةُ مُعْتَدَّةً مِنْ رَجُلٍ
أَوْ ظَهَرَ مِنْهَا أَوْ أَيْلُوْدَ فَلَوْ وَلَدَتْ عَقِيبَ مَوْتِهِ وَانْقَضَتْ عِدَّتُهَا مِنْ رَجُلٍ أَوْ كَانَتْ مَبَاتًا وَحَرَمَتْ بَرَّةً أَوْ رَضَاعًا أَوْ صَهْرِيَّةً لَوْ تَغْسَلَهُ ١٢ مَرَّةً
بِتَصْرِفٍ ١٩ مَرَّةً قَوْلُهُ بِمَخْدُوفِهِ - أَيْ بِمَخْدُوفِ الرَّجُلِ فَإِنَّهُ لَوْ لُغْسِلَ زَوْجَتُهُ لَوْ تَقَطَّاعُ النِّكَاحِ ١٢ مَرَّةً شَجَرُ الْبَنَى قِيلَ وَاللَّامُ بِهِ هُنَا وَرَقَةُ ١٢ مَرَّةً
الْوَشَانُ تَغْسَلُ بِهِ الْوَيْدَى عَلَى اثْنِ الْبَطْعَانِ ١٢ مَرَّةً أَيْ مَوَاضِعَ سَجُودِهِ جَمْعُ مَسْجِدٍ يَفْتَحُ الْجَيْهَ أَيْ مَوْضِعَ السُّجُودِ
١٢ فَتَحَ -

له قوله تكسب - وهو موت رجل بين النساء
وكن محارمة ممتنة بخرقة تلف على يدي الميت لا يبي
١٢ م ٤٤ قوله الخنثى - اى ولومها حقاً والذوق كثير
يفسده الرجال والنساء ١٢ ط ٤٤ قوله يم وقيل
يجعل في قيس لا يمنع وصول الماء اليه ١٢ م ٤٥
قوله وعلى - اى يجيب على الرجل تكفين زوجته و
دفنها عند ابي يوسف لو كانت معترضة هذا
التخصيص مختار صاحب المعنى والمحيط والظاهرية
اه ويزعم ابو يوسف بالتجهيز مطلقاً اى ولو
كان الزوجه مسرورة هي مرسدة في المصح وعليه القوي
وقال محمد ليس عليه تكفينها لانقطاع الزوجية
من كل وجه ١٢ م ٤٥ قوله من - يتدبره لونه
لو كان له مال فانه يجب فيه ويقدر على الدفن
والوصية والادبث الذي قد استنته ما يتقلى بين
ماله حق الغير كالزمن والبيع قبل القبض والعبد في
واراد بقول من تلزمه الخ الذين هم ذور رحم
محرم من الميت نسباً واذنقت من وجبت عليه
النفقة فالكفن على قدر ما يدرهمه كالنفقة ١٢ م ٤٥
قوله بيت المال - اى في بيت المال تكفيه
وتجهيزه اطلقه وهو مقيد بمال التركات التي
لا وارث لها بما لا دون غيرها كبيت الخراج

لَوْ تَغْسِلَ سَيِّدَهَا وَلَوْ مَاتَتْ امْرَأَةٌ مَعَ الرِّجَالِ يَمُوهَا كَالْعِيسِ بِخَرَقَةٍ
وَيَمُوهَا كَالْعِيسِ بِخَرَقَةٍ ١٢ م ٤٤
وَأَنْ وَجَدَ وَرَحِمَ فَرَمَ يَمُوهَا بِخَرَقَةٍ وَكَذَا الْخُنْثَى الشُّكْلُ يَمُوهَا فِي
أَي الْمَيِّتِ وَكَذَا لَوْ مَاتَ الْوَلَدُ فِي بَيْتِ الْوَالِدِ ١٢ م ٤٥
ظَاهِرُ الرِّوَايَةِ وَيَجُوزُ لِلرَّجُلِ الْمَرْأَةَ تَغْسِلُ صَبِيَّةً لَمْ تَشْتَهِيَ وَلَا
بِاسٍ بِتَقْبِيلِ الْمَيِّتِ وَعَلَى الرَّجُلِ تَجْهِيْزُ امْرَأَتِهِ وَلَوْ مُعْسَرًا فِي الْوَصِيَّةِ
وَمَنْ لَوْ مَالٌ لَهُ فَكَفَنَهُ عَلَى مَنْ تَلَزَمَ نَفَقَتُهُ وَإِنْ لَمْ يُوْجَدْ مَنْ تَجِبُ
عَلَيْهِ نَفَقَتُهُ فَنَفْسُ الْمَالِ فَإِنْ لَمْ يُعْطِ عِزًّا أَوْ ظُلْمًا فَعَلَى النَّاسِ
سَأَلَ التَّجْهِيْزُ مَنْ لَوْ يَقْدُرُ عَلَيْهِ غَيْرُهُ وَكَفَنُ الرَّجُلِ سِتَّةَ قَيْصٍ وَ
إِذَا رُؤِفَافَةٌ مِمَّا يَلْبَسُهُ حَيَوًا وَكِفَايَةً إِذَا رُؤِفَافَةٌ وَفُضِّلَ الْبَيَاضُ
مِنَ الْقَطَنِ كُلُّ مَنْ لَوْ رُؤِفَافَةٌ مِنَ الْقُرْنِ إِلَى الْقَدِّ وَلَوْ يُجْعَلُ الْقَيْصُ
كَمُؤَدِّهِ وَخَرِيصٌ وَلَا جِبَّ وَلَا تَكْفُطُ اطْرَافُ وَتُكْرَهُ الْعِمَامَةُ

والخمس والركاز ولو جدها المستقرض من الآخر ١٢ ط م بصرف ٤٥ قوله فان - اى فان لم يعط بيت المال مكيته عاجزاً من تجهيز الميت
لخروج من الاموال او لكون الميراث لما يمنع صرف المال الى مستحقه فيجب على من تد عليه من الناس ويفترض على سائر الناس العالين ان
يجوز ولا يكفونه ١٢ م ٤٥ قوله ولسال - اى ويجب ان يسأل الميت التجهيز من علم به وهو لا يقدر على التجهيز غيره
من القادرين بخلاف الحى اذا عرى لوجب السؤال له بل يسأل بنفسه ثوباً القدر عليه - واذا فضل عنه شئ صرف لما يكره وان لم يعرف
كفن به آخره وان تصدق به ١٢ م بصرف ٤٥ قوله وكفن - اعلان تكفين الميت فرض واما على الترابه فهي شذوثة امتار مستنة
وكفاية ومنزلة كما بينها على التفصيل ١٢ م بزيادة ٤٥ قوله قيس - وهو من اصل العنق الى القدر من بلاد دخريلس وكمين ١٢ م
بزيادة ٤٥ قوله لفافة - وهي تزيين على ما فوق القرن والقدر مليف فيها القيت وتربط من اعداء واسفلها ١٢ م بزيادة ٤٥
قوله مما - اى يوخذ الكفن مما كان يلبسه الرجال في حياته يوم الجمعة والعديد اذا بطريق المنطق جواز تكفينه في كل ما جاز ليه
وهو حى من كل جنس فيكفن بالبرود القصب (بالتحريك) ثياب ناعمة من كتان) والكتان والقطن ومنع بالمفهوم ما لا يجوز ليه في
حال حيوته كحريز نخوة اعتباراً بحال الحيوة اذا لم يوجد غيره العنق لويصل الى ثوب واحد لون الصنورة تند في به ويجوز
ذلك للسند كمن عفر معصفر ١٢ م بزيادة ٤٥ قوله كفاية - اى ما يكتفى به حال الاختيار بدون كراهته وهو القدر الواجب
في الفتح يكره الاقتصار على ثوب واحد حالة الاختيار كما تكرر الصلوة فيه حال الاختيار ١٢ ط ٤٥ قوله ولو - ولو كفت جاز
سبل كراهة على الصحيح ١٢ ط

ع به بالنعم مدخل اليه ونحرجها من الثوب ١٢
ع هو من القيص والدع ما يصل به البدن ليوسعه ١٢ ط

فَالْإِصْحَاقُ وَلَقَدْ مِنْ يَسَارَةٍ ثُمَّ يَمِينُهُ وَعَقْدَانِ خَيْفَ انْتِشَارُهُ وَتَزَادُ
 الْمَرَاةُ فِي السُّنَنِ خَمَارُ الْوَجْهِهَا وَخَيْرُ لِرُبُطٍ تَدِيهَا وَفِي الْكَفَايَةِ خَمَارُ
 وَيُجْعَلُ شَعْرُهَا أَصْفَرًا وَيُنَّ عَلَى صَدِّهَا فَوْقَ الْقَيْصِ لَمَّا الْخَمَارُ
 قُوَّةً تَحْتَ اللَّفَافَةِ ثُمَّ الْخَرَقَةُ فَوْقَهَا وَتُجَمَّرُ الْأَوَّلَانِ وَتَرَأَقِبُ
 أَنْ يَنْبَرِّجَ فِيهَا وَكُنْ الصَّرُورَةُ مَا يَوْجَدُ
 اِفْصَلُ الصَّلَاةُ عَلَيْهِ فَرْضٌ كَفَايَةٌ وَأَرْكَانُهَا التَّكْبِيرَاتُ
 الْقِيَامُ وَشَرِائطُهَا سِتَّةٌ اسْلَامُ الْمَيْتِ وَطَهَارَتُهُ وَقَلْبُهُ وَحُضُوهُ
 أَوْ حُضُو الْكُرْبَدِ أَوْ نِصْفِهِ مَعَ رَأْسِهِ فَكُونَ الْمَصْلَى عَلَيْهَا غَيْرَ
 بِلَا عُدٍّ وَكُونَ الْمَيْتَ عَلَى الْأَرْضِ فَإِنْ كَانَ عَلَى دَابَّةٍ أَوْ عَلَى إِي
 النَّاسِ لَمْ تَجْزِ الصَّلَاةُ عَلَى الْمُخْتَارِ الْأَوْثَنِ عُدٍّ وَسُنَّتُهَا رُبْعُ قِيَامِ
 الْوَقَامِ بِحَذَلٍ عَصَا الْمَيْتِ فَذَكَرَ كَانَ أَوْ أَنْتَى وَالشَّاءُ بَعْدَ التَّكْبِيرَةِ
 الْأُولَى الصَّلَاةُ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعْدَ الثَّانِيَةِ وَاللَّعَاءُ
 لِلْمَيْتِ بَعْدَ الثَّلَاثَةِ وَلَا يَتَعَيَّنُ لَهُ شَيْءٌ إِنْ عَابَا مَا لَوْ رَفَعُوا أَحْسَنُ
 أَيُّ التَّكْبِيرَةِ الثَّلَاثَةِ ١٢ م

١٤ قَوْلُهُ وَلَقَدْ . اقتصَرَ المصنف على بيان لف
 الكفن والاصل ان تبسط اللفافة ثم لا يزال رافقها
 ثم يرفع البيت مقعصاً ثم يلفف عليه الا ان رافقها
 لف الا ان رافقها جهة ييساراً ثم من جهة يمين
 ليكون اليمين اعلى ثم يقل باللفافة كذلك عتد
 بماله الحي ١٢ م زيادة ١٤ قَوْلُهُ اِنْ اِنْ اِنْ اِنْ
 بالشط ان كان لم يخف انتشار الكفن بان كان
 المدفن قريباً او يخشى انتشاره مند بعد ١٢ م
 اعز على غفرله ١٤ قَوْلُهُ خُرْفَةٌ عَرَضَهَا
 ما بين الشئ الى السرة وقيل الى الركبة ١٢ م
 قَوْلُهُ اسْلَامُهُ اطلقت فثقل ما اذا اسلم بنفسه او
 باسلموا لحد ابويه او بتبعية الدار واذا اسلم
 بالمال اسلموا ولم يصفه ومات لا يصلى
 عليه ١٢ م بتغيره ١٤ قَوْلُهُ طَهَارَتُهُ اى
 يشترط طهارة عن نجاسة حكيمة حقيقة
 في البدن فلا تصح على من لم يغسل ولو
 على من عليه نجاسة وهذا الشرط ان كان
 فلو من بلوغه ولو يمكن اخراجه او بالنش
 سقط الغسل وصلى على قبره بلوغه للغسل
 بخلاف ما اذا لم يغسل عليه التراب بعد
 فانه يخرج ولا يغسل ولو صلى عليه بلوغه
 او نياً ثم دفن ولا يخرج الا بالنش اعيدت
 على قبره استحساناً لفساد الدوالي ويشترط
 طهارة الكفن اذا شق ذلك لما في الخزانة
 انه ان تجس الكفن بنجاسة الميت لا يغسل
 دفناً للحرج بخلاف الكفن المتجس ابتداءً
 طهارة مكانه ايضا وانه كالو ما موط

١٥ قَوْلُهُ وَقَدْ رَفَعَهُ الْأَوَّلُ . فَقَدْ رَفَعَهُ بِهَذَا الْحَاظِ بِهِ الْوَحْيَاءُ وَهَمْ فاعلوا التقدير فلو خلفهم لو نصت لونه كالو
 من وجه لومن على وجه بدليل محتها على المعنى ١٢ ط ١٤ قَوْلُهُ بَدْعُهُ . اما بالعد فتصح كما اذا كان مريضاً ولو اماناً فصلى
 قاعداً والناس خلفه قِيَامًا اجزاء عند هالو عند محمد بناء على الحدود في صحته امتداع القائم بالقاعد وعد مها ولو فرق
 في المصلى قاعداً بعد ربين كونه وياً ولو كون الولي له حق التقدير لم يمنع سقوط الفرض بغيره ولو بون اذنه وانما
 الولي له حق العادة وحينئذ فخر في سقوط الفرض بصلوة غير الولي بين ان يكون قائماً او قاعداً العذر ١٢ ط ١٤ قَوْلُهُ
 على الارض . الظاهر ان اشتراط وضعه بالنسبة للذكر الذي لم يفقه شئ من التكبير وخلف السبوح اما السبوح
 كون الوضوء شرطاً له خذوه ولهذا اقالوا ان رفعت قبل ان يقضى ما عليه من التكبير فانه ياتى به ما لم يتبع
 على المشهور انه ياتى به بتروى بدو دعاء ان خشى رفع الميت على الوضوء ١٢ ط بخلاف ١٤ قَوْلُهُ مِنْ عَدٍّ . مثل
 ان يكون بالارض وحل لا يتاقي وض الميت عليها ١٢ ط بتصرف ١٤ قَوْلُهُ ذَكَرَ . فيه اشارة الى انه لو فرق فيما ذكر بين
 الصغير والكبير ١٢ ط

وَابْلَغْ مِنْهُ مَا حَفِظَ عَوْفٍ مِنْ دُعَاءِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللَّهُمَّ اغْفِرْ

فَقَدْ رَجَعُوا فَاِذَا عَفِئَ عَنْهُمْ الْيَوْمَ تَزَلُّوا وَتَسَعَّدُوا بِمَدْخَلِهِ وَاعْسَلَهُ بِالْمَاءِ وَ

الثلج البرد ونق من الخطايا كما يطفى الثوب الأبيض من الدنس ويد

دَارَ الْخَيْرِ مِنْ دَارِهِ وَالْأَخْيَرُ مِنَ الْإِهْلِ وَزَوْجَا خَيْرٍ مِنَ زَوْجَائِهِ

الجنة وأعد من عذاب القبر عذابا أليسا وليسلم بعد الرقية من غيره

فَمَا لَهُ يَنْتَجِعُ وَالْكَذِبُ يَنْتَظِرُ سَأَمَ فِي الْخِيَارِ أَوْ لَوْ سَفَعْتُمْ أَصَابِعَكُمْ فَمَا لَكُمْ

اللَّهُمَّ اجْعَلْ لَنَا قُرْطًا وَاجْعَلْ لَنَا أَجْرًا وَخِرًا وَاجْعَلْ لَنَا شَافِعًا وَشَفِيعًا

فصل السلطان الحق بصلوتم نائبه ثم القاضى ثم امام الحجة ثم الولي

وَمِنْ لَحَقِّ التَّقْدِيمِ أَنْ يَأْذَنَ لِغَيْرِهِ أَنْ صَلَّى غَيْرُهُ أَعَادَهَا إِنَّ

وَلَا يُعِيدُ مَنْ صَلَّى مَعَ غَيْرِهِ وَمَنْ لَهُ وَلِيَّةٌ التَّقَدُّمُ فِيهَا أَحَقُّ مِنْهُنَّ أَوْ

لَهُ لَيْتَ بِالصَّلَاةِ عَلَيْهِ بِرَّانٍ مِنْ بِلَا صَلَوةٍ صَلَّى عَلَى بَدْرِهِ

الدوام الأعظم ان حضرة فان لم يحضر فاما المصنع اعنايه **٥٥** قوله امامي
ان يكون اخضل من الولي والوفاء لى اولى منه **٥٦** قوله الولي - اراد به الذكر المكلف

[illegible]

ق. لون الوصية باطله على المتي به قاله الفصل الشهيد في نوادر ابن رستم الوصية جائزة ١٢٤٣

فنه صام مسلماً لما لكه تعالى وخرج عن ايدنا فلو تيمم له نجوحت ما اذا لم يعجل عليه فانه يخرج
غير للحاكم ولو دفن قبل الغسل او قبل الصلوة لو شئ فان دفنوه ولم يعجلوا عليه حتى علموا

في من عذابك ونحوه ١٢ عز .

من الذنوب بالكلية والاحسان اليه بها

يذهب عنه هم الدنيا وما اقتطفه فيها
ط ١٢ قوله في ظاهر الزاوية -

اسد حسن بعض المتأخرين ان يقول ربنا اثنا
في الدنيا حسنة الخ اوربنا الوتر غ قلوبنا
الخ ۳۳ قاهر الزمان ۳۳ ردة

ليسلم المأمور كما كبيرا ماله الزائنة. ولوسلم
الداما بعد الثلثة ناسيا كبيرا الرابعة ويسلم

۱۲ م کے قولہ لمجنون۔ قال البرهان المحلی
مینبی ان یقتد بالوصلی لانه لم یطغ

مجنون لا يبحر ما قبله بل هو كسائر الأمراض
١١٢ هـ وقوله فط الغفتين أي ساكنة

مصاص الحنا في الحنية وهو دعاء للصبي بقدمه
في الحنجر ١٢ ط ٤ قرله وذخره يضم

الذال المعجمة وسكون الحاء المعجمة الذخيرة
ط ١٢ قوله السلطان - بوى الحسن

بن زياد عن ابي حنيفة ان الومام الا عظم
وهو الخليفة اولى ان حضروا لم يحضر

فالقاضي اولى فان لم يحضر فصاحب
الشرطة اولى فان لم يحضر فامام المسجد

فان لم يحضرنا الاقرب من ذوى قرابة
وبهذه الرواية اخذ كثير من مشايخنا

وقوله في الكتاب السلطان يجوز ان يراد به
المراد به امام مسجد محلة لكن بشرط

من له حق ان يقدم الادفء للوامءة ففصلوة الجنازة لغيره
طه

حَقَّقَ بِالْأُذُنِ أَوْ بِالصَّلَاةِ مَرَّةً وَهِيَ لَا تُنْكَرُ وَلَوْ صَلَّى عَلَى
الدَّعَادَةِ وَلَوْ عَلَى قَبْرِ الْمَيِّتِ ١٢ بِزِيَادَةِ ١٢ قَوْلَهُ أَحَدُ

قوله صلى. قال انفتح هذا الهيكل عليه التراب ليدخل
ويصلي عليه اه لكن في الخصوصية عن الجامع الص

عن امر من للعاقاة اي اجله مع
عمه فالودادة ليست باحقة

پیشہ ورانہ تعلیم

لَهُ قَوْلُهُ غَسَلَهُ كَغَسَلَ خُرْقَةً نَجَسَتْ وَقَفَتْ فِي خُرْقَةٍ وَالْقَاهُ فِي حُفْرَةٍ
 وَفَعَى إِلَى أَهْلِ بَلَدِهِ وَلَا يُصَلِّي عَلَى بَاغٍ وَقَاطِعُ طَرِيقٍ قُتِلَ فِي حَالَةِ
 الْحَارَبَةِ وَقَاتِلُ بِالْخَنْقِ غِيلَةً وَفَكَارٍ فِي الْمَصْرِ لَيْلًا بِالسِّلَاحِ وَ
 مَقْتُولٌ عَصَبِيَّةٌ وَأَنْ غَسَلُوا وَقَاتِلُ نَفْسٍ يُغَسَّلُ وَيُصَلَّى
 عَلَيْهِ لَا عَلَى قَاتِلِ أَحَدٍ أَبَوِيهِ عَمْدًا ١٢

فصل في حملها ودفعها ليس لحملها أربعة رجال
 وسينبغي حملها أربعين خطوة بيد بقدر ما الأيمن على يسار
 ويمينها ما كان جهة يسار الحامل ثم موخرها الأيمن عليه
 ثم بقدر ما الأيسر على يسار ثم يتعمد الأيسر عليه ويستحب الإسراع
 بها بل وخفيف وهو ما يؤدَّى إلى اضطراب الميت والشئ خلفها
 أفضل من المشي أمامها أفضل صلوة الفرض على النفل وكبره
 رفع الصوت بالذكور الجلوس قبل وضعها ويحفر القبر نصف
 قامة أو إلى الصدر وإن زيد كان حسناً ويصلح

لَهُ قَوْلُهُ غَسَلَهُ - اطلقه فمثل ما إذا كان له قوت
 غيره كافراً ولو غيراته ان كان فالاولى
 للمسلم تجنبه ومثل القريب فوى الدوحامو
 ليس الغسل واجباً عليه ان من شرط الوجوب
 استدانيت ١٢ ط بغيره وتقتصر له قَوْلُهُ غَسَلَهُ
 بالعصر والوغتيال يقال قتله غيلة وهو ان
 يجذعه فيد هب به الى موضع فيقتله المراد
 اعمر كما لو خنقه في منزل ١٢ مر له قَوْلُهُ
 وان اعلم ان عبارة مسكين تقيد ان اهل
 العصية لا ينسلون ١٢ ط بزيادة له قَوْلُهُ
 وقاتل - اراد به قاتل نفسه عمدًا ولو شذ وجع
 يخرج بمعنى مبه الخطأ فانه ليس ويصل عليه
 ١٢ مر له قَوْلُهُ وَيُصَلَّى - اي من قتل نفسه
 عمدًا اختلف فيه المشايخ قيل يصلى وقيل لو
 منهم من حكى فيه خلوقاً بين ابى يوسف
 وصاحبه فغسله لا يصلى عليه وعندهما
 يصلى عليه لا يي يوسف انه ظالم بالقتل
 فيلحق بالباغي ولهما ان دمه هلك فصرركا
 لو مات خفف انقه وفي صحيح مسلم ما يؤيد
 قول ابى يوسف عن جابر بن سمرة قال اتى
 النبي صلى الله عليه وسلم برجل قتل نفسه بسم
 فلم يصلى عليه ١٢ فتمت القديس له قَوْلُهُ قَاتِلُ
 ابويه - اراد به من قتل اباً او امه ظلمًا او لئ
 من قتل اباه الحربى او امه الحربية او اباه الباطني
 فليس عليه شئ من الوتر ١٢ محمد عزلا صلى
 غفر له له قَوْلُهُ وَجَال - ويكره حملها على
 ظهر رابية بلوعد وما اذا كان عند ريات

كان الحمل بيد اثنين حمل الرجال له اوله يكن الحامل الواحد حمل على ظهره فذكر اهت اذن - والصغير يحمله واحد على يديه
 ويقتل وله الناس كذلك بايديهم ١٢ موط له قَوْلُهُ حَمَلُهَا - اعلم ان اصل الحمل فرض كفاية ولذا لا يجوز اخذ الوجزة على
 ذلك اذا لقيتوا - وحمل الجنائز عبادة فينبغي لكل احد اوباء راليها فقد حمل الجنائز بيد لمسيلين فانه حمل جنازة سعد
 بن معاذ رضي الله عنه ١٢ ط بحد ف له قَوْلُهُ كَانَ - اي اذا وقف مستب برها ١٢ ط له قَوْلُهُ خَسِبَ نَجَاءُ الْمَعْجَمَةِ وَ
 مَوْحِدَتَيْنِ مَفْتَرِحَتَيْنِ ضَرْبٍ مِنَ الْعَدُوِّ وَالْعَنْقُ خَطْوَةٌ فِيْمَشُونَ بِهِمْ مَا دُونَ الْعَنْقِ ١٢ مر له قَوْلُهُ
 وَيُلِحِدُ - يقال لحل لقبر اى جعل فيه لحل والمجد الميت وضعه في اللحد بفتح اللام كغسل وبضمها كقفل وجمع الدوة للحج
 والثاني المحاد وهو حفرة تجعل في جانب القبلة من القبر وضع فيها الميت يتصب عليها اللبن ١٢ ط

ع من البفات وقطاع الطريق ١٢ م -

ع اذ اقل في تلك الحالة ١٢ م -

وَلَا يُشَقُّ الْوَفَىٰ أَرْضِ رَحْوَةٍ وَيُدْ خَلِّ الْمَيِّتِ مِنْ جِهَةِ الْقَبْلِ
 وَيَقُولُ وَاضْبَعُ بِسْمِ اللَّهِ عَلَىٰ بِلَّةٍ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ وَوَجَّهْ إِلَى الْقَبْلِ عَلَىٰ جَنْبِهِ الْأَيْمَنِ وَتَحْلُ الْعَقْدُ
 وَيُسَوِّى اللَّيْنُ عَلَيْهِ وَالْقَصْبُ وَكِرَةُ الْأَجْرِ وَالْخَشْيُ
 أَنْ يُسَبَّحَ قَبْرُهَا لَا قَبْرَهُ وَبِهَالِ التُّرَابِ وَيُسَمُّ الْقَبْرُ
 يُزَيَّرُ وَيَحْرُمُ الْبِنَاءُ عَلَيْهِ لِلزَّيْنَةِ وَيَكْرَهُ لِلْوَكَامِ بَعْدَ ذَلِكَ
 وَلَا يَأْسُ بِالْكِتَابَةِ عَلَيْهِ لَتَأْوِيلَ هَبِ الْأَثَرُ وَلَا يُمَيَّنُ
 وَيَكْرَهُ الدَّفْنُ فِي الْبُيُوتِ لِاخْتِصَاصِهَا بِالْأَنْبِيَاءِ
 عَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ وَيَكْرَهُ الدَّفْنُ فِي الْقَسَاقِ

له قوله ولا يشق - أى لا يشق بحبرة في
 وسط القبر يوضع فيها الميت بعد أن يغتسل
 باللين أو غيره ثم يوضع الميت بينهما ويضعف
 عليه باللين أو الخشب ولا يمس السقف
 الميت ١٢ موط ٢ له قوله القبلة - فتوضع
 الجنازة على القبر من جهة القبلة ويحمله
 الخشن مستقبلاً حال الوخذ ويضعه في
 الحد ١٢ م ٢ له قوله بسم الله - قال ثمر
 الأئمة السرخسي باسم الله ومنعناك وعلى
 ملة رسول الله سلمناك ١٢ م ٢ له قوله وتحل
 ويقول الحال اللهم لا تحن منا أحداً ولا تفقنا
 بعد ١٢ ط ٢ له قوله اللين - يفتح اللام
 فيه وفي معناه وبكر الباء بينهما من العرب
 من يكسر اللام بينهما مع سكون الباء هو كما
 في الصحاح باليل من - الطين مرلياً ويبنى به
 ١٢ ط مجذ ٢ له قوله ليثي - سمي الميت ليثية
 مد عليه ثوباً وغطا به وليثي قبرها إلى أن
 يسرى عليها الصل في المحيط إذا وضعت في الحد
 استقنه عن التسمية ١٢ اق ووط ٢ له قوله و

يهال - يقال هال عليه التراب يهيله فيه وبهال التراب في القبر بالأيدي وبالماء حتى يبل ما أمكن ١٢ اق ووط ٢ له قوله ويسمى الغفر
 فيه فيقول بلودية التسمية وقيل بوجوبها والدولى أولى وهو أن يرفع القبر غير مسطح ويجعله من تقعا عن الأرض بقدر شبر أو أكثر فيقبل له
 بأس برش الماء حفظاً له ويكره أن يزين على التراب الذي خرج منه وعن محمد بن محمد رحمه الله لا بأس بها ١٢ محمد أعز على غفر له
 ٩ له قوله ويكره - ظاهر إطلاقه الكراهة أنها تحريمية قال في غريب الخطأ في نهى عن تقصيص القبر وتكيلها هو التقصيص
 التقصيص والتكيل بناء الكل وهو القباب والصرايح التي تبنى على القبر ١٢ ط ٢ له قوله بعد - أما قبل الدفن فليس بقبر فلا يكره الدفن
 في مكان بنى فيه وفي التنازل لا بأس بتطيينه وفي النياشة وعليه الفتوى ١٢ موط ٢ له قوله ولو - قال في البحر الحديث المتقدم
 يمنع الكتابة فليكن هو العول عليه لكن يقتل في المحيط فقال ابن - إلى الكتابة حتى لا يذنب هب الأثر ولا يمتن به جازت
 فاما الكتابة من غير ذلك ١٢ ط ٢ له قوله بالكتابة وهل قراءة القرآن عند القبر مكرهة تتكلموا فيه - قال أبو حنيفة
 يكره وقال محمد لا يكره اهـ ومشائخنا أخذوا بقول محمد - رجل مات فاجلس وارثه وجعل يقرأ القرآن على قبره تتكلموا
 منهم من كره ذلك والخمارة أنه ليس بمكره ويكون الماخوذ في هذا الباب قول محمد ولهذه الحى عن الشيخ أبي بكر العياض
 رحمه الله أنه إذا مني عند موته بذلك ولو كان مكرهاً لما ادى به هذا ما في الثلبى نقو عن أبو الوالي وعللك عرفت أن
 هذا الاختلاف في مجرد القراءة فقال الأمام هو مكره - وأما شاع في بلاد الهندية من الاستيحار القراءة القرآن مع محمد
 أنكر فمكره قطعاً خلافاً لمن جعل البدعات رذلة ١٢ محمد أعز على غفر له ٢ له قوله ويكره قال الكمال لا يبد من صغير والكبير في الدفن
 مات فيه فان ذلك خاص بالأنبياء على نبينا وعليهم السلام بل يبدن في مقابر المسلمين ١٢ م ٢ له قوله الفساق - قال في فتح القدير
 ويكره الدفن في الأماكن التي تسمى فساقى اهـ وهي كبيت معقود بالبناء يسع جماعة قبايا ونحوه - وأكره همة من وجع الأول عبد الله
 الثاني دفن الجماعة في قبر واحد غير ضرورة الثالث إختلاف الرجال بالنساء غير حاجز كما هو الواقع في كثير منها الرابع تحميمها
 والبناء عليها ١٢ بحر ومنحت الخائف.

له قوله ولو باس - اعلم ان ما فعله جملته
من ينش القبر الى امرئ اربابها وادخال النجا
عليهم فهو من المنكر ايضا وليس من
الضرورة البيعة لمجيبين فاكثر اربابا في قبر واحد
قصد دفن الرجل مع قريبه وصديق المحل في
تلك المقبرة مع وجود غيرها وان كانت مما
يترك بالدفن فيها فضلا عن كون ذلك
ومخوة مبيحا للبش وادخال البعض على البعض
قبل البدن مع ما فيه من هتك حرمة الميت
الدول وتفريق اجزائه فالحذر من ذلك امر
وقال الزليقي ولو سلب الميت وصار ترابا اجاز
دفن غيره في قبره وزرعه والبناء عليه امر
قال في الامداد بخالفه ما في القاتر خاشية
اذا صار الميت ترابا في القبر يكره دفن غيره
في قبره من الحرمانية وان جعلوا مدفن تامة في قبره
بالجور الصارح ويوجد موضع فارغ يكره ذلك امر
عظيمة فالاولى اناطة الجواز بالبدن لا يمكن
ان يعيد لغيره ميت قبره لا بد من فيه غيره وان
صار الاول ترابا لا سيما في المصداك لبيان القاتر

ولو باس بد في اكثر من واحد في قبر للضرورة ويجوز بين كل
اثنين بالتراب فمن مات في سفينة وكان لبربعيل او خيف
الضرر غسل وكفن وصلى عليه والقي في البحر وليستجيب الدفن
في محل مات به او قتل فان نقل قبل الدفن قد ميل
او ميلين ولو باس به وكرة نقله لا كثر منه ولا يجوز نقله بعد
دفنه بالاجماع الا ان تكون الارض مغضوبة او اخذت
بالشفعة وان دفن في قبر حفرة لغيره ضمن قيمة الحفر ولا
يخرج منه وينش لمتاع سقط فيه وكفن مغضوب ويال
مع الميت ولا يبيش بوضع لغير القبلة او على يساره والله اعلم
البيت ١٢ امر

والفرمان لقبر القبر السهل والوعلى ان النع من الحفر الى ان لا يبقى عظم عسرجد او الظوم في حبله حكما عاما لكل احد ١٢ شافى
له قوله خيف - اما اذا لم يخف عليه التغير ولو بعد البرا وكان البرقربا وان امكن خروجه فلا يبرح كما يفيد مفهومه وانظر
عليه حرمة رميه ١٢ ط له قوله وليستجيب - اى السجين يدفن في مقبرة البلدة التي مات او قتل بها ونقل عن عايشة انها قالت
حين زارت قبر اخيها عبد الرحمن وكان مات بالشام وحمل منها الى الامم فيك الح - ما قتلته ولدنتك حيث مت فقال
المصنف في التجسس في النقل من بلد الى بلد لا اثر لما نقل ان يعقوب عليه السكومات بمصر فنقل الى الشام وموسى عليه السلام
نقل تابوت يوسف عليه السلام بعد ما في عليه زمان من مصر ١٢ فتح القدير بزيادة ط له قوله ولو - قال في الضمير النقل بعد
الدفن على شلوشة اوجه في وجه يجوز بالتفاق وفي وجه اختلاف - اما الاول فهو اذا دفن في
ارض مغضوبة او كفن في ثوب مغضوب ولم ير من صاحبه الا بنقله من ملكه واستخرج ثوبه جازا ان يخرج منه بالتفاق ولما اتفق
فكلامه اذا راعت ان تنظر الى وجهه ولدها او نقله الى مقبرة اخرى لا يجوز بالتفاق واما الثالث اذا غلب الامر على القبر فقبل يجوز تحويله لما روي
ان صالح بن عبد الله روى في النامرو وهو يقول حتى لو في عن قبري فقد اذا في الماء ثلوثا فنظر واما اذا شققه الذي سلب الماء قد اصابه
الماء فافتى ابن عباس رضى الله عنهما بتجويله وقال الفقيه ابو جعفر يجوز ذلك ثم رجع ومنع ١٢ ط له قوله ان - فيخرج الحق منها
لونه يملك ظاهرها وباطنها وان شاء سواه بالارض وانتج بها زراعة او غيرها ١٢ موط له قوله اذا خذت - صورة الشفعة
ان ليثري المتوفى قبل موته ارضا من - بالغ له شريك فيها او جاز ثم دفن فيها بعد موته تعلم من له الشفعة فظلمها فاخذ
بالشفعة وكذا اشتراها الوارث ومخوة ١٢ ط له قوله ممن - اى من تركته والوفن بيت المال او المسلمين فان كانت المقبرة واسعة
سيكره ذلك لوفن صاحب القبر يستوحش بذلك وان كانت الارض ضيقة جاز اى بذكر اهة ١٢ موط له قوله وينش - اى يخرج الميت
من قبره افا سقط فيه متاع من كان حاضرا في دفنه او اذ كفن الميت بكفن مغضوب او اذا دفن المال مع الميت ١٢ موط احمد عزاز
على غفرله -

فصل في زيارة القبور ^{له} **ندب** ^{له} **زيارتها للرجال لنساء**
 على الأصح ^{له} **وليس تجب قراءة ليس** ^{له} **لأوردة أنه من دخل لقابر**
قرا ليس خفف الله عنهم يومئذ كان له بعد ما فيها حسنا ^{له} **ولا**
يكرد الجلوس للقراءة على القبر في المختار وكرد القعود على القبور
لغير قراءة ووطؤها والتوم وقضاء الحاجة عليها وقلم الحشيش
الشجر من القبورة ولا بأس بقلم اليا ليس فيها

باب احكام الشهيد

الشهيد المقتول ميت باجله عندنا اهل السنة والشهيد من
قتله اهل الحرب او اهل البغي او قطاء الطريق او اللصوص
في منزله لولا ولم يقتل او وجد في المعركة وبه اثر او قتله مسلم
ظلم اعمد بحد وكان مسلما بالغا خاليا عن حيض ونفاس
وجنابة ولم يرتب بعد انقضاء الحرب فيلقن بدنه واثابه

له **قوله** **النساء** **سئل القاضي** **من جزا خير**
النساء الى المقابر فقال **لو تسأل عن الجواز**
والنساء في مثل هذا وانما تسأل عن مقدار
ما يلحقها من العن **واعلم بانها علمها**
قصت الخرج كانت في لعنة الله ومعدن
واذا خرجت لحقها الشياطين من عل
جانب واذا انت القبر تلعنها **والميت**
واذا رجعت كانت في لعنة الله **ط** **له**
قوله **الصوم** **وقيل** **تحرط على النساء** **قال البدر**
العيني في شرح البخاري **وحاصل الظاهر**
انها تكره للنسب **لحرم في هذا الزمان**
ط **له** **قوله** **ما** **ما** **معنى من او هو**
على قوله **تأكل فانكحوها ما** **بلكم** **فلحظ**
فيها الصفة **وهو الموت** **ط** **له** **قوله**
الشهيد **حاصل ما قيل فيه** **انه** **معنى**
فاعل **لشهوة** **اي** **حضوره** **يرفق** **عند** **ربه**
على **المعنى** **الذي** **يصح** **اولونه** **له** **شاهد** **يشهد**
له **وهو** **دمه** **وجرحه** **ومشجده** **اولونه**
روحه **شهدت** **دار السلوة** **وروحه** **غيره**
تشهد **ها** **اليوم** **والقيمة** **او** **قيامه** **بشيء**
الحق **حين** **قتل** **اولونه** **يشهد** **عند** **خرج**
روحه **ماله** **من** **التراب** **وبمعنى** **مفعول**
لما **انه** **شهول** **له** **بالجنة** **اولونه** **العلوكة**
تشهد **اكرامه** **ط** **له** **قوله** **باجله** **اي**
بالقضاء **اجله** **قال** **المتزلة** **ان** **القاسل**
قطع **على** **المقتول** **اجله** **وانه** **لولا** **يقتل** **ليقي**

حيث **ط** **بزيادة** **له** **قوله** **الشهيد** **هذا** **العرف** **للشهاد** **الذي** **يجب** **بعد** **هذا** **اعني** **عند** **تفصيله** **ونزع** **شيئا**
لو **للقلم** **فانه** **اعلم** **من** **ذلك** **ان** **المرتد** **وغيره** **شهداء** **ط** **فتح** **القدير** **بصرف** **له** **قوله** **من** **اطلق** **القتل** **فشل** **ما** **اذا**
قتل **مباشرة** **او** **تسبيبا** **باب** **القوا** **اجاز** **في** **طريق** **السلمين** **فهلكوا** **بها** **دار** **سلوا** **ما** **ذا** **غرق** **قهم** **وما** **اذا** **قتل** **بأق** **الله** **كانت**
ولوبها **نادو** **مالو** **وولتت** **وابتهم** **مسلمو** **انفرو** **ادابة** **مسلمو** **فرمته** **واهل** **الحق** **حققة** **عرفته** **في** **كل** **فرم** **يدخل** **تحت** **امانا**
وكذا **قتل** **البني** **عام** **ايضا** **مباشرة** **كان** **او** **تسبيبا** **ط** **محمد** **اعزاز** **على** **عقله** **له** **قوله** **المعركة** **سواء** **كان** **معركة** **اهل** **الحرب**
او **البني** **او** **قطلع** **الطريق** **ط** **له** **قوله** **اشتر** **بخر** **وكرش** **خرج** **دموم** **اذن** **او** **عين** **لو** **من** **فر** **والف** **وخرج** **ط** **له** **قوله**
قتله **قتل** **بالقتل** **لونه** **لو** **تردى** **من** **موضع** **او** **احترق** **بالنار** **او** **ابهم** **او** **غرق** **فانه** **لو** **يكون** **شهاد** **في** **حكم** **الدنيا** **وهو** **شهاد**
الخرة **ط** **له** **قوله** **ظلمنا** **اي** **لو** **بحد** **قود** **دخل** **فيه** **المقتول** **مدافعا** **عن** **نفسه** **او** **ماله** **او** **السلمين** **او** **اهل** **الذمة** **ط** **له** **قوله**
قوله **عمدا** **اعلم** **ان** **الضابط** **في** **قتل** **من** **يكون** **شهيدا** **ان** **لا** **يجب** **نفس** **القتل** **مال** **اما** **لو** **قتله** **مسلم** **خطا** **او** **عمدا** **بالمقتل** **ليس**
بشهاد **لوجوب** **الدية** **بقوله** **وكذا** **لو** **وجد** **من** **بوجها** **لم** **يعلم** **فانه** **لونه** **لا** **يكون** **رى** **اقتل** **ظلمنا** **او** **مظلوما** **خطا** **او** **عمدا** **ط** **له** **قوله**
ط **له** **قوله** **خرج** **به** **المقتول** **شبه** **عن** **بمقتل** **مثل** **من** **قتله** **البر** **او** **سيد** **ط** **له** **قوله** **لم** **يرتد** **اي** **ما** **صار** **خلفا** **في** **الشهادة** **كا** **لثواب**
الحلق **ط** **له**

يُصَلِّي عَلَيْهِ بِلَا غُسْلٍ وَيُزْعَرُ عَنْهُ بِالْيَسِّ صَالِحًا لِلْكَفَنِ كَالْفَرَسِ
 وَالْحَشْوِ وَالسَّارِحِ وَالْدَّعِ وَنَزَادُ وَيَقْصُ فِي ثِيَابِهِ وَكَرَّةُ نَزْعٍ
 جَمِيعَهَا وَيُغْسَلُ إِنْ قُتِلَ حَيًّا أَوْ مَجْنُونًا أَوْ حَارِصًا أَوْ نَفْسًا أَوْ
 جُنْيًا أَوْ ارْتَثَ بَعْدَ الْقَضَاءِ الْحَرْبِ بَانَ أَكْلَ أَوْ شَرَبَ أَوْ نَامَ أَوْ تَلَاوَى
 أَوْ مَضَى وَقَدْ صَلَّوْهُ وَهُوَ يَعْثُلُ أَوْ تَقِلُّ مِنَ الْمَرْكَةِ أَوْ الْخَوْطَى
 الْخَيْلِ أَوْ وَضَى أَوْ بَاعَ أَوْ اشْتَرَى أَوْ تَكَلَّمَ بِكَلِمَةٍ كَثِيرَةٍ إِنْ وَجَدَ مَا
 ذَكَرَ قَبْلَ الْقَضَاءِ الْحَرْبِ لَا يَكُونُ مُرْتَثًا وَيُغْسَلُ مَنْ قُتِلَ فِي الْمَصْرِ
 وَلَمْ يُعْلَمْ أَنَّهُ قُتِلَ بِحَدٍّ دَظْلًا أَوْ قُتِلَ بِحَدٍّ أَوْ قُتِلَ وَيُصَلَّى عَلَيْهِ

كتاب الصوم

هُوَ الْإِمْسَاكُ نَهَارًا عَنْ إِدْخَالِ شَيْءٍ عَدًّا أَوْ خَطًّا بَطْنًا أَوْ مَالَةً
 حَكْمُ الْبَاطِنِ وَعَنْ شَهْوَةِ الْفَرْجِ بَنِيَّةٍ مِنْ أَهْلِهِ سَبَبٌ وَجُوبٌ

له قوله وينزع - اطلقت وهو مقيد بما اذا
 وجد غيره صالحا للكفن وان لم يوجد بالصلح
 للكفن كفن به للضرورة ١٣ محمد اعزاز على
 غفرله له قوله كالفرس والفر والفرقة بالها
 وعد مهاشي نحو الجببة بطانة بطن من
 جلد بعض الحيوانات كالدراب والثالب
 والسم ١٢ اق له قوله كره - اي كره نزع جميع
 ثيابه التي قتل فيها ليقى عليه اثره ١٢ م
 له قوله حائضا - سواء كان بعد القطاع
 الد او قبل استمراره والحيض ثلثة ايام
 وهذا ما في مراقي الفصول وفيه انه اذا لم
 يستمر ثلثا لا يكون حائضا ١٢ ط ومعه
 قوله ارث - بالناء للجهول اي حمل من المنة
 رثيا اي جريحا وبه من كذا في الصحاح
 وسمى مرتثا لانه صار خلقا في حكم الشهادة
 بما كلف به من احكام الله بناكوجوبه بالصلح
 فيما اذا مضى عليه وقت صلاة وهو يعقل او
 اليد من منافعها كاكل وشرب ١٢ م وط
 بتكر له قوله يعقل - اطلقت وهو مقيد
 بما اذا تد على ادائها اذ العريق على ادائها
 مع العقل فتدبير مرتثا ١٢ ط بزيادة له
 قوله كثير - بخلاف القليل فانه لا يكون بالقليل
 من الكلام مرتثا وهل اعلم اذا كان بعد القضاء
 المحس ١٢ بزيادة له قوله هو - اعلان

النهار ضد الليل من الفجر الصادق الى الغروب - واطلاق الشئ يشمل كالأغذية او غير الخطي من سبقة ماء المضممة الى حلقه فحكمه
 حكم العمد في فساد المعنى - والودخال في البطن مطلق سواء كان من الفم او الانف او من جراحة في الباطن والامساك عن
 شهوة الفرج ليشمل الجماع والودخال ببث فان المرفيعس بهما وان لم يحب كفارة وقد بالودخال احترازا عن دخول البياض
 من غير ادخال وبكسبه عمد او خطأ يمتزج عن النسيان ويعقله من اهله احترازا عن الحائض والنفسا والكافر والمجنون - واهل
 الصوم وهو الشخص المخصوص بالتحريم فيه شرط الصحة الثبوت وهي الوسك والطهارة من الحيض والنقاس والنية والعلم بالوجوب ان
 كان بذرا الحرب او الكون بدارنا وان لم يعلم بالوجوب فالوسك والطهارة شرط وجوب وصحة والعلم بالوجوب
 او الكون في طارنا شرط الوجوب فقط واما البلوغ والاطاقة فليس من شرط الصحة لصحة صوم
 المعصي وريثا عليه وصحة صوم من جن او انمي عليه بعد النية والحد الصحيح المختص بالصوم هو الامساك عن المفطرات النوى لله تعالى
 باذنه في حقه ١٢ محمد اعزاز على غفرله ٩ قوله وسبب - اعلان سبب وجوب رمضان شهر وجزء من الشهر ليله وانها
 وكل يوم سبب وجوب ادائه لانه عبادات متفرقة كغزق الصلوات في الاوقات بل اسن تتخلل زمان لويصله للصوم اصله وهو
 الليل وجمع المصنف بينهما لانه لا منافاة فشهود جزء منه سبب لكله ثم كل يوم سبب لصومه غاية الامران شكر بسبب
 وجوب صوم اليوم باعتبار خصوصه ودخوله في ضمن غيره ١٢ فتم القدير بصرف
 عه اخذت الكاف على الفز وكذا الخف والقلنسوة ١٢ ط

رَمَضَانَ شَهْرٌ جُزْءٌ مِنْهُ وَكُلُّ يَوْمٍ مِنْهُ سَبَبٌ لَوْ جُوبَ

أَدَائِهِ وَهُوَ فَرَضٌ أَدَاءٌ وَقَضَاءٌ عَلَى مَنْ اجْتَمَعَ فِيهِ أَرْبَعُ أَشْيَاءَ

الْإِسْلَامُ وَالْعَقْلُ وَالْكَوْنُ وَالْعِلْمُ بِالْوُجُوبِ لِمَنْ اسْلَمَ بِدِلِّ الْحَرَبِ

أَوْ الْكُونُ بِدِلِّ الْإِسْلَامِ وَلِشَرْطِ لَوْ جُوبِ أَدَائِهِ لَصَحَّتْ

مِنْ مَرَضٍ حَيْضٍ نِفَاسٍ وَالْإِقَامَةُ وَلِشَرْطِ لَصَحَّتْ أَدَائِهِ

ثَلَاثَةُ النِّيَّةِ وَالْخُلُوعُ عَمَّا يَنْفِيهِ مِنْ حَيْضٍ نِفَاسٍ وَعَمَّا يَفْسِدُ

وَلَا يَشْتَرِطُ الْخُلُوعُ عَنِ الْجَنَابَةِ وَرُكْنُ الْكَفِّ عَنْ قَضَاءِ

شَهْوَتِي الْبَطْنِ وَالْفَرْجِ وَمَا لِحَقَّ بِهِمَا وَحُكْمُهُ سُقُوطُ الْوَأَدِ

عَنِ الذِّقَّةِ وَالثَّوَابِ فِي الْآخِرَةِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ

فَصْلٌ يَنْقَسِمُ الصَّوْمُ إِلَى ثَلَاثَةِ أَقْسَامٍ فَرَضٌ وَاجِبٌ

وَمُسْنُونٌ وَمَنْدُوبٌ وَنَفْلٌ وَكَرَاهَةٌ أَمَّا الْفَرَضُ فَهُوَ صَوْمُ

رَمَضَانَ أَدَاءً وَقَضَاءً وَصَوْمُ الْكَفَّارَاتِ وَالْمَنْذُورِ فِي الْأَوْطَرِ

أَمَّا الْوَاجِبُ فَهُوَ قَضَاءُ مَا فَسَدَ مِنْ صَوْمِ نَفْلِ وَأَمَّا الْمُسْنُونُ

فَهُوَ صَوْمُ مَنْدُوبٍ وَنَفْلٍ وَكَرَاهَةٍ أَمَّا الْفَرَضُ فَهُوَ صَوْمُ

رَمَضَانَ أَدَاءً وَقَضَاءً وَصَوْمُ الْكَفَّارَاتِ وَالْمَنْذُورِ فِي الْأَوْطَرِ

أَمَّا الْوَاجِبُ فَهُوَ قَضَاءُ مَا فَسَدَ مِنْ صَوْمِ نَفْلِ وَأَمَّا الْمُسْنُونُ

فَهُوَ صَوْمُ مَنْدُوبٍ وَنَفْلٍ وَكَرَاهَةٍ أَمَّا الْفَرَضُ فَهُوَ صَوْمُ

رَمَضَانَ أَدَاءً وَقَضَاءً وَصَوْمُ الْكَفَّارَاتِ وَالْمَنْذُورِ فِي الْأَوْطَرِ

لَهُ قَوْلُهُ سَبَبٌ - فَمَنْ بَلَغَ أَوْ اسْلَمَ يَلْزَمُهُ مَا بَقِيَ

مِنْهُ لَدِمَا مَضَى ١٢ م ٢ قَوْلُهُ وَالْعِلْمُ - أَعْلَمَانِ

هَذَا الشَّرْطُ الرَّابِعُ مَرْتَدَيْنِ شَيْئَيْنِ فَلَوْ بَدَلَ أَحَدُ

صُورِ رَمَضَانَ مِنْ أَحَدِهِمَا أَمَا الْعِلْمُ بِالْوُجُوبِ

أَوْ الْكُونِ بِدِلِّ الْإِسْلَامِ وَالْأَوَّلُ شَرْطٌ لِمَنْ اسْلَمَ

بِدِلِّ الْحَرَبِ وَأَمَّا يَحْتَصِلُ لَهُ الْعِلْمُ بِالْوُجُوبِ فَخَلَا

إِذَا أَخْبِرَهُ عَدْلَانِ أَوْ رَجُلٌ وَامْرَأَتَانِ سَتَوَرَّ

أَوْ أَحَدٌ عَدْلٌ وَعِنْدَهُمَا لَا تَشْتَرِطُ الْعَدْلَةُ

وَلَا الْبُلُوغُ وَالْحَرِيَّةُ وَالثَّانِي أَيْ الْكُونُ بِدِلِّ الْإِسْلَامِ

شَرْطٌ لِمَنْ نَشَأَ بِدِلِّ الْإِسْلَامِ فَإِنَّهُ لَوْ عَدْلَةٌ

بِالْجَمَلِ ١٢ مُحَمَّدٌ عَزَّازٌ عَلَى غَفْلَةٍ ٣ قَوْلُهُ

النِّيَّةُ - أَرَادَ بِالنِّيَّةِ النِّيَّةَ فِي وَقْتِهَا وَهُوَ

بِالنِّيَّةِ لَدَاءِ رَمَضَانَ بَعْدَ الْغُرُوبِ الْمُنْتَهَى

قَبْلَ الصُّبْحَةِ فِي أَيْ جُزْءٍ مِنْهُ وَجَدَتْ

النِّيَّةَ صَحِيحَةً وَبِالنِّيَّةِ لِقَضَائِهِ اللَّيْلُ كُلُّهُ وَلَا يَجُزُّ

النِّيَّةُ بَعْدَ طُلُوعِ ١٢ طَبْعُ زِيَادَةِ ٤ قَوْلُهُ

سُقُوطُ الْوَأَدِ - هُوَ مَقِيدٌ بِمَا إِذَا لَمْ يَكُنْ مِنْهُ يَلْعَنُ

فَإِنْ كَانَ مِنْهُ يَلْعَنُ مَرَّةً يَوْمَ الْخُرُوجِ لِحُكْمِهِ الصَّحَّةُ

وَالْخُرُوجُ عَنِ الْعَهْدِ وَالْوَقْتُ بِالْوَرَاثِ

عَنْ ضِيَا فِتْنَةِ اللَّهِ تَعَالَى ١٢ مُحَمَّدٌ عَزَّازٌ عَلَى

غَفْلَةٍ ٥ قَوْلُهُ سِتَّةٌ - أَيْ أَجْمَالُ الْوَأَدِ بِالْقَبِيلِ

هِيَ ثَمَانِيَةٌ لَدُنِ الْفَرَضِ أَمَّا مَعِينٌ وَهُوَ صَوْمُ

رَمَضَانَ أَدَاءً أَوْ غَيْرَ مَعِينٍ وَهُوَ صَوْمُ

قَضَاءِ الْوَاجِبِ كَذَلِكَ فَالْمَعِينُ كَالْمَنْذُورِ الْمَعِينُ

غَيْرُ الْمَعِينِ كَالْمَنْذُورِ الْمَعِينُ ١٢ ط ٤ قَوْلُهُ

الْكَفَّارَاتِ - مِثْلُ كَفَّارَةِ الظَّهَارِ وَكَفَّارَةِ الْقَتْلِ

خَطَا وَكَفَّارَةِ الْيَمِينِ وَكَفَّارَةِ جُزْءِ الصَّيْدِ

وَفَدْيَةِ الْوَدَى فِي الْوَحَامِ ١٢ مُحَمَّدٌ عَزَّازٌ عَلَى غَفْلَةٍ ٦ قَوْلُهُ فِي الْوَظْهِرِ - وَقِيلَ اسْتَدَ وَاجِبٌ لَوْ تَخَصَّصَ مِنْ آيَةِ

وَلِيَوْفُوا بِسُنَنِ وَرَهْمُ النَّذْرِ بِمَا لَيْسَ مِنْ جَنْبِهِ وَاجِبٌ كِيَادَةُ الْمَرِيضِ فَلَمْ يَتَّقِ قَطْعِيًّا وَصَارَ كَخَبَرِ الْوَاحِدِ وَبِمِثْلِهِ يَثْبُتُ

الْوُجُوبُ لَوْ لَفَرَضَ ١٢ ط ٥ قَوْلُهُ قَضَاءُ أَيْ إِذَا صَامَ أَحَدٌ صَوْمَ نَفْلِ ثُمَّ فَسَدَ وَجِبَ عَلَيْهِ قَضَاؤُهُ وَهَذَا أَصَوْرُ وَاجِبِ

١٢ مُحَمَّدٌ عَزَّازٌ عَلَى غَفْلَةٍ .

ع ٥ وَهُوَ عِبَارَةٌ عَنْ تَغْلِيغِ الذِّمَّةِ فِي وَقْتِهِ ١٢ م .

ع ٥ فَلَا يَجِبُ عَلَى مَرِيضٍ وَحَائِضٍ وَلَفَسَاءِ ١٢ ع .

له قوله ويندب. افاد ان مثة ثلثة
 ايام من الشهر اي كانت مندب وكونها
 خصص هذه الايام مندب اخر فمن
 صام غيرها منه اتى باحد المندب بين
 ١٢ ط له قوله الايام البيض - سميت بذلك
 لتكامل ضوء الهدول وشدة البياض فيها
 فالمراد بياض يلبها ١٢ موط ط له قوله
 وصلها. اعلما ان الصوم للوز مثة ثلثة عشر
 قسما سبعة منها يجب فيها التتابع وهي
 رمضان وكفارة القتل وكفارة البين
 كفارة الظهار وكفارة الوطار وفي رمضان
 والنذر المعين وغير الميعين اذا التزمه فيه
 التتابع وانواه الا ان صوم كفارة القتل انما
 والوطار والبين والنذر المطلق اذا ذكر
 فيه التتابع او نواه اذا انظر في حلاله استقبله
 واستأنفه وصوم رمضان والنذر الميعين
 لا يلزم فيهما الاستئناف بقطع التتابع وستة
 منها لا يجب فيها التتابع وهي قضاء
 رمضان وصوم المتعة وصوم كفارة الخلق
 وصوم جزاء الصيد وصوم النذر المطلق عن
 ذكر التتابع او نية وصوم الميعين بان قال والله
 لو صوم شهر ١٢ ط له قوله النيوز اصله
 نوزد لكن لما لم يكن في اذان العرب
 فزول ابدلوا واو ياء وهو يوم في طرف
 الربيع وهو اليوم الذي تحل فيه الشمس ببرج
 الحمل ١٢ موط ط له قوله والمهرجان من
 مهر كان - وهو يوم في طرف الخريف الممر

فَهُوَ صَوْمُ يَوْمٍ عَاشُورَاءَ مَعَ التَّاسِعِ وَآمًا الْمَنْدُوبُ فَهُوَ صَوْمُ
 ثَلَاثَةٍ مِنْ كُلِّ شَهْرٍ يَنْدُبُ كَوْنُهَا الْوَيَّامُ الْبَيْضُ وَهِيَ الثَّلَاثَةُ
 وَالرَّابِعُ عَشْرُ وَالْخَامِسُ عَشْرُ وَصَوْمُ يَوْمِ الْاِثْنَيْنِ وَالْخَمِيسِ وَصَوْمُ
 سِتِّ مَن شَوَّالٍ ثُمَّ قِيلَ الْاَوْضَلُ صَلَّاهَا وَقِيلَ تَفَرَّقَهَا وَكُلُّ
 صَوْمٍ ثَبَتَ طَبْعُهُ وَالْوَعْدُ عَلَيْهِ بِالسَّنَةِ كَصَوْمِ دَاوُدَ عَلَيْهِ السَّلَامُ
 كَانَ يَصُومُ يَوْمًا وَيُفْطِرُ يَوْمًا وَهُوَ اَفْضَلُ الصِّيَامِ رَاحِبًا إِلَى اللَّهِ
 تَعَالَى وَآمًا النَّفْلُ فَهُوَ مَا سِوَى ذَلِكَ فَمَا لَمْ يَثْبُتْ كَرَاهِيَتُهُ وَآمًا
 الْمَكْرُوهُ فَهُوَ قِسْمَانِ مَكْرُوهٌ تَنْزِيهًا وَمَكْرُوهٌ تَحْرِيمًا الْاَوَّلُ كَصَوْمِ عَاشُورَاءَ
 مُفْرَدًا عَنِ التَّاسِعِ وَالثَّانِي صَوْمُ الْعِيدَيْنِ وَآمًا التَّشْرِيقُ مَكْرُوهٌ
 اِفْرَادًا يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَافْرَادًا يَوْمَ السَّبْتِ وَيَوْمَ النَّيْزِزِ وَالْمَهْرَجَانِ الْاَوَّلُ
 اَنْ يُوَافِقَ عَادَتَهُ وَكُرْهٌ صَوْمُ الْوَصَالِ وَلَوْ يَوْمَيْنِ وَهُوَ اَنْ لَا يُفْطِرَ
 بَعْدَ الْغُرُوبِ اَصْلًا وَحَتَّى يَتَّصِلَ صَوْمُ الْغَدِ بِالْاَوْسَرِ كَصَوْمِ الدَّهْرِ
 فَصَلَّ فَيُمَاسْتَرْطُ بِتَبْيِيتِ النِّيَّةِ وَلَعَيْنِهَا فِيهِ وَمَا لَمْ يَشْتَرْطْ اَمَّا

منه اول حلول الشمس في الميزان وهذا اليوم الذي قبله عيدان للفرس ١٢ موط ط له قوله الو. اي ان كان صوم يومين في غير
 مواضع المعتادة لا يسكر مثله كان رجل يد او مولى صوم يوم الاثنين فاتفق النيوز وغيره من اعيادهم يوم الاثنين فصاحب
 معتادة لا يسكر ١٢ محمد عزاز على غفرله ط له قوله تبتيث. اي لا بد فيه من النية من الليل او ما هو في حكمه وهو المقارنة
 لطلوع الفجر بل هو الاصل ولو يصح بمطلق النية ولو بنية مباينة ثم اعلما ان النية من الليل كافية في كل مؤلشرط عدم
 الرجوع عنها حتى ولو لم يصوم غدا ثم عزم على الفطر لم يصح صامها فلو افطر لا شيء عليه ان لم يكن رمضان ولو
 مضى عليه لا يجوز له ان تلك النية انقضت بالرجوع ولو لم يالصائم الفطر لم يفطر حتى ياكل ١٢ بحر بتصرف وتقيس

الذي لا يشترط فيه تعيين النية ولا تبينها فهو أداء رمضان
المعين زمانه والنفل فيصم بنية من الليل الى ما قبل نصف
النهار على الاصح ونصف النهار من طلوع الفجر الى وقت الضحوة
الكبرى ويصح ايضا بطلق النية وبنية النفل لو كان مسافرا او
مريضا في الاصح ويصح أداء رمضان بنية واجبة اخرى لو كان
صحيحا مقيما بخلاف المسافر فان يقع عما نواه من الواجب
اختلف الترجيح في الرخص اذا نوى واجبا اخر في رمضان
ولو يصم النذر المعين زمان بنية واجبة غير بل يقع عما نواه
من الواجب فيه اما القسم الثاني وهو ما يشترط فيه تعيين النية
تبينها فهو قضاء رمضان وقضاء ما افسد من نفل و
صوم الكفارات بالواعيها والنذر المطلق كقوله ان شفى الله
مريضى فعلى صوم يوم فحصل الشفاء

له قوله والنذر كقوله لله على صوم يوم
من هذه الجمعة فاذا طلق النية ليلة او
نهارا الى ما قبل نصف النهار صح وخبر
بعد عن عهد السنن ١٢ م له قوله و
النفل المراد بالنفل ما عدل الغرض والواجب
اعلم ان يكون سنة او منى با او مكرها ١٢
له قوله بنية - اعلان حقيقة النية قصد
عاز ما قبله صوم عن لا يخلو مسلم عن
هذا في رواية الى شهر رمضان الامانة مثل
ان كان فاسقا ماجنا او ناسقا وقت الغروب
او قبله الى طلوع الفجر او معنى عليه وليس ينطق
باللسان شرط الا ان السلف بها سنة السابعة
١٢ م له قوله الى المراد انه من الليل الى
هذا الوقت ظرف النية فمضى حصلت في
جزء من هذا الزمان صح الصوم وان نوى
الصوم من النهار ينوى له سنة صام من
اوله حتى لو نوى قبل الزوال سنة صام من
حين نوى لو من اول النهار لا يصير صائما
وانما تجوز قبل الضحوة اذا لم توجد قبلها
ما نوى الصوم كاكل وشرب وجماع ولو
ناسيا فان وجد ذلك بعد طلوع الفجر
تجوز ١٢ م له قوله الاصح - احتزن عن
ظاهر عبارة القدرى وهي قوله ما بينه
اي طلوع الفجر بين الزوال فان ظاهرها
يفيد انها اذا وجدت قبل الزوال و

بعد الضحوة الكبرى ان تقع وليس كذلك ١٢ م و له قوله الضحوة - اعلان ساعة الزوال نصف النهار وهو من طلوع
الشمس الى غروبها وقت اداء الصوم طلوع الفجر الى غروب الشمس ونصف وقت الضحوة الكبرى تشتترط النية قبلها
تتحقق النية في الاكثر ١٢ م كفايه بتبديل له قوله في الاصح - اعلان في النفل عنه روايتان اصحهما عند مختليني و وقوعه
عن فرض الوقت فله بهذا ان المسافر يصوم صومه عن رمضان لمطلق النية وبنية النفل على الاصح بينهما مع وجود
الرايتين فيهما واما المريض اذا نوى واجبا اخر او نفلا ففيه ثبوت اقول فقبل يقع عن رمضان لونه لما صلت بالصحیح
واختاره فخر الاسلام وشمس الائمة وقيل يقع عما نوى كالمسافر واختاره صاحب الهداية واكثر المشايخ وقيل بان
ظاهر الرواية وينبغي ان يقع عن رمضان في النفل على الصحيح كالمسافر وقيل بالقيصيل بين ان يصير الصوم فمضى تعلق الزعة
بخوف الزيادة فيصير كالمسافر يقع عما نوى وبين ان لا يصير الصوم كفساد الهضم فتعلق الرخصة بحقيقة يقع عن
فرض الوقت ١٢ م بتبديل وتصرف له قوله واجب اخر - كما اذا نوى في رمضان عن كفارة يمين وجبت عليه انقضاء
رمضان ١٢ م عن له قوله واختلف - اي وقع الاختلاف فيما بينهم في الراجح من اذ قال فرج بعضهم قوله وبعضهم قوله اخر
كما بيناه انفا ١٢ م محمد اغزاز على غفرله .

فصل فيما ثبت به الهلال في صوم الشك وغيره

ثَبُتَ رَمَضَانُ بِرُؤْيَا هَلَالِهِ أَوْ بَعْدَ شَعْبَانَ ثَلَاثِينَ أَنْ عُمَرُ
الْهَلَالُ وَيَوْمُ الشَّكِّ هُوَ مَا يَلِي التَّاسِعَ وَالْعِشْرِينَ مِنْ شَعْبَانَ
وَقَدْ أُسْتُوِي فِيهِ طَرَفُ الْعِلْمِ الْجَمِيلِ بِأَنْ عُمَرَ الْهَلَالُ وَكُرِهَ
فِيهِ كُلُّ صَوْمٍ إِلَّا صَوْمَ نَفْلِ جَزْمًا بِمَا لَا تُرَدِّبُ بَيْنَهُ وَبَيْنَ
صَوْمِ آخَرٍ وَأَنْ ظَهَرَ أَنَّ مِنْ رَمَضَانَ أَجْرًا عَنِ مَصَافَا
وَأَنْ رَدَّ دَفِيهِ بَيْنَ صِيَامٍ وَفِطْرٍ لَا يَكُونُ صَائِمًا وَكُرِهَ صَوْمُ
يَوْمٍ أَوْ يَوْمَيْنِ مِنْ آخِرِ شَعْبَانَ لَا يَكُونُ مَأْفُوقَهُمَا وَيَأْتُرُ الْمَفْقَى
الْعَاقَةَ بِالثَّلَاثَةِ يَوْمِ الشَّكِّ ثُمَّ بِالْإِفْطَارِ إِذَا ذَهَبَ وَقْتُ النَّبِيَّةِ
وَلَمْ يَتَّعِينَ الْحَالُ وَيَصُومُ فِيهِ الْمَفْقَى وَالْقَاضِي وَمَنْ كَالَ
مِنْ الْخَوَاصِّ وَهُوَ مَنْ يَتِمُّنَ مِنْ ضَبْطِ نَفْسِهِ عَنِ التَّرْدِيدِ
فِي النَّبِيِّ وَمُلَاخَظَةِ كَوْنِهِ عَنِ الْفَرْضِ وَمَنْ رَأَى
هَلَالَ رَمَضَانَ أَوْ الْفِطْرَ وَحْدَهُ وَرَدَّ قَوْلَهُ لَزِمَهُ

له قوله الهلال - اعلم انه يفترض
كفاية التماس الهلال ليلة الثلوثين من
شعبان لانه يتوصل به الى الفرض وكذا
التماس هلال شوال في غروب التاسع والثلثين
من رمضان ١٢ محمدا عزاز على غفرله
قوله كل صوم - اطلقه فشمهل ما اذا كان صوم
فرض او واجب او صوما رده فيه بين نفل واجب
واذا وافق معتاده فصومه افضل اتفاقا واختلفا
في الفضل اذا لم يوافق معتاده قيل الوفضل
انظر احترازا لظاهر النهي وقيل الصوم
اقتل على ولي وعائشة رضي الله عنهما فانها
كانتا يصومان ١٢ بزيادة ٣ له قوله اجزا
افاد باطلوقه الاجزاء بما ينية كانت وليتي
ما اذا كان مسافرا او نوى عن واجب اخر كما
هو من ذهب الا ما مر وان ظهر انه من شعبان
ونزاع نفسه كان غير مضمون ١٢ محمدا عزاز على
غفرله له قوله والى - شد قال ان
كان من رمضان فصامه والوفى فطره وكذا
لا يكون صائما لو نوى ان لم يجد غلضا
والوفى فطر ١٢ محمدا عزاز على غفرله
قوله يا امرء - وامره يكون بانظهار النداء
في الاسواق والمنازل وانما نسب الامر الى
المفقى لا القاضى لان الصوم لو دخل تحت
القضاء الوتقافاته انها امر القاضى على
انه افتاء لو حكم ١٢ محمدا عزاز على غفرله
له قوله يصوم - اي يصومه سزا لا يطعم
عليه العوام لشد يتهم بالعصيان بارتكاب

الصوم والدليل على ان القاضى يصومه ما حكى اسد بن عمرو قال ايتت باب الرشيد فاقبل ابو يوسف القاضى وعليه عمامة
سوداء ومد رعة سوداء وخفف اسود وراكب على فرس اسود وما عليه شئ من البياض الا بحسنة البياض وهو يوم الشك فافق الناس
بالفطر فقلت له امفطرت فقال ادن الى قد نوت منه فقال في لاني صائم ١٢ مقتصرون له قوله ورد قوله - قيد
بقوله ورد قوله اي ورد القاضى اجابته احترازا عما اذا افطر قبل ان يرق القاضى
شهادته فانه لو رواية في عن المتقدمين واختلف المشايخ في وجوب الكفارة وصح في المحيط عمد وجوبها ورجح في
غاية البيان باعتبار انك يوم مختلف في وجوب صومه واحترازا عما اذا قبل الا ما مر شهادته وهو فاسق وامر الناس بالصوم وافطر
هو واحد من اهل بلد لزمه الكفارة وبه قال عامة المشايخ ولو كان على يميني ان لو يكون في وجوب الكفارة خضوف و
افاد ان انفرد بالرواية من غير ثبوت عند المحاكم موجب الوسقاط لكفارة فدخل ما اذا راه المحاكم وحده ولم يصم فانه
لكفارة عليه ١٢ بحسب لخصنا -

له قوله ولا يجوز. إشارة الى رد قول النقيب
ابي جعفر من ان معنى قول الامام ابي حنيفة
فيما اذا رأى هلال الفطر لا يفطر لولا ما على ولا
يشرب ولكن ينبغي ان يفطر مرة واحدة
اليوم ولا يتقرب به الى الله تعالى لانه
يوم عيب عنه والى رد ما قاله بعض مسا
شايخنا من انه اذا ايقن بربية هلال الفطر
افطر لكن يا على سن ١٢ بجر ٤ له قوله وان
اي ان افطر من رأى هلال رمضان وحده
او رأى هلال شوال وحده ودره القامنى
قوله وصار عملاً بالوجوب ثم افطر ليقضى
مومته ولا يجب عليه الكفارة سواء كان
فطر بعد مائة القامنى قوله او قبله ١٢
اعل على فطره ٤ له قوله في الصحيح وقيل
يجب الكفارة فيهما الظاهر بين الناس في الفطر
والحقيقة التي عند في رمضان ١٢ له قوله
عدل - وهو الذي حسنته اكثر من سيئاته
والعدالة ملكة تتحمل على ملزمة التعويل
والمرقة ١٢ له قوله مستور هو مجهول
الحال لم يظهر له فسق ولا عدالة ٣ له
قوله في الصحيح - مقابله ظاهر الرواية
انه لا يقبل خبر المستور ١٢ له قوله ولو
اى يقبل في هلال رمضان شهادة واحد

الصيام ولا يجوز له الفطر بتيقنه هلال شوال ان افطر في
الوقتين قضى ولا كفارة عليه ولو كان فطرة قبل مائة القامنى
في الصحيح اذا كان بالسما علة من غير او غبار ونحوه قبل خبر
واحد عدل او مستور في الصحيح ولو شهد على شهادة واحد
مثله ولو كان اثنى اوثقاً او محمداً وادنى قد وثاباً لو نفا
ولا يشترط لفظ الشهادة ولا الدعوى بشرط لاول الفطر اذا
كان بالسما علة لفظ الشهادة من حزين او حزين بلا
دعوى ان لم يكن بالسما علة فلا بد من جمع عظيم لرمضان الفطر
بقدر الجمع العظيم ففوض لراى الامام في الاصح واذا تم العد
بشهادة فرد ولم ير هلال الفطر بالسما مصححاً لا يحل له الفطر و
اختلف الترجيم فيما اذا كان بشهادة عدلين ولا خلاف في حل

عدل على شهادة واحد عدل بخلاف الشهادة على الشهادة في سائر الاحكام حيث لا تقبل ما لم يشهد على شهادة واحد
رجدون اورجل وامراتان ١٢ بجر ٤ له قوله لرمضان - اشار الى انه لو صاموا بشها واحد غير هلال شوال فانهم لا يفطرون
فتبت الرضائية بشهادته لا الفطر خوفاً لما روى عن محمد انه لم يفطر ١٢ بجر ٩ له قوله ولا يشترط - حتى لو شهد عند
الحاكم وسبع رجل شهادة عنه وهو ظاهر العدالة وجب على السامع ان يصوم ولا يجتاز الى حكم الحاكم ١٢ ط له قوله
وان - اى وان لم يكن بالسما علة فيهما يشترط ان يكون فيهما الشهرة جميعاً كغير العلم بخبرهما اى علم غالب الظن لواليعين
١٢ بجر ٤ له قوله لراى الامام - اعلم انه لم يقبل والجمع الكثير في ظاهر الرواية لبشى فردى عن ابي يوسف انه قد
بعد القسامة خمسين رجداً وعن خلف بن ايوب خمساً مئة بيل قليل وقيل ينبغي ان يكون من كل مسجد جماً واحداً
اشان وعن محمد انه يفرض مقدار العقلة واكثره المراهى الامام كذا في البدائع وفي فقه القدير والحق ما روى عن محمد
والى يوسف ايضا ان العبرة لتراثر الخبر ومحيته من كل جانب ١٢ بجر ٤ له قوله في الصوم - وقيل اهل الحلة وعن ابي يوسف
خمسون كالتقسامة ١٢ له قوله لا يحل - وهذا اتفاقاً على ما ذكره شمس الائمة ويعز ذلك الشاهد كذا في البدائع والفتاوى
اذا لم ير هلال شوال لا يفطرون حتى يصوموا يوماً اخر وقال النزيلى والاشيدان يقال ان كانت السماء مصححة لا يفطرون لظهور
غلطهم وان كانت متغيرة لا يفطرون لعدم ظهور الغلط ١٢ بزيادة ٤ له قوله فيما - اى لو صاموا بشها شاهد من عدلين ولم يعد
رمضان ثلوثين يوماً ولم ير هلال شوال مع الصوم في الداربية والخاصة والبرازية حل الفطر وفي مجموع النوازل لا يفطرون
ومحده كذلك السيد الامام الاجل ناصر الدين ١٢ محمد عز على عقره .

الهلل عن شمع الشمس يختلف باختلاف الاقطار كما ان وخرى الوقت وخرى جهة يختلف باختلاف الاقطار حق اذا زالت الشمس في المشرق لا يلزم منه ان تنزل في المغرب وكذا طلوع الفجر وغرب الشمس بل كلما تحركت الشمس ودرجة تلك طلوع فجر لقوم وطلوع شمس الآخرين وغرب لبعض ونصف ليل لغیرهم وروی ان ابا موسى الضبي الفقيه صاحب المختصر قد الا سکندرية فتل عن معد على مائة الا سکندرية فيوي الشمس بزمان طويل بعد ما غابت عندهم في البلد احميل له ان ليطر فقال لو وحميل لو هل البلد لو ان كلو مخاطب بما عند ١٢ ر ١٢ قوله ولو عبدة - معنى عدم اعتبار حاله لا ديثت بها حكمه من وجوب مكر او فطر فلذا قال في الحاشية قد ويطر له ١٢ شامى ١٢ قوله المختار - اى الذى هو قول ابي حنيفة وعمره - قال في البداية قد يكون ذلك اليوم من رمضان عندها وقات البريوسف ان كان بعد الزوال فكذلك وان كان قبله فهو ليلة الماضية ويكون اليوم من رمضان وعلى هذا الخ لا يهل لول شال فعندها يكون للمستقبلة مطلقا ويكون اليوم من رمضان عند قبيل الزوال يكون للماضية ويكون اليوم ليعطى والمحال اذا روى الهذلي في الجمعة شتو قبل الزوال فعنده ابي يوسف هو ليلة الماضية بمعنى انه لا يعتبر ان الهذلي قد جد في الوقت ليلة الجمعة فغاب ثم ظهر نهارا فظهر في النهاية في حكم ظهور في ليلة ثانية من ابتداء الشهر اذا كان ليلة الماضية يكون يوم الجمعة الذي هو اول الشهر فيجب موافق ان كان رمضان فوجب فطره ان كان شوالا ما عندها فلو يكون للماضية مطلقا بل هو للمستقبلة والخ لا على ما صرح به في البداية والفتح انها هو في روية يوم الشك وهو يوم الاثنين من شعبان او رمضان فاذا كان يوم الجمعة المذکور يوم الاثنين من الشهر روى فيه الهذلي نهارا فعنده ابي يوسف ان يكون اول الشهر عندها لا يعتبر في الروية ويكون اول الشهر يوم السبت سر ووجد هذه الروية اولها كان الخ في روية يوم الشك وهو يوم الاثنين لو ان روية يوم التاسع والعشرين لم يقل احد فيها انه للماضية فلو يلزم انه ان يكون الشهر ثمانية وعشرين كما نص عليه بعض المحققين ١٢ شامى ما خلا ١٢ قوله ناسيا - قيد بالناسي لا حتران عن الخطي وهو الذکر للصغوب والفاصل للفطر بان لم يقصد الاكل ولو اشرب بل قصص المضغ او اختار طعاما لا ياكل فسبق منه شئ الى جوفه او باشر مباشرة فاحشة فترت حشفتة فانه لا يفسد - واسكر والناسم لا يخطئ ولو بدأ بالحبثا ناسيا فقد كان شرع من ساعته لم يطر وان داه على ذلك حتى انزل عليه الله ما ثم قيل لو كفازة عليه وقيل هذا اذا لم يحرك نفسه بعد التذكر حتى انزل فان حرك نفسه بعد فطره الكفازة كما لو شرع ثم ادخل ١٢ بخبر طحاوى عن الفساد والبطلان في العبادة سيان ١٢ ط .

له قوله وهلال أي هلال ذي الحجة
 شوال فتدوينه بالغيم الأبصيلين أو رجل
 امرأتين وأما حالة الصعوق لكل سواء ولابد
 من زيادة العدد ١٢ بحسب قوله ويشترط
 طلعه وهو مقيد بها إذا كان بالسملة
 أما إذا لم تكن فتجمع عظيم ١٢ محمد
 بن زاذ على غفرله له قوله إذا معناه إذا
 أي الهلال أهل بلد وأهل بلدة أخرى
 يجب أن يصروا برؤية أو شك كيفما كان
 على قول من قال لو عبدة باختلاف المطالع
 وعلى قول من اعتبره ينظر فإن كان بينهما
 تقارب بحيث لا تختلف المطالع يجب أن
 كان بحيث تختلف لا يجب وأكثر الماشيخ على
 أنه لا يعتبر حتى إذا صار أهل بلدة يثبوت
 أهل بلدة أخرى تسعة وعشرين يوماً يجب
 عليهم قضاء يوم والاشبهان يعتبران
 كل قوم مخاطبون بما عندهم وانفصال

إِنْ كَانَ لِلنَّاسِ قُدْرَةٌ عَلَى تصَوُّدِ كَوْهٍ بِهِ مِنْ رَأْيٍ يَأْكُلُ وَكَوْهٍ
 عَدُّ مَرْتَدِّ كَيْدِهِ وَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ قُوَّةٌ فَالْأَدْوَى عَدُّ مَرْتَدِّ كَيْدِهِ أَوْ تَرَكَلْ
 يَنْظُرُ وَفِكَرًا أَنْ أَدَامَ النَّظْرَ وَالْفِكَرَ أَوَّاهَنَ أَوْ اكْتَحَلَ وَلَوْ وَجَدَ
 طَعْمَهُ فِي حَلْقِهِ أَوْ اخْتَجَمَ أَوْ اغْتَابَ أَوْ نَوَى الْفِطْرَ وَلَمْ يُفِطْرْ أَوْ
 دَخَلَ حَلْقَهُ دُخَانٌ بِلَا صُنْعِهِمْ أَوْ غَبَارٌ وَلَوْ غَيَّرَ الطَّاحُونُ أَوْ
 ذَبَابٌ أَوْ أَثَرُ طَعْمٍ أَوْ ذِيَّةٍ فِيهِ وَهُوَ ذَاكِرٌ لَصَوَّأَ أَوْ أَصْبَحَ جَنْبًا وَلَوْ
 اسْتَمَرَّ يَوْمًا بِالْجَنَابَةِ أَوْ صَبَّ فِي أَحْلِيلِهِ مَاءٌ أَوْ دُهْنًا أَوْ خَاضَ
 نَهْرًا فَقَدْ خَلَّ لِمَاءُ أُذُنِهِ أَوْ حَلَّكَ أُذُنُهُ يُعْوِذُ فَيُخْرِجُ عَلَيْهِ قُرْنٌ
 ثُمَّ أَدْخَلَهُ مَرَّارًا إِلَى أُذُنِهِ أَوْ دَخَلَ أَنْفَهُ فُحْطَا فَنَاسَتْ شِقَّةُ عَمَلٍ أَوْ
 ابْتَلَعَهُ وَيَنْبَغِي الْقَاءُ النَّجَاسَةِ حَتَّى لَا يَفْسُدَ صَوُّ عَلَى قَوْلِ إِمَامٍ شَافِعِيٍّ
 رَحِمَهُ اللَّهُ أَوْ ذَرَعًا لِقَى وَعَادَ بَغَيْرِ صُنْعِهِمْ وَلَوْ مَرَّ فَاةً فِي الصِّمِّمْ وَأَسْتَقَاءَ
 أَقَلَّ مِنْ بِلَافِيهِ عَلَى الصِّمِّمْ وَلَوْ عَادَ فِي الصِّمِّمْ أَوْ أَكَلَ مَا يَكُنْ أَسَانَهُ وَكَانَ
 دُونَ الْحَصَّةِ أَوْ مَضْغَمٍ شَلَّ سَمِيسَةٍ مِنْ خَارِجٍ فِيمَ حَتَّى

له قوله النظر - أطلقه في النظر فمثل
 ما إذا نظر إلى وجهها أو فرجها وقيد بدلوته
 لوقبلها اشتقوا فنزل فسد منه لوجوه معنى
 الجماع بخلاف ما إذا لم ينزل حيث لا يفسد
 لعن المناف صورة ومعنى ١٢ بحر ملخصاً له
 قوله التحل - أفاد أنه لا يكره للصائم شرب
 راحة المسك والورث ونحو مما لا يكون
 جوهراً متصلاً بالدخان فانهم قالوا لا
 يكره الدخان بحال وهو شامل للطيب وغيره
 ولم يخصصه بنوع ١٢ ملخصاً له قوله اعتا
 قال السيد في شرحه القيدان تذكر لولاك
 بما يكره قبل أن يثبت أن كان في أي ما قول
 قال إن كان فيه ما نقول فقد اعتبه وإن
 لم يكن فيه ما نقول فقد بهته والحاصل
 أن من تكلم خلف انسان مستزبماً يعمد
 لو سمعته كان صدقاً ليسمى غيبته وإن
 كان كذباً يسمى بهتاناً وما المتجاهر فذلك
 غيبته له ١٢ ط ٤ له قوله بدو منه ما شار
 الحاشية من أدخل يصنع مخافاً حلقه
 بأي صورة كان الدخول منه صورة سواء
 كان دخان غير أدوية وغير لها حتى من
 تجزئ بخملاً أو إلى نفسه واشتد دخانه
 وذكر الصمغ فطر الدخان عن احتلال
 الفطر جوفه ودماغه وهذا مما يفضل
 عنه كثير من الناس فليتبلى له ولويتوه راته
 كشم الورد وماء المسك لوضوح الفرق
 بين هواء تطيب بريح المسك وشبهه

وبين جوهراً دخان وصل إلى جوفه ليعلم ١٢ ط ٥ له قوله ولو - أي ولو كان غباراً دقيقاً من الطاحون وبه عجزه من صناعته
 الغريبة والوشياء التي يلزمها الغبار وهو عدو فساد الصمغ ١٢ ط ٤ له قوله وهو - يشير إلى أنه لو كان ناسياً لم يفسد
 بالطريق الدولي ١٢ ط ٤ له قوله أحيله - قيد بالاحليل لأنها لو صبت في مثلها ذلك انفسد بدو خوف في الومح ١٢ ط ٥
 قوله النجاسة - هي ما قلها الانسان وقيل ما يخرج من الصل قبل ما يخرج من الخيشوم من البلغم والمرد عند السخيم وقيل هو ما
 يخرج من الانسان من حلقه من يخرج النجاء المعجمة ١٢ ط ٤ له قوله في الصمغ - الحاصل كما في شرح السيدان جملة
 المسائل اثنا عشرة لو أنه أمان يكون تاء أو استقاء وكل أمان يكون ملو الغم أو دونه وكل من الدويعة أمان يكون
 عاود بنفسه أو إعادة أو خرج لويطر في الطل على الومح الذي الإعادة والواستقاء بشرط ملو الغم ولو استقاء مراراً في مجلس
 ملو الغم انظر لو أن كان في مجالس أو غدة ثم نصف النهار ثم غيبة ١٢ ط .

تَلَا شَتْ وَلَمْ يَجِدْ لَهَا طَعْمًا فِي حَلِقَمٍ ۖ

بَابُ مَا يَفْسُدُ بِهِيَ الصَّوْمُ وَتَجِبُ الْكَفَّارَةُ مَعَ الْقَضَاءِ

وَهُوَ اثْنَانِ وَعِشْرُونَ شَيْئًا إِذَا فَعَلَ الصَّائِمُ شَيْئًا مِنْهَا طَائِعًا

مَتَعَمِّلًا غَيْرَ مُضْطَرٍّ لَزِمَهُ الْقَضَاءُ وَالْكَفَّارَةُ وَهِيَ الْجَمَاعَةُ فِي أَحَدٍ

السَّيِّئِينَ عَلَى الْفَاعِلِ وَالْمَفْعُولِ أَوِ الْوَكْلِ وَالشَّرْبِ سَوَاءٌ فِيهِ

مَا يَتَعَذَّى بِهِ أَوْ يَتَنَادَى بِهِ وَابْتِلَاءٌ مَطْرَدٌ دَخَلَ إِلَى فَمِهِ أَوْ كَلَّ

الْحِمَى أَوْ إِذَا دَوَّ وَوَأَكَلَ الشَّجْمَ فِي اخْتِيَارِ الْفَقِيهِ أَلَى الْيَتِّ وَتَقَبَّلَ

الْحِمَى بِالْإِتِّفَاقِ أَوْ كَلَّ الْخِطَّةَ وَقَضَاهَا إِلَّا أَنْ يَمُضِغَ فَمَهُ فَتَلَا شَتْ

وَابْتِلَاءٌ جَبَّةٌ حَنْطَةٌ وَابْتِلَاءٌ جَبَّةٌ سَمْسَمَةٌ أَوْ نَحْوَهَا مِنْ خَارِجٍ فِيمَا

فِي اخْتِيَارِ أَكْلِ الطَّيْنِ الْأَوْثِيِّ مُطْلَقًا وَالطَّيْنِ غَيْرِ الْأَوْثِيِّ كَالطِّفْلِ

هُوَ مَكْرُومٌ عِنْدَ الْعَرَبِ وَدِينٌ ١٢

له قوله لزومه اعلان للزوم والقضاء والكفارة مشروطاً منها ما يبيته الشيخ ومنها ما أهله فمن الشتر فعل الصائم فاذا فعل الصائم لا يلزم منه القضاء ولا الكفارة ومنها كون الصائم مكلفاً فانه اذا فعل الصبي او المجنون وغيرهما شيئاً منها لا يلزم منه الكفارة لوجوب الأهلية للزوم ومنها كونه مبيتاً البنية فانه اذا لم يبيت البنية لا يلزم منه الكفارة كمن صام يوماً من رمضان ونوى قبل الزوال ثم انظر لا يلزم منه الكفارة عند الجعيفة خلوها لهما ومنها ايقاع المفسد في اداء رمضان فان الصائم اذا فسد قضاء رمضان بعد ما صامه او غيره لا يلزم منه الكفارة منها عدم طهر البعج للغير بعد ارتكابه المنافي كما رآه اشدت صومها عمداً ثم حاصنت بعد ما في ذلك اليوم ونفست او فرغت صومها يوم الغطر وكذا اذا فطر القوم صوم رمضان عمداً ثم مرض في ذلك اليوم لا يلزم منها الكفارة او قبله كرجل صام يوماً من رمضان ثم سافر ففطر لا يلزم منه الكفارة لظن البعج للغير قبل ارتكابه المنافي اياها فطر ثم سافر ففطر ففطر

على حكم سقوطها لان الاصل انه اذا صار في آخر النهار على صفة لو كان عليها في اول اليوم يحاح له الفطر فيقطع عنه الكفارة - ومنها الطواغيت فاذا او طعها مطا وعدة عمل وجب على كل منها القضاء والكفارة مطلقاً سواء أكره الزوج الزوجة او الزوجة زوجها على الوصح ومنها الممنون فلو تكرر الناسى والمغفل منها عك كون الصائم مضطراً اذا مضطراً لكفارة عليه ١٢ محمد اعزاز على غفرله ١٣ قوله ما يتعذى - هو من الغذاء وهو بالعين والذال المجهتين اسم للذات المأكولات غذا قال في الجوهرة واختلفوا في معنى المتعذى قال بعضهم ان ميل الطبع الى اكله يتعذى شهوة البطن به وقال بعضهم هو ما يلحق نعمة الى امدد للبدن وفائدة فيما اذا مضغ لقمته ثم اخرجهما ثم اكلها فعلى القول الثاني تجب الكفارة وعلى الاول لا تجب وهذا هو الاصح - لونه باخرجهما تعانها النفس كما في المحيط وعلى هذا الورق الحبش والحشيشة والقطا ط اذا اكله فعلى القول الثاني لا تجب الكفارة لونه لوقع فيه البدن وربما يضرب ويتقص عقله وعلى القول الاول تجب لوت الطبع ميل اليه وتتقص به شهوة البطن اه قلت وعلى هذا البعث التي ظهرت الآن وهو الدخان اذا شربه في لزومه الكفارة فمن قال ان المتعذى ما يميل الطبع اليه وتتقص به شهوة البطن الزم به الكفارة وعلى التفسير الثاني ١٣ مروط بزيادة ١٣ قوله التئ - وهو اللحم الذي لونه النار ولم يخبض وقيل كل شئ شانه ان يعالج بيطخ او شحم فله يخبض ويخمر ان يقال في باوبدال والدغام ١٣ اق ١٤ قوله مدود - وهو الطعان ويؤكل صافيه الدود - وعد لزوم الكفارة باكله لمخوجه من الغذاء ١٢ محمد اعزاز على غفرله ١٣ قوله قمحة - هو حب طين ويخبض منه الخبز وهو معروف ١٢ قوله فتلا شت - اي صارت منه حلة وهو ما من التوشى وهو مغفوت من لوشى ١٢ محمد اعزاز على غفرله ١٣ هو اللحم الجفف في الشمس وقيل ما قطع منه طرف ١٢ اق ١٤ كسرهابا طراف الؤسان كما تقضم الدابة الشخير ١٢

إِنْ عَتَادَ أَكَلَهُ وَاللَّهُ لَقِيلُ فِي الْحَتَا وَابْتَدَأَ بِرَاقٍ زَوْجَتَهُ أَوْ صَدِيقَهُ
لَوْ غَيْرَهَا وَأَكَلَهُ عَمْدٌ أَبَدَ غَيْبَةً أَوْ بَعْدَ حَجَامَةٍ أَوْ بَعْدَ مَسٍّ أَوْ قَبْلَهُ
بِشَهْوَةٍ أَوْ بَعْدَ مُضَاجَعَةٍ مِنْ غَيْرِ انْزَالٍ أَوْ بَعْدَ دَهْنٍ شَارِبًا ظَانًّا
أَنَّهُ أَطْعَمَ بَيْنَ يَدَيْهِ لَكَ إِذَا افْتَاءَ فُقِيًّا أَوْ سَمِعَ الْحَدِيثَ وَلَمْ يَعْرِفْ
تَأْوِيلَهُ عَلَى الْمَذْهَبِ وَأَنْ عَرَفَ تَأْوِيلَهُ وَجَبَتْ عَلَيْهِ الْكَفَّارَةُ
وَتَجِبُ الْكَفَّارَةُ عَلَى مَنْ طَاوَعَتْ مُلْكُهَا

فصل في الكفارة وما يسقطها عن الذمة
تسقط الكفارة بَطَرٌ وَحَيْضٌ أَوْ نِفَاسٌ أَوْ مَرَضٌ يَمِيزُ لِلْفِطْرِ يَوْمٌ
وَلَا تَسْقُطُ عَنْكَ سَوْفَرِيَّةٌ كَرَاهَا لَعَلَّ لُزُومَهَا عَلَيْكَ فِي ظَاهِرِ الرِّوَايَةِ
وَالْكَفَّارَةُ تَحْتَ حُزْنٍ وَرَقَبَةٍ وَلَوْ كَانَتْ غَيْرَ تَوْبَةٍ فَإِنْ عَجَزَ عَنْ صَامِ
شَهْرَيْنِ مُتَابَعَيْنِ لَيْسَ فِيهِمَا يَوْمٌ عِيدٌ وَلَا أَيَّامُ التَّشْرِيقِ فَإِنْ لَمْ
يَسْتَطِعِ الصَّوْمَ أَطْعَمَ سِتِينَ سَكِينًا لَيْعَنَ بِهِمْ وَلَيَعِيشُهُمْ غَدًا وَعَشَاءً
مُسْتَبْعِينَ أَوْ غَدًا يَنْ أَوْ عَشَاءً يَنْ أَوْ عَشَاءً وَسُحُورًا أَوْ يُعْطَى كُلُّ فَقِيرٍ
مَنْزُومِينَ ١٢ مَنْ لَيْتَيْنِ ١٢

له قوله لو اي وتلزمه الكفارة بقرآن
غيرها لونه يعافه ويجوز ان جهة
والصدق لونه يتلذذ به ١٢ محمد عزاز على
عقر له ١٢ قوله واكله اي اذا اغتاب الصائم
احدا ثم اكل عمد لزمه القضاء والكفارة
بلنه الحديث وهو قوله صلى الله عليه وسلم
الغيبه تقطر الصائم او لم يبلغه عن تأويله او
لم يفرقه افتاء مفت او لم يفتحه ١٢ من زيادة
١٢ قوله تسقط اي اذا وجبت الكفارة
على المرأة بالادل عمل وغيره ثم صارت
حائضه او نفسا في يوم وجوب الكفارة
او عرض لها عند لو كانت باقية على صومها
لو باح لها الاطعام وتسقط الكفارة عنها ولو
وجبت على احد ثم سافر طائفا او مكرها
لا تسقط عنه الكفارة والفرق بينهما
كون كل من الحيض والنفس والسفر عن
عرضت على من وجب عليه الكفارة ان
الوعذار السابقة ممن له حق ايضا الصوم
على عبادة وهو الله والسفر عن عرض الله من
غير من له الحق وهو العبد ١٢ محمد عزاز على
عقر له ١٢ قوله او مرض اطلقه وهو
بمرض حدث من غير ضمه واما اذا كان
المرض بضمه مثل ان جرح نفسه او
انقاه من جبل او سطح فامتناعها
لا تسقط الكفارة عنه ١٢ محمد عزاز
على عقر له ١٢ قوله في يومه قيد
به فانه اذا لم يطرا عليه ما ذكر من

حيض ونفاير ومرض في يوم الوضوء بل قبله او بعد لا تسقط عنه الكفارة ١٢ محمد عزاز على عقر له
اطلقه وهو مقيد بشرط ان يكون الذين اطعمهم ثانيا هم الذين اطعمهم اوله حتى لو غدى ستين ثم اطعم ستين غيرهم لم
يجز حتى يبسبب الاطعام احد الفريقين ولو اطعم فقيرا ستين يوما اجزاء ١٢ من زيادة ١٢ كقوله نصف صاع - اعلان الصاع
اربعة امداد - والمد رطلون - والرطل نصف من واليمن بالذاهم مائتان وستون درهما بالواحد اربعون والواحد اربعون
الهمزة) بالذاهم ستمائة ونصف وبالمائة اربعة ونصف - فالمد اليمن سوا على منهارك صاع رطلون بالعراق
والرطل مائة وثلاثون درهما والذاهم الشري اربعة عشر قيراطا ١٢ شامح بن ف عه وهو قوله صلى الله عليه وسلم
افطر الحاجم والمحجوم ١٢ م

له قرله صاع - اعلان الرطل ركيس
الاول وفتح عشرين استاراً والستاس
اربعة مثاقيل ونصف مثقال والمثقال درهم
وثلاثة اسياع درهم والد درهم اربعة
عشر قيراطاً والقيراط خمس شعيرات
فيكون الدرهم سبعين شعيراً ويكون
المثقال مائة شعيراً اي عشرين قيراطاً
ويكون الستار ستة دراهم وثلاثة
اسباع درهم اي اربعمائة وخمسين شعيراً
ويكون الرطل تسعين مثقالاً او مائة
وثمانية وعشرين درهماً ونصف درهم
ونصف سبع درهم ويكون المن وهو
رطلون مائة وثمانين مثقالاً اي مائتين
وسبعة وخمسين درهماً وسبع دراهم ويكون
الصاع سبعمائة وعشرين مثقالاً اي
الفاً وثمانية وعشرين درهماً ونصف
درهم ونصف سبع درهم هذا على ما في
بعض الخواشي ١٢ محمد اعزاز على غفرله
قرله اذ قيمته اي اولعبي قيمة النصف من البذر
الصاع من غيره من غير المنصوص عليه
ولو في اوقات متفرقة لحصول التراب
١٢ م قرله وكفت اي اذا جامع

صاع من بر او دقيقه او سويق او صاع تمر او شعير او قيمته كفت
كفارة واحدة عن جماعة واكل متعد في ايام لم يتخلله تكفير
ولو كان رمضان على الصحيح فان تخلل التكفير لا تكفي كفارة واحدة
في ظاهر الرواية ١٢

باب ما يفسد الصوم من غير كفارة

وهو سبعة وخمسون شيئاً اذا اكل الصائم ارباعاً او عجيناً او دقيقاً
او ملحاً كثيراً دفعة او طيناً غير ارقي لم يعيد اكله او واة او طناً
او كاغذاً او سفرجل او لم يطبخ او جود رطبة او ابتلع حصاة
او نحوها مما لا ياكل عادة ١٢ م
او خد بل او ثراباً او حجراً او واحداً او استعط او وجر
بصب شي في حلقه على الاصح او قطر في اذنه وهذا او ماء
١٢ م

صائم وداع رمضان مراً كمن جامع ١. قل يوم من رمضان وثانية كذلك وثالث كذلك وهلم جرا وانفس صومه
بالاكل مثلاً كذلك ولهم يؤد كفارة الصومين هذه الجماعات او العلو من رمضان وان ادى كفارة ثم جامع حال كونه صائماً لداع رمضان
متعد ولو كانت هذه الجماعات او العلو من رمضان وان ادى كفارة ثم جامع حال كونه صائماً لداع رمضان
اد اكل كذلك كمن جامع اول يوم من رمضان عمل فادى الكفارة بان حذر الرقبة او اطعم ستين مسكناً او تكفى كفارة
واحد ١٢ محمد اعزاز على غفرله ٢ م قرله ولو قال في البحر لوجام مراً في ايام من رمضان واحد ولم يكفر كان
عليه كفارة واحد لو انها شرعت للزجر وهو يحصل بواحدة فلو جامع وكفر ثم جامع مرة اخرى فعليه كفارة اخرى
في ظاهر الرواية للعلم بان الزجر لم يحصل بالاول ولوجام في رمضان فعليه كفارتان وان لم يكفر لادول في ظاهر الرواية و
هو الصحيح كذا في الجوهر وقال محمد عليه واحق قال في الاصل وعليه الاعتماد ١٢ محمد اعزاز على غفرله ٣ م قرله ولما اورد في
معرف بالفارسية برنج ١٢ محمد اعزاز على غفرله ٤ م قرله وفتة - فتة بها لونه اذا اكله بد ففات فباول دفعة قليلة
يجب القضاء والكفارة ١٢ ط بزيادة ٥ م قرله لم يعيد وما اذا اعتاده اكلان الطين ارباعاً لزمته الكفارة مطلقاً ١٢ ط ٥ م
قرله سفرجل ليعقبن وجم مفتوح بهي كه ان رابه وآي نيز گويند ١٢ محمد اعزاز على غفرله ٩ م قرله ولم يطبخ اي ولم يبلع ايضاً
اما اذا وجد احدهما تكرر الكفارة لونه مما ياكل عادة ١٢ محمد اعزاز على غفرله ١٠ م قرله جرة - اطلقها وهي مقيدة بما اذا ليس لها
لب وابتلع اي لا يستلبيها فلو كفارة عليه ولو ابتلع لوزة رطبة لزمته الكفارة لا بها توكل عادة مع العشر بمضغ ايبابته مع قشرها
ووصل المضغ الى جوفه اختلف في لزومه الكفارة ١٢ م قرله على الوجه - متعلق باو حقان وما بعد وهو احتراز عن قول ابي يوسف
بحق الكفارة ١٢ م ع وهو الدقيق المعنى بالماء ١٢ م ع ونحو من الثمار التي توكل قبل النضج ١٢ م ع السوط صب الدواعي في الوصف

لص قوله في المصحح - وجه فساد المصحح واصل
المطهر وما عده بغيره فلو عبدة لصدوح المبدن
قاله قاضي خان وحققه الكمال وفي المحيط
الصحيح انه لو يطر لان الماء يضر الدماغ
فاندم العطر مودة وهو الوباء ومعنى
وهو الانتفاع ١٢ موطن زيادة ٢٤ في قوله
جائفة - وهي جراحة في البطن اي داوي
يد واعرطها كان اديا ليجراحة في البطن
ولو تعجب اذا سمعت ان معناه داوي
جراحة بادوية جافة اي يابس وفائدة
هذا التقيد ان الدواء لو كان رطبا يصل
الى الجوف واليا ليل لدون نقل المجانة معناه
والجائفة اجوف فان الحمل قد شاع ولم
باسر ضاع ١٢ محمد عزاز على غفرله ٣٤
قوله بداء - اطلق الداء فمثل الرطب و
ايا ليل لدون العبرة للوصول لو كونه رطبا
او يالسا وانما شرط التقيد لدون الرطب
هو الذي يصل الى الجوف عادة حتى لو علم
ان الرطب لم يصل لم يفسد ولو علم ان ايا ليل

في المصحح او داوي جائفة او امة يد وارء وصل الى جوفه و
وما عده ادخل حلقه مطر او تلج في المصحح ولم يتبعه بصنع او
افطر خطا لبيت ماء المضمضة الى جوفه او افطر مكرها وكوبا للجاء
او اكرهت على الجاء او افطرت خوفا على نفسها من ان تضر
من الخدمة امة كانت او منكوحة او صلب احد في جوفه ماء وهو
نائم او اكل بعد اكله ناسيا ولو علم الخبر على اوصيه او جاءه
ناسيا ثم جاءه عامدا او اكل بعد ما نوى نهارا ولم يسيئ نية
او اصابه مسافرا فنوى الاقامة ثم اكل او سا فرجعا ما اصابه مقيما
فاكل او امسك بلا نية صوم ولا نية فطر او لسحر او جاءه شاكرا

وصل منه صوم ١٢ مخرج ٢٤ في قوله وصل - قوله الى جوفه عائذ الى الجائفة وقوله الى داوي عائذ الى الامة - وفي التحقيق ان
بين المجوفين منفذ ١١ اصليا فما وصل الى جوفه يصل الى جوف البطن ١٢ مخرج ٢٤ في قوله مطر - قيد بها احتراز عن غير الجائفة
قال في الهندية لو دخل حلقه غير رطبا حرة او طعم الادوية او غير العدس واشباهه او ابد خان او ما سطهم من غير التواب
بالريح او بجوار الذاب واشباه ذلك لم يضر ١٢ ط بزيادة ٢٤ في قوله ولم يتبعه - بل انها سبق الى حلقه بذاته - قيد به
لونه اذا ابتاعه بصنع وجبت الكفارة ١٢ محمد عزاز على غفرله ٣٤ في قوله خوفا - اي خوفا ارتقى الى غلبة الظن وليس المراد
مجرد التره ١٢ ط ٣٤ في قوله امة - وللازمة ان تمنع من الانتار بما مر المولى اذا كان يعجزها عن اداء الفرض لانها مبقاة
على اصل الحرية في حق الفرائض واذا علم الحكم في الدالة يعلم الحكم في الحق

بالدولي ١٢ ط ٢٤ في قوله اوصب - انها ذكرت لدفع توهم ان الناسي ولو انطرافه وليس النائم كالناسي في الحكم
حتى لا يطر لدون الناسي للتسمية تحت ذميمة لان الشارع نزل منزلة النائم كمن جردت النائم وحيث ثبت فرق بينهما
في بعض الاحكام فلو جرد حكم احد هاعلى الآخر لا بد ليل له لوجود ١٢ ط بتصرف ٢٤ في قوله او اكل - اي ليعيد الصوم
ولو تجب الكفارة على من اكل ناسيا ثم اكل عمدا اوصب في موضع الوشابة بالنظر وهو الاكل عمدا لدون الاكل مضى الصوم
سائيا كان او عاذا فادرت شبهة ولكن انبه استنصر اختلاف العلماء فان ما حكى يقول بعضا صوم من اكل ناسيا ١٢ مخرج
بزيادة ٢٤ في قوله ولو علم - اي لو تجب الكفارة وان علم بانته لو يضر بان بلذ الخش او الفتوى اولاد وهو قول ابي حنيفة
وهو الصحيح لدون العلماء اختلفوا في قبول الخش فان فقهاء المدينة كما لك وغيره لم يقبلوا فصا شبهة لدون قول الثاني انا كان موافقا لهما يكون
شبهة لقول الصحابي ١٢ مخرج بزيادة ١٢ في قوله او تسحر - هو من السحر بفتح السين اسم لما نزل في السحر وهو السحر
الاخير من الليل وهو مستحب وقيل سنة ١٢ محمد عزاز على غفرله

عنه قيد للصوتين من التسحر والجماع ١٢ مخرج ١٢

فِي طُلُوعِ الْفَجْرِ وَهُوَ طَالِعٌ أَوْ أَطْرَقَ بَطْنُ الْغُرُوبِ وَالشَّمْسُ بَاقِيَةٌ
 أَوْ أَتَزَلُّ بِوُطْئِ مَيْتَةٍ أَوْ بِجَيْتَةٍ أَوْ بِتَخْيِيزٍ أَوْ بِتَيْطِينَ أَوْ قُبْلَةٍ أَوْ لَيْسَ
 أَوْ أَقْسَدَ صَوْمٍ غَيْرَ آدَاءِ رَمَضَانَ أَوْ وَطِئَتْ ذَهَبِي نَائِمَةً أَوْ أَقْطَرَتْ
 فِي قُرْحِهَا عَلَى الرَّوْصِ أَوْ أَذْخَلَ أَصْبَغَ مَبْلُوكَةٍ بَاءً أَوْ دُهْنٍ فِي دُبُرِهِ
 أَوْ أَذْخَلَتْهُ فِي قُرْحِهَا الدَّاخِلِ فِي لِمَحْتَارٍ أَوْ أَذْخَلَ قُطْعَةً فِي دُبُرِهِ
 فِي قُرْحِهَا الدَّاخِلِ غَيْرِهَا أَوْ أَذْخَلَ حَلَقَةً دُخَانًا بِصَنْعِهِ أَوْ اسْتَقَاءَ
 وَلَوْ دُونَ مِلِّ الْفَقْرِ فِي ظَاهِرِ الزَّوَايَةِ وَشَرَطَ أَبُو يُوسُفَ مِلَّ الْفَقْرِ
 هُوَ الصَّحِيحُ أَوْ أَعَادَ مَا ذَرَعَ مِنَ الْقَيِّْ وَكَانَ مِلَّ الْفَقْرِ هُوَ الذَّرْعُ
 أَوْ أَكَلَ مَا بَيْنَ أَصَانِهِ وَكَانَ قَدْ لَحِصَ أَوْ نَوَى الصَّوْمَ نَهَارَ الْعِيدِ
 مَا أَكَلَ نَاسِيًا قَبْلَ إِجَادِئِهِ مِنَ النَّهَارِ أَوْ أَعْنَى عَلَيْهِ لِوَجْمِ الشَّهْرِ
 إِلَّا أَنَّهُ لَا يَقْضَى الْيَوْمَ الَّذِي حَدَثَ فِيهِ الْإِعْمَاءُ أَوْ حَدَثَ
 فِي لَيْلَتِهِ أَوْ جَنِّ غَيْرُ مُتَيِّدٍ جَمِيعَ الشَّهْرِ لَا يُلْزَمُهُ قِضَاؤُهُ بِأَفَاتِهِ
 لَيْلًا أَوْ نَهَارًا أَبَدَ فَوَاتٍ وَقْتُ النَّيَّةِ فِي الصَّحِيحِ

له قوله في طُلُوعِ الْفَجْرِ أي لا يجب الكفارة
 في الصَّوْمَيْنِ ولكن إذا شَرَعَ التَّيْبُ
 مع الشَّكِّ لَوَاقِفِ جَنَابَةِ الْوُفَّارِ وَإِذَا لَمْ
 يَتَيَّنْ لَهُ شَيْءٌ لَوْ جَبَّ عَلَيْهِ الْقِضَا أَيْضًا بِأَشَدِّ
 ١٢ مَبْزِيَاةً ٢٤ قوله بَطْنُ - أَرَادَ بَطْنَ
 غَلْبَةِ الظَّنِّ لَوْ كَانَ شَأْنًا مَجْتَبِ الْكُفَارَةِ
 ١٢ مَجْرَجُذَفَ ٢٤ قوله الرَّوْصُ إِذَا
 السَّيْدَانَةُ لَا خَوْفَ فِي فَلَاكٍ عَلَى الرَّوْصِ ١٢
 ط ٢٤ قوله بِصَنْعِهِ - أي مُتَعَمِّدًا وَأَدْخَلَهُ
 الْخُجُوفَ وَدَمَاعِذَ لَوْجِدِ الْفَطْرِ وَلا
 مَجْتَبِ الْكُفَارَةِ وَهَذَا فِي دُخَانِ
 غَيْرِ الْعَنْبَرِ وَالْعُودِ وَفِيهِمَا لَا يَبْعُدُ لَزُومُ
 الْكُفَارَةِ أَيْضًا لِلنَّفْعِ وَالتَّدَاوِي وَكَذَلِكَ الْخُفُوفُ
 الْحَادِثُ شَرِبَهُ وَابْتَدَعَ بِهِ هَذَا الزَّيَانُ
 ١٢ مَبْزِيَاةً ٢٤ قوله مِلَّ الْفَقْرِ - مَيْتَةٌ
 بَدَلُونَ فِي الْوَقْلِ مِنْهُ رَوَايَتَيْنِ الْفَطْرِ وَعَدَّ
 قَالَ الطَّحْطُحُ دَوَى أَصْحَمًا عَدَّ الْفُتَا ١٢ مُحَمَّدٌ
 أَعْنَى عَلَى غَفْلَةٍ ٢٤ قوله لَا يَقْضَى لَوْ جَبَّ
 شَرَطَ الصَّوْمَ وَهُوَ النَّيَّةُ حَتَّى لَوْ تَقَنَّ عَدَمُهَا
 كَمَا لَوْ كَانَ مَسَافِرًا أَوْ مَرِيضًا أَوْ مُتَهْتِكًا لِقِتَادِ
 أَكَلَ فِي رَمَضَانَ لَزَمَهُ الْوَلُ الْيُضَا ١٢ مَوْط
 ٢٤ قوله غَيْرُ مَمْتَدٍّ - أي بَانَ أَفَاتُ فِي
 وَقْتُ النَّيَّةِ نَهَارًا وَلَمْ يَنْزِرْ - وَجَبَهُ وَجُوبُ
 الْقَضَائِ لَهُ لَا حَرَجَ فِي قِضَائِهِ مَا دُونَ
 شَهْرِ ١٢ مَوْط ٢٤ قوله وَلَا يُلْزَمُهُ
 أَيْ وَإِنْ اسْتَوْعِبَ الْجُزُونَ أَوْ الْغَمَامُ شَهْرًا
 لَا يُلْزَمُهُ قِضَاؤُهُ لَوْ كَانَ الْوَسْتِعَابُ

حَكْمًا بِأَفَاتِهِ يَلْزَمُ فَقَطْ أَوْ نَهَارًا أَبَدَ فَوَاتٍ وَقْتُ النَّيَّةِ فِي الصَّحِيحِ وَعَلَيْهِ الْقَتَوِيُّ لَدُنَ الْبَيْلِ لَا يَصَامُ فِيهِ وَلَوْ فِيمَا لَعَدَّ الزَّوَالَ
 كَمَا فِي مَجْمُوعِ النَّزَالِ وَالْمَجْتَبِ وَالنَّهَائِيَّةِ وَغَيْرِهَا وَهُوَ مَحْتَارُ شَمْسِ الْوُسْطَى وَفِي الْفَتْحِ يُلْزَمُهُ قِضَاؤُهُ بِأَفَاتِهِ فِيهِ
 مَطْلَقًا ١٢ مَوْط بِتَقْصُوفِ .

فصل ^١يَجِبُ الْإِمْسَاكُ بَقِيَّةِ الْيَوْمِ عَلَى مَنْ فَسَدَ صَوْمُهُ
وَعَلَى حَائِضٍ نَفْسَاءَ طَهَرَ تَابَعَدَ طُلُوعَ الْفَجْرِ وَعَلَى صَبِيٍّ بَلَغَ
كَافِرٍ أَسْلَمَ وَعَلَيْهِمُ الْقَضَاءُ إِلَّا الْوَخِيرَيْنِ ٥

فصل ^٢فِي مَا يَكْرَهُ لِلصَّائِمِ فِي مَا يَكْرَهُ وَمَا لَيْسَ يَكْرَهُ
لِكُرْهِ لِلصَّائِمِ سَبْعَةُ أَشْيَاءَ ذَوْقُ شَيْءٍ وَمَضْغُهُ بِلَا عَذْرٍ وَمَضْغُ
الْعَلَكِ وَالْقُبْلَةُ ^٣وَالْمُبَاشَرَةُ ^٤إِنْ كَرِهَ يَأْمَنُ فِيهَا عَلَى نَفْسِهِ ^٥الْوَضْعُ
أَوِ الْجَمَاعَ فِي ظَاهِرِ الرِّوَايَةِ وَجَمْعُ الرِّيقِ فِي الْفَمِ ثُمَّ ابْتِلَاؤُهُ وَمَا
ظَنَّ أَنَّهُ يُضَعِّفُهُ كَالْفَصْدِ الْحِجَامَةِ وَلَسَعَةِ أَشْيَاءَ لَا تَكْرَهُ
لِلصَّائِمِ الْقُبْلَةُ ^٦وَالْمُبَاشَرَةُ ^٧مَعَ الْأَمْنِ وَدَهْنُ الشَّارِبِ ^٨وَالْحَلُّ
وَالْحِجَامَةُ وَالْفَصْدُ ^٩السَّوَالُ الْآخِرُ ^{١٠}لِلنَّهَارِ بَلْ هُوَ سُنَّةٌ كَأَوَّلِهِ وَلَوْ
كَانَ رَطْبًا أَوْ مَبْلُورًا بِالْمَاءِ الْمَضْمُضَةِ ^{١١}وَالِاسْتِشْقَاقُ ^{١٢}لِغَيْرِ

اخضر ١٢ م

لص قوله فسد - اطلقه فمثل ما اذا كانت
يعذر ثم زال كقتال عدو وهي زائدة من
غيره عند ١٢ محمد اعزاز على غفرله ٢
قوله طهرتا - قيد به لونه في حالة
تحقق الحيض والنفسا يحرم الإمساك لونه
الصوم منهما حرام والشبه بالحرام حرام و
كذلك لا يجب الإمساك على المريض
والمساخر لأن بخصه الإفطار في حقهما
باعتبار الخروج ولأن زناها التشبه لعاشق
على مرضوعه بالنقض ولكن لا ياكلون
جهرا بل سرا ١٢ ط بزيادة ٣
يعني الصبي اذا بلغ بعد طلوع الفجر كافرا
اذا أسلم بعد ١٢ محمد اعزاز على غفرله
٤ قوله يكره - ظاهرا طلوعه لكرهاته
يفيد ان المراد بها القرابية ١٢ ط ٥
بلو عند - كالمسرة اذا وجدت من
يمضغ الطعام لصبيها اما اذا لم يجد بئانه
فدو بأس بمضغها لصيانة الولد اختلف
فيما اذا خشى الغبن لشراء ما كوله يذات
وللمرأة ذوق الطعام اذا كان زوجها
سئي الحق لتعلم بلوحته وان كان هن الغنى
فدو جيل لها وكذا الومة قلت وكذا الوجير
١٢ مجذف ٤ قوله ومضغ العلك اطلقه
وهو مقيد بالذي لا يصل منه شيء إلى الجوف

مع الريق اما اذا كان يصل منه شيء بان كان اسر مطلقا مضغ اولاد الوتر يذوب بالمضغ او كان ابين غير مضغ او كان مضغ
وهو غير ملتصق فانه يفسد ١٢ مبصر ٤ قوله والقبله - اطلقها وهي مقيد بغير الفاحشة لون القبلة الفاحشة وهي ان
يمضغ شفتها فتكره على الاطلاق ١٢ محمد اعزاز على غفرله ٥ قوله والمباشرة - اطلقها فمثلت ما اذا كانت فاحشة وهي
ان يتعانقوا بمجردان وليس فرجها او غيرها - وفي الهندية الصحيح ان المباشرة الفاحشة تكره وان امن
بل نقل عن المحيط عند الخنوف في كراهتها ١٢ محمد اعزاز على غفرله ٦ قوله ان لم يامن - فان خشى احدهما
ثبت الكراهة قاله السيد في الحاشية ١٢ ط ٧ قوله ودهن - بفتح الدال على انه مصدق وانما يامن اذا لم يقصد الزينة
او تقرب إلى البيت اذا كانت بطن المسنون وهو القبضة والاخذ من اللحية وهو دون ذلك كما يفعل بعض المغاربة ومغفلة الرجال
لوصفه احدث واخذ كلها نعل هنو الهند مجوس الوعا جم ١٢ ط ٨ قوله والكل - اي اذا لم يقصد به الزينة فانت
تقصد هاكله - واعلم انه لا يتوزع بين قصد الجمال وقصد الزينة فالقصد الاول لدفع الشين واقامة ما به الوقار و ظاهر الفم
شكرا لو فخر - وهو اشرادب النفس وشهامتها والثاني اشرعها ١٢ ط ٩ قوله والحجامة اطلقها وهي مقيد بالتي لا تضعفه عن
الصوم وينبغي ان يؤخرها الى وقت الغروب ١٢ موط بزيادة ٤ وكذا لك مسافرا مروا لعين برئ ومحبون افاق ١٢ م
اي وكراهة للصائم ان يلبس على ظنه ان فعله يكون سببا لضعفه ١٢ عن ٥ قيد باخر الخنوف ولو خفف في اوله انه لا يكره
١٢ محمد اعزاز على غفرله -

فَالْأَفْضَلُ فِطْرُهُ مُوَافَقَةً لِلْجَمَاعَةِ وَلَا يَجِبُ الْإِيصَاءُ عَلَى مَنْ مَاتَ
 قَبْلَ زَوَالِ عُدَّةِ بَيَوضِ سَفَرِنَحْوِ كَمَا تَقَدَّرَ وَوَضُّوا مَا قَدَرُوا
 عَلَى قَضَائِهِ بِقَدْرِ الْإِقَاتَةِ وَالصَّحَةِ وَلَا يُشْتَرُطُ التَّابِعُ فِي الْقَضَاءِ
 فَإِنْ جَاءَ رَمَضَانُ أَخْرَقَهُمْ عَلَى الْقَضَاءِ وَلَا وَفْدَ بِالتَّأْخِيرِ
 وَيُجُوزُ الْفِطْرُ لِشَيْخٍ فَإِنْ وَجَّهَ فَإِنَّهُ وَتَلَزَمَ مِنْهَا الْفِدْيَةُ لِكُلِّ يَوْمٍ
 نِصْفُ صَاعٍ مِنْ بَرَكَمَنْ نَذَرَ صَوْمًا لَا يَدْرِي بِفَضْوَغٍ عِنْدَ اشْتِغَالِهِ
 بِالْعَيْشَةِ يُفِطِرُ وَيَفِدِّي فَإِنْ لَمْ يَقْدِرْ عَلَى الْفِدْيَةِ لِعُسْرَتِهَا يَسْتَغْفِرُ
 اللَّهَ تَعَالَى وَيَسْتَقِيلُهُ وَلَوْ وَجَبَتْ عَلَيْهِ كَفَّارَةٌ يَمِينٍ أَوْ قَتْلٍ فَلَمْ
 يَجِدْ مَا يَكْفِرُ بِهِ مِنْ عِتْقٍ وَهُوَ شَيْخٌ فَإِنْ أَوْكَلَ لِيَصُمَ حَتَّى صَارَ قَائِمًا
 لَا يُجُوزُ لَهُ الْفِدْيَةُ لَوْنِ الصَّوْمِ هُنَا بَدَلٌ عَنْ غَيْرِهِ وَيُجُوزُ لِلْمُطَوِّعِ الْفِطْرُ
 بِمَا عُدَّ فِي رِوَايَةٍ وَالضَّيْفُ مُتَعَدٌّ عَلَى الْأَظْهَرِ لِلضَّيْفِ وَالضَّيْفُ لَهُ

أَيْ صَحَّةُ لِقْدِ مَعَهَا عَلَى الصَّوْمِ عَلَيْهِ الْفِدْيَةُ لِكُلِّ يَوْمٍ وَإِنْ لَمْ يَقْدِرْ عَلَى الصَّوْمِ لَشَرِّهِ الْحَرَامُ فِطْرُ يَقْضِيهِ فِي الشَّأْنِ ١٢ ط ب ج د هـ
 تَلَزَمَ هُمَا الْقَالَ وَتَلَزَمَ هُمَا الْفِدْيَةُ كَالْفِطْرِ إِنْ كَانَ اخْصَرَّ وَاشْتَرَطَ ١٢ ط ك هـ قَوْلُهُ وَيَسْتَقِيلُهُ أَيْ يَطْلُبُ مِنْهُ الْعَفْوُ عَنْ تَقْصِيرٍ فِي حَقِّهِ
 ١٢ م هـ قَوْلُهُ كَفَّارَةٌ هِيَ الَّتِي بَيْنَهَا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى كَفَّارَتُهُ أَطْعَامُ عَشْرَةِ مَسَاكِينَ مِنْ أَوْسَطِ مَا تَطْعَمُونَ أَهْلِيكَ أَوْ كَسْوَتُهُمْ أَوْ
 تَحْرِيرُ رَقَبَةٍ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ نِصْفَ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ ١٢ ع ٩ قَوْلُهُ قَتْلٌ وَهِيَ الَّتِي فِي قَوْلِهِ وَمَا كَانَ لِلْمُؤْمِنِ أَنْ يَقْتُلَ مُؤْمِنًا أَوْ ضَلَّاهُ وَمَنْ
 قَتَلَ مُؤْمِنًا خَطَأً فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ وَدِيَّةٌ وَمُسْلِمَةٌ إِلَى أَهْلِهَا إِنْ كَانَ يَصِدُّ قَرَأَنَ كَانَ مِنْ قَوْمٍ عَدُوٍّ لَهُمْ وَهُوَ مِنْ
 فَتَحْرِيرِ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ وَإِنْ كَانَ مِنْ قَوْمٍ يَكْفُرُ بِهِمْ مِثْلَ الْإِسْلَامِ فَدِيَّةٌ مُسْلِمَةٌ إِلَى أَهْلِهِ وَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ نِصْفَ
 شَهْرَيْنِ مُتَابِعَيْنِ الْحَرْجُ ١٢ ع ١٠ قَوْلُهُ لَوْنِ الصَّوْمِ هُنَا بَدَلٌ عَنْ غَيْرِهِ ١٢ م هـ قَوْلُهُ فِي رِوَايَةٍ - وَهَذِهِ الرِّوَايَةُ عَنْ أَبِي يُونُسَ وَظَاهِرُ
 الرِّوَايَةِ أَنَّ لَيْسَ لَهُ الْفِطْرُ إِذَا مَاتَ عِنْدَ رُوحِهِ فِي الْحَيْطِ وَأَمَّا اقْتِصَارُ عَلَى هَذِهِ الرِّوَايَةِ لَوْ نَهَارًا حَمَّ جِهَةً الدَّلِيلَ وَلِهَذَا اخْتَارَهَا الْمُحَقِّقُ
 فِي فَتْحِ الْقَدِيرِ ١٢ م ج هـ قَوْلُهُ وَلَهُ الْبَشَارَةُ - قَالَ فِي الْغَنِيِّ وَالْمَزِيدُ رَجُلٌ أَصْبَحَ صَائِمًا مَطْوَعًا فَدَخَلَ عَلَى اخِي مِنْ أَخَوَاتِهِ
 فَسَأَلَهُ أَنْ لِيُفْطِرَ لَوَاسٍ بَانَ لِيُفْطِرَ لِقَوْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَفْطَرَ لِحَقِّ أَخِيهِ يَكْتَبُ لَهُ ثَوَابَ صَوْمِ الْفِطْرِ يَوْمًا وَفِي قَضَائِهِ
 يَوْمًا يَكْتَبُ لَهُ ثَوَابَ صَوْمِ الْفِطْرِ يَوْمًا ١٢ م -

أَيْ صَحَّةُ لِقْدِ مَعَهَا عَلَى الصَّوْمِ عَلَيْهِ الْفِدْيَةُ لِكُلِّ يَوْمٍ وَإِنْ لَمْ يَقْدِرْ عَلَى الصَّوْمِ لَشَرِّهِ الْحَرَامُ فِطْرُ يَقْضِيهِ فِي الشَّأْنِ ١٢ ط ب ج د هـ
 تَلَزَمَ هُمَا الْقَالَ وَتَلَزَمَ هُمَا الْفِدْيَةُ كَالْفِطْرِ إِنْ كَانَ اخْصَرَّ وَاشْتَرَطَ ١٢ ط ك هـ قَوْلُهُ وَيَسْتَقِيلُهُ أَيْ يَطْلُبُ مِنْهُ الْعَفْوُ عَنْ تَقْصِيرٍ فِي حَقِّهِ
 ١٢ م هـ قَوْلُهُ كَفَّارَةٌ هِيَ الَّتِي بَيْنَهَا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى كَفَّارَتُهُ أَطْعَامُ عَشْرَةِ مَسَاكِينَ مِنْ أَوْسَطِ مَا تَطْعَمُونَ أَهْلِيكَ أَوْ كَسْوَتُهُمْ أَوْ
 تَحْرِيرُ رَقَبَةٍ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ نِصْفَ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ ١٢ ع ٩ قَوْلُهُ قَتْلٌ وَهِيَ الَّتِي فِي قَوْلِهِ وَمَا كَانَ لِلْمُؤْمِنِ أَنْ يَقْتُلَ مُؤْمِنًا أَوْ ضَلَّاهُ وَمَنْ
 قَتَلَ مُؤْمِنًا خَطَأً فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ وَدِيَّةٌ وَمُسْلِمَةٌ إِلَى أَهْلِهَا إِنْ كَانَ يَصِدُّ قَرَأَنَ كَانَ مِنْ قَوْمٍ عَدُوٍّ لَهُمْ وَهُوَ مِنْ
 فَتَحْرِيرِ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ وَإِنْ كَانَ مِنْ قَوْمٍ يَكْفُرُ بِهِمْ مِثْلَ الْإِسْلَامِ فَدِيَّةٌ مُسْلِمَةٌ إِلَى أَهْلِهِ وَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ نِصْفَ
 شَهْرَيْنِ مُتَابِعَيْنِ الْحَرْجُ ١٢ ع ١٠ قَوْلُهُ لَوْنِ الصَّوْمِ هُنَا بَدَلٌ عَنْ غَيْرِهِ ١٢ م هـ قَوْلُهُ فِي رِوَايَةٍ - وَهَذِهِ الرِّوَايَةُ عَنْ أَبِي يُونُسَ وَظَاهِرُ
 الرِّوَايَةِ أَنَّ لَيْسَ لَهُ الْفِطْرُ إِذَا مَاتَ عِنْدَ رُوحِهِ فِي الْحَيْطِ وَأَمَّا اقْتِصَارُ عَلَى هَذِهِ الرِّوَايَةِ لَوْ نَهَارًا حَمَّ جِهَةً الدَّلِيلَ وَلِهَذَا اخْتَارَهَا الْمُحَقِّقُ
 فِي فَتْحِ الْقَدِيرِ ١٢ م ج هـ قَوْلُهُ وَلَهُ الْبَشَارَةُ - قَالَ فِي الْغَنِيِّ وَالْمَزِيدُ رَجُلٌ أَصْبَحَ صَائِمًا مَطْوَعًا فَدَخَلَ عَلَى اخِي مِنْ أَخَوَاتِهِ
 فَسَأَلَهُ أَنْ لِيُفْطِرَ لَوَاسٍ بَانَ لِيُفْطِرَ لِقَوْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَفْطَرَ لِحَقِّ أَخِيهِ يَكْتَبُ لَهُ ثَوَابَ صَوْمِ الْفِطْرِ يَوْمًا وَفِي قَضَائِهِ
 يَوْمًا يَكْتَبُ لَهُ ثَوَابَ صَوْمِ الْفِطْرِ يَوْمًا ١٢ م -

البشارة بهذه الفائدة الجلية وإذا افطر على أي حال عليه
القضاء إذا اشروع متطوعاً في خمسة أيام يوم العيد في أيام
التشريق فلا يلزمه قضاءها بإفسادها في ظاهر الرواية
والله أعلم

وعن أبي يوسف ومحمد عليه
القضاء وإن وجب الفطر

باب ما يلزم الوفاء بمن منذر الصوم والصلوة ونحوهما

إذا نذر شيئاً لزم الوفاء إذا اجتمع فيه ثلاثه شروط أن
يكون من جنس واجب وأن يكون مقصوداً وأن يكون ليس واجباً
فلا يلزم الوضوء بذكره ولا سجدة التلاوة ولا عيادة المريض
ولا الواجبات بنذرهما ويصح بالعق والاعتكاف والصلوة
غير المفروضة والصوم فإن نذرهما مطلقاً أو معلقاً

مما يصح نذره غير مقيد بوجوب شيء

له قوله على أي حال - أي سواء كان الفطر
لعدم إمراد وسواء فصل قصداً أم لا - وهذا
إذا اشروع قصداً فلو شرع فيه فلما أنه عليه
فتن كرائته ليس عليه شيء فافطر فوراً فلو
قضاء عليها ما لم يفتي ساعة لزمه القضاء
لو أنه بهيئتها صار كأنه نوى في هذه الساعة
١٢ ط ٢ قوله إذا نذر - أعلم إن الوصول
في صحة النذر أن لا يكون المندور
واجباً ولكن من جنس الله تعالى واجب
قصداً لا تبعاً لأن الوصول في العبادة الدائم
لنوازل نعمه في كل لحظة وتنبأ بحسنه
في كل لحظة لأن الله تعالى أكتفى بإيجاب
خمس صلوات في كل يوم وليلة تيسيراً للوامر
على عبادة والعبد بنذر يريد أن يتصدق
بالعزيمة ويلحق المنذر بها الواجب
ومن شرط المحاق الشيء بالشيء أن يتحقق ذلك
الشيء وقولنا قصداً لا تبعاً وهذا الدائم
ما يكون واجباً تبعاً يكون مباحاً العبد فلم
يكن النذر واجباً بالواجب بل يكون نذراً بالمباح
والنذر بالمباح لا يصح فلذا لا يصح النذر بعبادة
المريض بوضوء واجب ولو بالوضوء ولو
بقراءة القرآن لأنهما وجبا للصلوة ليس
من جنسهما واجب لعينه ولا يلزمه
صحة النذر بواجب اعتكاف لأن من جنسهما

وهو البتة واجباً على العبد لعينه وهو الوقوف في الصلاة والنذر بالاعتكاف إنما صح لكونه أمانة للصلوة وانها
واجبة لعينها ولهذا لم يصح الاعتكاف في غير المسجد ١٢ كفاية بزيادة ط ٢ قوله واجب فإن قلت فكيف يصح النذر بوجوب
يوم النحر وهو حرمان قلت أراد أن يكون واجباً بصلته وإن حرمانه كتاباً بوصفه فإن الصوم بجنسه فرض ولكن بوصفه وهو الوجوب
عن حيازة الله تعالى حرماناً عزاً على غفرله ط ٢ قوله ليس - أي لو يكون واجباً قبل نذره بإيجاب الله تعالى كالصلوات الخمس
١٢ ط ٢ قوله نذر يلزم - أما عدم لزوم الوضوء فلكونه ليس مقصوداً بالذات لأنه شرع شرطاً لغيره كحل الصلاة - وأما عدم
لزوم سجدة التلاوة فلأنها واجباً بإيجاب الشارع وأما عدم لزوم عيادة المريض فلو أنه ليس من جنسها واجب وإيجاب العبد معتبر
بإيجاب الله تعالى فما كان من جنسها عبادة أو حياءاً لله تعالى صح نذره ولو بالذلة أو بتابع أو بالبدل أو ما عدا صحة نذر الواجب
فلو أن إيجاب الواجب محال ١٢ محمد عز على غفرله ط ٢ قوله لا يصح - أما صحة النذر بالعق فلو أن نذر الاعتكاف في الكفارات نذر أو ما
صحت بالاعتكاف فلون من جنسها واجباً وهو العقد الأخيرة في الصلاة فاصل المكث بهذه الصفة له نظير في الشرع والاعتكاف
انتظار للصلوة فهو لا لجالس في الصلاة فاذن صح نذره وأما صحة بالصلوة غير المفروضة والصوم فظاهر ١٢ عز على قوله أو
معلقاً - يريد كونه كقوله أن نذرتي الله خلوا ما فعلوا طعاماً عشراً مائة -

ع زيد شرط واجب أن لا يكون المندور محالاً كقوله على صوم أمس اليوم أو لو صمتي وكذا الوقال اليوم وكان بعد الزوال

بِشْرَطٍ وَوُجِدَ لَزْمُهُ الْوُفَاءُ بِهِ وَصَحَّ نَدْرُ صَوْمِ الْعِيدِ وَأَيَّامِ التَّشْرِيقِ
فِي الْخِتَارِ وَيَجِبُ فِطْرُهَا وَقَضَاؤها وَإِنْ صَامَهَا أَجْزَاءُ مَعَ حُرْمَةِ
وَالْغَيْنَا تَعْيِينَ الزَّمَانِ وَالْمَكَانِ وَالِدَاهُمُ الْفَقِيرُ فِي حُرْمَةِ صَوْمِهِ
رَجَبٍ عَنْ نَدْرِهِ صَوْمُ شَعْبَانَ يُجْزئُهُ صَلَاةُ رَكْعَتَيْنِ بِمَصْرَدٍ أَكْثَرِ
بِمَكَّةَ وَالتَّصَدَّقُ بِهِ عَنْ دَرَاهِمٍ عَيْنُهَا وَالصَّرْفُ لِزَيْدٍ الْفَقِيرِ
بِنَدْرِهِ الْعَمْرُ وَإِنْ عُلِقَ النَّدْرُ بِشَرْطٍ لَا يَجْزئُهُ مَا قَعَلَهُ قَبْلَ جَوْ شَرْطِهِ

بَابُ الْإِعْتِكَافِ

هُوَ الْإِقَامَةُ بِنَيْتٍ فِي مَسْجِدٍ تُقَامُ فِيهِ الْجَمَاعَةُ بِالْفِعْلِ لِلصَّلَاةِ
الْخَمْسِ فَلَا يَصَحُّ فِي مَسْجِدٍ لَا تُقَامُ فِيهِ الْجَمَاعَةُ لِلصَّلَاةِ عَلَى الْخِتَارِ وَ
لِلْمَرْأَةِ الْإِعْتِكَافُ فِي مَسْجِدٍ بَيْتِهَا وَهُوَ فَعْلٌ عَيْنُهُ لِلصَّلَاةِ فِيهِ
الْإِعْتِكَافُ عَلَى ثَلَاثَةِ أَقْسَاءٍ وَاجِبٍ فِي النَّدْرِ وَرُوسَةٍ كَفَايَةً مُؤَكَّدَةً
وَالْعَشْرُ الْوَخِيرُ مِنْ رَمَضَانَ وَمُسْتَحَبٌّ فِيمَا سِوَاهُ وَالصَّوْمُ شَرْطُ
لِصَحِّهِ النَّدْرُ فَقَطُّ وَأَقْلَهُ نَفْلًا مَدَّةً كَيْسِيرَةً وَلَوْ كَانَ مَا شَاءَ عَلَى الْمُفْقَرِ

وصليته ١٢

أي ليس شرطاً في النص ١٢ م

له قوله م - الأول في هذا أن مطلق النذر
يقتضي دلالة السكال - فلا يخرج عن عهد النذر فيه
بالنقص وأما إذا كان نذره مضاعفاً إلى النقص
فيؤدي به لونه ما التزم إلا هذا العقد وقد أدى
كما التزم كمن قال لله على أن اعتق هذا الرقبة
وهي عمتا أخن من نذره باعتاقها وإن كان مطلق
النذر وأوشى من الوصية لا يتأدى بها كمن
نذر أن يعطي عن طريقه عشرة آلاف في ثمن أسير من في ذلك
الوقت يخرج عن نذره كذا في البس ١٢ كفايه
له قوله بشرط كقولهم أن قد زيد فلله على
أن يعتق بكذا أعتد قبل قد زيد
١٢ م بزيادة له قوله على الختار - وعن
أبي يوسف الاعتكاف الواجب لا يخرج في غير
مسجد الجمعا والنقل يبي ١٢ م له قوله في
مسجد بيتها - ولا يخرج إذا اعتكفت
فلخرجت لغير عذر ويفسد واجباً فيبقى
لفعله ولو اعتكفت في المسجد فظاهراً في
النهاية أنه يكره تنزيهاً وينبغي على
قياس ما صرح به من أن الختار مضمون
من الختار في الصلوات كلها أن لا يتوعد في
منعه من الاعتكاف في المسجد ١٢ ط هـ
قوله سنة قال الزاهد عبيد الله كيف
تركوا الاعتكاف وقد كان رسول الله صلى الله
عليه وسلم يفعل الشيء ويتوكل ولم يترك
الاعتكاف منذ دخل المدينة إلى أن مات
فهذه المواظبة بعد التوكل مقلداً اقتوت
بعد الانكار على من لم يفعله من الصالحين كانت
السنة أي على الكفاية والواكف وليل الوجه على الوحيان

١٢ ط له قوله فيما سواه أي في أي وقت شاء سوى العشر الأخير ولم يكن منذ ١٢ م له قوله لصحة - فلو قال على أن اعتكف شهراً بغير صوم عليه
أن يعتكف ويصوم - فإن قيل لو كان شرطاً لكان شرط انعقاد ودوام وليس كذلك لصحة الشرع فيه ليلاً وكذا يبقى في الليل ولو صوم
قلنا الشرائط إنما تعتبر بحسب المكان ولذا مكان في الليل فيسقط للعدو وجعلت الليالي تابعة للأيام كالشرب والطريق في
بيع الأرض والوسرى أن صلوة السجدة تقسم مع السيلون وإن عدم الشرط للعدو وكذا الخبز به لغلط والبول لا ينافيه للجن
مع أن الركن أقوى من الشرط ١٢ ط وكفايه له قوله ما شاء - أي ما
الدخول والختار من باب الآخر في المسجد حتى لا يجعله طريقاً م
عنه لو روي النبي عن صوم هذه الأيام ١٢ م على
عنه أي يجوز تصدق بدراهم الخ يكون تعيين الدراهم لغواً ١٢ -
م أي يجوز الصر في تعيين الفقير لغواً ١٢ -

١١٥
 وَلَا يُخْرِجُ مِنْهُ إِلَّا حَاجَةً شَرْعِيَّةً كَالْجُمُعَةِ أَوْ طَبِيعَةً كَالْبَوْلِ أَوْ ضَرْبًا
 ١١٦
 كَانِحًا مِنَ السَّجْدِ أَوْ خَرَجَ ظَالِمٌ كُرْهًا وَفَرَّقَ أَهْلُهُ خَوْفًا عَلَى نَفْسِهِ
 ١١٧
 أَوْ مَنَاعًا مِنَ الْكَاذِبِينَ فَيَدْخُلُ مَسْجِدًا غَيْرَهُ مِنْ سَاعَتِهِ فَإِنْ
 ١١٨
 خَرَجَ سَاعَةً بَلَاغًا فَسَدًا وَاجِبًا نَهَى بِهِ غَيْرُهُ وَآكَلَ الْمُتَكَيِّفُ
 ١١٩
 وَشَرِبَ وَلَوْ مَرَّةً وَعَقْدَةُ الْبَيْعِ لِمَا يَحْتَاجُ لِنَفْسِهِ أَوْ عِيَالِهِ فِي الْمَسْجِدِ
 ١٢٠
 وَكُرْهُ أَحْضَا الْمَبِيعَةِ وَكُرْهُ عَقْدُ مَا كَانَ لِلتَّجَارَةِ وَكُرْهُ الصَّمْتِ
 ١٢١
 أَعْتَقْدُهُ قُرْبَةً وَالتَّكَلُّمُ الدُّخُولُ فِي حُرْمَةِ الْوُطُوءِ وَدَوَاعِيهِ وَبَطْلُ الْوُطُوءِ
 ١٢٢
 وَبِالْإِنْزَالِ دَوَاعِيهِ وَلَوْ مَرَّةً الْيَلْيَالِي أَيْضًا بِنَدٍّ أَعْتَكَفَ فِي أَيَّامٍ وَلَوْ مَرَّةً
 ١٢٣
 الْوَيَّامُ بِنَدٍّ الْيَلْيَالِي مُتَابَعَةً وَأَنْ لَمْ يَشْتَرِطِ التَّتَابُعُ فِي ظَاهِرِ الرُّوَايَةِ
 ١٢٤
 وَلَوْ مَرَّةً لَيْلَتَانِ بِنَدٍّ رُومَيْنِ وَصَحْرَيْنِ أَوْ نَهْرَيْنِ خَاصَّةً دُونَ الْيَلْيَالِي
 ١٢٥
 وَأَنْ نَذَرَ أَعْتَكَفَ شَهْرًا نَوَى النُّهْرَ خَاصَّةً أَوِ الْيَلْيَالِي

١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١
 ٤٧٢
 ٤٧٣
 ٤٧٤
 ٤٧٥
 ٤٧٦
 ٤٧٧
 ٤٧٨
 ٤٧٩
 ٤٨٠
 ٤٨١
 ٤٨٢
 ٤٨٣
 ٤٨٤
 ٤٨٥
 ٤٨٦
 ٤٨٧
 ٤٨٨
 ٤٨٩
 ٤٩٠
 ٤٩١
 ٤٩٢
 ٤٩٣
 ٤٩٤
 ٤٩٥
 ٤٩٦
 ٤٩٧
 ٤٩٨
 ٤٩٩
 ٥٠٠
 ٥٠١
 ٥٠٢
 ٥٠٣
 ٥٠٤
 ٥٠٥
 ٥٠٦
 ٥٠٧
 ٥٠٨
 ٥٠٩
 ٥١٠
 ٥١١
 ٥١٢
 ٥١٣
 ٥١٤
 ٥١٥
 ٥١٦
 ٥١٧
 ٥١٨
 ٥١٩
 ٥٢٠
 ٥٢١
 ٥٢٢
 ٥٢٣
 ٥٢٤
 ٥٢٥
 ٥٢٦
 ٥٢٧
 ٥٢٨
 ٥٢٩
 ٥٣٠
 ٥٣١
 ٥٣٢
 ٥٣٣
 ٥٣٤
 ٥٣٥
 ٥٣٦
 ٥٣٧
 ٥٣٨
 ٥٣٩
 ٥٤٠
 ٥٤١
 ٥٤٢
 ٥٤٣
 ٥٤٤
 ٥٤٥
 ٥٤٦
 ٥٤٧
 ٥٤٨
 ٥٤٩
 ٥٥٠
 ٥٥١
 ٥٥٢
 ٥٥٣
 ٥٥٤
 ٥٥٥
 ٥٥٦
 ٥٥٧
 ٥٥٨
 ٥٥٩
 ٥٦٠
 ٥٦١
 ٥٦٢
 ٥٦٣
 ٥٦٤
 ٥٦٥
 ٥٦٦
 ٥٦٧
 ٥٦٨
 ٥٦٩
 ٥٧٠
 ٥٧١
 ٥٧٢
 ٥٧٣
 ٥٧٤
 ٥٧٥
 ٥٧٦
 ٥٧٧
 ٥٧٨
 ٥٧٩
 ٥٨٠
 ٥٨١
 ٥٨٢
 ٥٨٣
 ٥٨٤
 ٥٨٥
 ٥٨٦
 ٥٨٧
 ٥٨٨
 ٥٨٩
 ٥٩٠
 ٥٩١
 ٥٩٢
 ٥٩٣
 ٥٩٤
 ٥٩٥
 ٥٩٦
 ٥٩٧
 ٥٩٨
 ٥٩٩
 ٦٠٠
 ٦٠١
 ٦٠٢
 ٦٠٣
 ٦٠٤
 ٦٠٥
 ٦٠٦
 ٦٠٧
 ٦٠٨
 ٦٠٩
 ٦١٠
 ٦١١
 ٦١٢
 ٦١٣
 ٦١٤
 ٦١٥
 ٦١٦
 ٦١٧
 ٦١٨
 ٦١٩
 ٦٢٠
 ٦٢١
 ٦٢٢
 ٦٢٣
 ٦٢٤
 ٦٢٥
 ٦٢٦
 ٦٢٧
 ٦٢٨
 ٦٢٩
 ٦٣٠
 ٦٣١
 ٦٣٢
 ٦٣٣
 ٦٣٤
 ٦٣٥
 ٦٣٦
 ٦٣٧
 ٦٣٨
 ٦٣٩
 ٦٤٠
 ٦٤١
 ٦٤٢
 ٦٤٣
 ٦٤٤
 ٦٤٥
 ٦٤٦
 ٦٤٧
 ٦٤٨
 ٦٤٩
 ٦٥٠
 ٦٥١
 ٦٥٢
 ٦٥٣
 ٦٥٤
 ٦٥٥
 ٦٥٦
 ٦٥٧
 ٦٥٨
 ٦٥٩
 ٦٦٠
 ٦٦١
 ٦٦٢
 ٦٦٣
 ٦٦٤
 ٦٦٥
 ٦٦٦
 ٦٦٧
 ٦٦٨
 ٦٦٩
 ٦٧٠
 ٦٧١
 ٦٧٢
 ٦٧٣
 ٦٧٤
 ٦٧٥
 ٦٧٦
 ٦٧٧
 ٦٧٨
 ٦٧٩
 ٦٨٠
 ٦٨١
 ٦٨٢
 ٦٨٣
 ٦٨٤
 ٦٨٥
 ٦٨٦
 ٦٨٧
 ٦٨٨
 ٦٨٩
 ٦٩٠
 ٦٩١
 ٦٩٢
 ٦٩٣
 ٦٩٤
 ٦٩٥
 ٦٩٦
 ٦٩٧
 ٦٩٨
 ٦٩٩
 ٧٠٠
 ٧٠١
 ٧٠٢
 ٧٠٣
 ٧٠٤
 ٧٠٥
 ٧٠٦
 ٧٠٧
 ٧٠٨
 ٧٠٩
 ٧١٠
 ٧١١
 ٧١٢
 ٧١٣
 ٧١٤
 ٧١٥
 ٧١٦
 ٧١٧
 ٧١٨
 ٧١٩
 ٧٢٠
 ٧٢١
 ٧٢٢
 ٧٢٣
 ٧٢٤
 ٧٢٥
 ٧٢٦
 ٧٢٧
 ٧٢٨
 ٧٢٩
 ٧٣٠
 ٧٣١
 ٧٣٢
 ٧٣٣
 ٧٣٤
 ٧٣٥
 ٧٣٦
 ٧٣٧
 ٧٣٨
 ٧٣٩
 ٧٤٠
 ٧٤١
 ٧٤٢
 ٧٤٣
 ٧٤٤
 ٧٤٥
 ٧٤٦
 ٧٤٧
 ٧٤٨
 ٧٤٩
 ٧٥٠
 ٧٥١
 ٧٥٢
 ٧٥٣
 ٧٥٤
 ٧٥٥
 ٧٥٦
 ٧٥٧
 ٧٥٨
 ٧٥٩
 ٧٦٠
 ٧٦١
 ٧٦٢
 ٧٦٣
 ٧٦٤
 ٧٦٥
 ٧٦٦
 ٧٦٧
 ٧٦٨
 ٧٦٩
 ٧٧٠
 ٧٧١
 ٧٧٢
 ٧٧٣
 ٧٧٤
 ٧٧٥
 ٧٧٦
 ٧٧٧
 ٧٧٨
 ٧٧٩
 ٧٨٠
 ٧٨١
 ٧٨٢
 ٧٨٣
 ٧٨٤
 ٧٨٥
 ٧٨٦
 ٧٨٧
 ٧٨٨
 ٧٨٩
 ٧٩٠
 ٧٩١
 ٧٩٢
 ٧٩٣
 ٧٩٤
 ٧٩٥
 ٧٩٦
 ٧٩٧
 ٧٩٨
 ٧٩٩
 ٨٠٠
 ٨٠١
 ٨٠٢
 ٨٠٣
 ٨٠٤
 ٨٠٥
 ٨٠٦
 ٨٠٧
 ٨٠٨
 ٨٠٩
 ٨١٠
 ٨١١
 ٨١٢
 ٨١٣
 ٨١٤
 ٨١٥
 ٨١٦
 ٨١٧
 ٨١٨
 ٨١٩
 ٨٢٠
 ٨٢١
 ٨٢٢
 ٨٢٣
 ٨٢٤
 ٨٢٥
 ٨٢٦
 ٨٢٧
 ٨٢٨
 ٨٢٩
 ٨٣٠
 ٨٣١
 ٨٣٢
 ٨٣٣
 ٨٣٤
 ٨٣٥
 ٨٣٦
 ٨٣٧
 ٨٣٨
 ٨٣٩
 ٨٤٠
 ٨٤١
 ٨٤٢
 ٨٤٣
 ٨٤٤
 ٨٤٥
 ٨٤٦
 ٨٤٧
 ٨٤٨
 ٨٤٩
 ٨٥٠
 ٨٥١
 ٨٥٢
 ٨٥٣
 ٨٥٤
 ٨٥٥
 ٨٥٦
 ٨٥٧
 ٨٥٨
 ٨٥٩
 ٨٦٠
 ٨٦١
 ٨٦٢
 ٨٦٣
 ٨٦٤
 ٨٦٥
 ٨٦٦
 ٨٦٧
 ٨٦٨
 ٨٦٩
 ٨٧٠
 ٨٧١
 ٨٧٢
 ٨٧٣
 ٨٧٤
 ٨٧٥
 ٨٧٦
 ٨٧٧
 ٨٧٨
 ٨٧٩
 ٨٨٠
 ٨٨١
 ٨٨٢
 ٨٨٣
 ٨٨٤
 ٨٨٥
 ٨٨٦
 ٨٨٧
 ٨٨٨
 ٨٨٩
 ٨٩٠
 ٨٩١
 ٨٩٢
 ٨٩٣
 ٨٩٤
 ٨٩٥
 ٨٩٦
 ٨٩٧
 ٨٩٨
 ٨٩٩
 ٩٠٠
 ٩٠١
 ٩٠٢
 ٩٠٣
 ٩٠٤
 ٩٠٥
 ٩٠٦
 ٩٠٧
 ٩٠٨
 ٩٠٩
 ٩١٠
 ٩١١
 ٩١٢
 ٩١٣
 ٩١٤
 ٩١٥
 ٩١٦
 ٩١٧
 ٩١٨
 ٩١٩
 ٩٢٠
 ٩٢١
 ٩٢٢
 ٩٢٣
 ٩٢٤
 ٩٢٥
 ٩٢٦
 ٩٢٧
 ٩٢٨
 ٩٢٩
 ٩٣٠
 ٩٣١
 ٩٣٢
 ٩٣٣
 ٩٣٤
 ٩٣٥
 ٩٣٦
 ٩٣٧
 ٩٣٨
 ٩٣٩
 ٩٤٠
 ٩٤١
 ٩٤٢
 ٩٤٣
 ٩٤٤
 ٩٤٥
 ٩٤٦
 ٩٤٧
 ٩٤٨
 ٩٤٩
 ٩٥٠
 ٩٥١
 ٩٥٢
 ٩٥٣
 ٩٥٤
 ٩٥٥
 ٩٥٦
 ٩٥٧
 ٩٥٨
 ٩٥٩
 ٩٦٠
 ٩٦١
 ٩٦٢
 ٩٦٣
 ٩٦٤
 ٩٦٥
 ٩٦٦
 ٩٦٧
 ٩٦٨
 ٩٦٩
 ٩٧٠
 ٩٧١
 ٩٧٢
 ٩٧٣
 ٩٧٤
 ٩٧٥
 ٩٧٦
 ٩٧٧
 ٩٧٨
 ٩٧٩
 ٩٨٠
 ٩٨١
 ٩٨٢
 ٩٨٣
 ٩٨٤
 ٩٨٥
 ٩٨٦
 ٩٨٧
 ٩٨٨
 ٩٨٩
 ٩٩٠
 ٩٩١
 ٩٩٢
 ٩٩٣
 ٩٩٤
 ٩٩٥
 ٩٩٦
 ٩٩٧
 ٩٩٨
 ٩٩٩
 ١٠٠٠

١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣

خَاصَّةً لَا تَعْمَلُ نِيَّةً إِلَّا أَنْ يُصَرِّحَ بِإِلَاسْتِثْنَاءٍ وَإِلَا عَمَّا مُشْرَعٌ
بِالْكِتَابِ وَالسُّنَّةِ وَهُوَ مِنْ أَشْرَفِ الْأَعْمَالِ ذَاكَ إِنْ كَانَ عَنْ إِخْلَاصٍ مِنْ
فَحَا سَنِمَ أَنْ فِيهِ تَفَرُّغٌ فِي الْقَلْبِ مِنْ أُمُورِ الدُّنْيَا وَتَسْلِيمُ النَّفْسِ إِلَى
الْمَوْلَى وَمُلَازِمَةُ عِبَادَتِهِ فِي بَيْتِهِ وَالتَّحَصُّنُ بِحَصْنِهِ وَقَالَ عَطَا
رَحِمَهُ اللَّهُ شَلَّ الْمُتَكَبِّفُ مَثَلُ رَجُلٍ يَخْتَلِفُ عَلَى بَابٍ عَظِيمٍ لِحَاجَةِ
فَالْمُتَكَبِّفُ يَقُولُ لَا أَبْرُحُ حَتَّى يَغْفِرَ لِي هَذَا مَا تَيْسَّرَ لِلْعَاجِزِ الْحَقِيرِ
بِعَنَانِيَّةٍ مَوْلَاةٍ الْقَوِي الْقَدِيرُ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا
مَا كُنَّا لِنَهْتَدِيَ لَوْلَا أَنْ هَدَانَا اللَّهُ وَصَلَّى اللَّهُ عَلَى سَيِّدِنَا وَمَوْلَانَا
مُحَمَّدٍ خَاتَمِ الْأَنْبِيَاءِ وَعَلَى آلِهِ وَصَحْبِهِ رَيْتِهِ وَمَنْ وَالِدَهُ وَلَسَّ أَلَّهُ
سُبْحَانَ مَوْسِلِينَ أَنْ يَجْعَلَهُ خَالِصًا لَوَجْهِهِ الْكَرِيمِ وَأَنْ
يَنْفَعَهُ بِالنَّفْعِ الْعَظِيمِ وَتُجْزَلَ بِهِ الثَّوَابُ الْجَسِيمُ

كِتَابُ الزَّكَاةِ

هِيَ تَمْلِيكٌ مَالٍ فَخُصَّ لِشَخْصٍ فَخُصَّ فَوْقَ عَلَى مُسْلِمٍ مُكَلَّفٌ مَا
فَقِيلَ غَيْرُهُ ١٢ بِالْعَاقِلِ ١٢

لَهُ قَوْلُهُ عَطَاءٌ - أَيُّ عَطَاءٍ مِنْ أَبِي رِيَّاحٍ
الَّتَابِعِيُّ تَلِيدُ بْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَحَدُ
مَشَايِخِ الدَّامَالِ الْعَظِيمِ رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ أَبُو
حَنِيفَةَ مَا رَأَيْتُ أَحَدًا أَفْقَهُ مِنْ حَمَّادٍ وَابْنِ
الْعَلَوِيِّ مِنْ عَطَاءٍ بَنِي أَبِي رِيَّاحٍ أَكْثَرُ دَلِيلَةٍ
الدَّامَالِ الْعَظِيمِ بِحَنِيفَةِ عَنْ عَطَاءٍ تَوْفَى
سَنَةِ ثَمَسٍ عَشْرَةً وَمَا تَوْفَى وَهُوَ بَنِي شَانِينَ
سَنَةِ ١٢ مَجْدُفٌ ٢ لَقَوْلُهُ تَمْلِيكٌ يَنْزِعُ
عَلَيْهِ الْكَفَّارَةَ إِذَا مَلَكَتْ لَوْنُ التَّمْلِيكِ بِأَنَّ
الْمَذْكُورَ مَوْجُودٌ فِيهَا وَلَوْ قَالَ تَمْلِيكٌ الْمَالِ
عَلَى وَجْهِهِ لَوَدِدَ لَهُ مِنْهُ لَوْ تَقَصَّلَ مِنْهَا
لَوْنُ الزَّكَاةِ يَجِبُ فِيهَا تَمْلِيكٌ الْمَالِ وَلَوْ
تَتَادَعَى بِالْإِبَاحَةِ حَتَّى لَوْ كَفَلَ مَتَى فَانْفَقَ
عَلَيْهِ نَاقِيًا لِلزَّكَاةِ لَوْ يَجْزِيهِ بِمَجْدُفٍ الْكَفَّارَةَ
١٢ مَجْدُفٌ ٣ لَقَوْلُهُ مَالٌ - قَالَ الْعَيْنُ وَلَوْ
قَالَ تَمْلِيكٌ جُزْءٌ مِنَ الْمَالِ لَكَانَ أَحْسَنَ
١٢ شَبِيهُ ٤ لَقَوْلُهُ لِلشَّخْصِ - هُوَ أَنْ يَكُونَ
فَقِيرًا أَوْ خَوْفًا مِنَ بَقِيَّةِ الْمَصَافِ غَيْرِهَا شَمِي
وَلَوْ مَوْلَاةً بِشَرْطِ قَطْعِ النِّفَاقِ عَنْ الْمَلِكِ
مِنْ كُلِّ وَجْهِهِ لِلَّهِ تَعَالَى ١٢ ط ٥ لَقَوْلُهُ
عَلَى حُرٍّ - قِيدَ بِالْحُرِّيَّةِ حَتَّى تَزِيدَ عَنْ
الْعَبْدِ وَالْمَدْبُورِ أَوْ الْمَوْلَى الْمَكْتُوبِ
وَالْمُسْتَقِي عَنْ أَبِي حَنِيفَةَ لَعَدَّ الْمَلِكُ أَصْلًا
فِي مَعْدَلِ الْمَكْتُوبِ وَالْمُسْتَقِي وَلَعَدَّ تَمَامَهُ فِيهِمَا
وَلَوْ حُدِّثَ الْحُرُّ وَاسْتَفْنَى عَنْهَا بِالْمَلِكِ إِذَا
الْعَبْدُ لَوْ مَلَكَ لَهُ وَزَادَ فِي الْمَلِكِ قِيدَ التَّمَامِ
وَهُوَ الْمَمْلُوكُ رَقَبَةً وَبَدَأَ الْخُرُوجَ الْمَكْتُوبِ
وَالْمُسْتَقِي قَبْلَ الْقَبْضِ لَكَانَ أَوْ جُزْءًا مِنْهُ وَعَنْهُ

الْمُسْتَقِي حُرٌّ مَدِينٌ فَإِنْ مَلَكَ لَعَدَّ قَضَاءَ سَعَايَتِهِ مَا يَبْلُغُ نَصَابًا كَمَا لَوْ تَجِبَ الزَّكَاةُ وَالْأَنْدَ ١٢ مَجْدُفٌ ٤ لَقَوْلُهُ مُسْلِمٌ
خَرَجَ الْكَافِرُ لَعَدَّ مَخْطَابُهُ بِالْفُرُوعِ سَوَاءً كَانَ أَصْلًا أَوْ مَدِينًا فَلَوْ اسْلَمَ الْمَمْلُوكُ وَبِشَيْءٍ مِنَ الْعِبَادَاتِ
أَيَّامَ رَدِّهِ ثُمَّ كَمَا هُوَ بِشَرْطِ الْوُجُوبِ شَرْطُ لِبَقَاءِ الزَّكَاةِ حَتَّى لَوَاسِدَ لَعَدَّ وَجُوبُهَا سَقَطَتْ كَمَا فِي الْمَمْلُوكِ ١٢ مَجْدُفٌ
٥ لَقَوْلُهُ مُكَلَّفٌ - أَيُّ بِالْعَاقِلِ فَلَوْ زَكَاةٌ عَلَى صَبِيٍّ وَلَوْ عَلَى مَجْنُونٍ كَمَا لَوْ صَلَاةٌ عَلَيْهِمَا فَإِنْ قُلْتَ فَكَيْفَ يَجِبُ فِي مَالِهِمَا النِّفَاقَاتِ
وَالْفَرَامَاتِ قُلْتَ لَدُنْهُمَا مِنْ حَقِّقِ الْعِبَادَةِ وَالْعَقْلِ وَالْبُلُوغِ لَيْسَ بِالْبُشْرَيْنِ لَوْ جُوبِ حَقُّقِ الْعِبَادَةِ فَإِنْ قُلْتَ فَكَيْفَ يَجِبُ الْعَشْرُ الْخُرُوجِ
وَصَدَقَةُ الْفَطْرِ مَعَ أَنَّهُمَا مِنْ حَقِّقِ اللَّهِ قُلْتَ لَدُنْهَا لَيْسَتْ عِبَادَةٌ مُحَضَّةٌ ١٢ مُحَمَّدٌ أَعَزَّ عَلَى غَفْلَةٍ ٥ لَقَوْلُهُ مَالُكَ
أَطْلَقَ الْمَلِكُ فَانْقَضَ إِلَى الْكَامِلِ وَهُوَ الْمَمْلُوكُ رَقَبَةً وَبَدَأَ فَوْجُوبَ عَلَى الْمُشْتَرَى فِيمَا اشْتَرَاهُ لِلتَّجَارَةِ وَلَوْ عَلَى الْمَمْلُوكِ فِي عِبْدِهِ
لَعَدَّ لِلتَّجَارَةِ إِذَا ابْنُ لَعَدَّ الْبَيْدَ لَدُنْ الْغَنِيِّ لَوْ أَجْرًا أَعَادَ إِلَى مَتَا دَلِيلِهِ عَلَيْهِ ابْنُ السَّبِيلِ لَوْنُ يَدِ نَائِبِهِ كَيْدٌ ١٢ مَجْدُفٌ ٤ هُوَ دَهْرٌ بَلْعَ عَشْرٍ
النَّصَابُ أَوْ مَا يَقُومُ مَقَامَهُ مِنْ صَدَقَاتِ السَّوَابِ ١٢ ط

له قوله او حلياً - وهو ما يتجلى به من الذهب
والفضة سراً كان مبالاً لاستعمال اولادها لثقتهم
للرجل وسرار اليد المراقبة ط ١٢ له قوله قيمة الدار
او ما يساويده قيمة والضمير يرجع الى النفل لكون
النفل يقيم به ولو يتقو ١٢ ط ١٣ له قوله عن
الدين اطلقه فمثل الحال والموجب ولو صدق
زوجته الموجب الى الطلاق او الخلع وتيل المهر
الموجب لا يمنع لونه غير مطا بسم عادة بخلاف
المجل وقيل ان كان الزوج على عزم الوأمن والوفاء
لونه لا يبعد ديناً ومثل كلامه كل دين وفي الهدية
والمراد دين لمطالع من جهة النباحي ومنع
دين النذر وانكفاه ١٢ بحج ١٢ له قوله
وعن حاجته او صلته ككتابها المحتاج اليها

لنصاب من نقد ولو تبرأ او حلياً او انية او ما يساوي قيمته
من عروض تجارة فارغ عن الدين وعن حوائج الاصلية تأمر ولو نقد
وشروط وجوب ادائها حولان الحول على النصاب الاصلية و
اما الاستفاد في اثناء الحول فيضم الى محاسنهم ويتركى بتمام الحول او صلى
سواء استفيد بتجارة او ميراث او غيره ولو عجل ذو نصاب
لسنين صرح وشروط صحته ادائها مائة مقارن لا دأرها للفقير او وكيله او

لرفع المحر البردوكا للنفقة ودور السكنى والودت المحرب والحرفة واثاث المنزل ودواب الركوب وكتب العلم ولهاها فاذا كان عند دراهم
اعد لها لهذه وحال عليه الحول لا يجب فيها الزكوة وكتب العلم لغير اهلها ليست من الحوائج الاصلية وان كانت الزكوة لا يجب على صاحبها
بدن نية التجارة (بحر جبر) وقوله والنفقة لونه لوزكوة فيها ولوحال عليها الحول قال فيه وهو في الفقه في العمل والبدل ان الزكوة
يجب في النقد كيف اسكه للنفقة والنفاء ط ١٢ له قوله تأمر - الفاء في الشرع نوعان - حقيقي ولقد يرى - فالحقيقي الزيادة بالتدريج التنازل
والتجارات والتقدير يمكن من الزيادة يكون المال في يد اوريد نائبه فلوزكوة على من لم تكن ههنا في الم كمال الضمان ١٢ بحر جبر ط ١٣
قوله - اما - يعني اذا كان له نصيباً استفاد في اثناء الحول من جنسه ضمه الى ذلك النصيب وزكاه به حتى اذا كان عند ثلوثين بقرة مثلاً فاستفاد
عشرة فانه يعين في حق وجوب المسته وفي البيانيح المسئلة ذات مئتمها اذا كان له خمس وعشرون ناقة فولدت عند قرب الحول احد عشرة
منها ثم تحول الدقات فانه يجب فيها بنت لبون وهذا اتفاق من الامة وكذا ان كان له اربعون بقرة فولدت كلها قبل الحول فتم حولها
يجب فيها مستنات ومنها اذا كان له اربعون من الغنم فولدت قبل الحول احدى وثلاثين فتم الحول على الواجب فيها شاتان كما ذكرنا وكذا لو ملكها
لبب اخر عند ناعلي ما تقدم وكذا اذا كان نصيباً دراهم ودينارين فملك نصيباً اخر في اثناء حولها ثم حال حول النصيب الاول فانه يجب زكوة النصيبين
وانفقوا على ان الدبل لا ينضم الى البقر والغنم ولو بعضها الى بعض الا ان تكون للتجارة وكذا لو انضم السائمة الى الداهم والدنانير ولو ينضم
الى السائمة ١٢ ازيلي وش ١٢ له قوله فيضطر - سواء كان المستفاد من نصابه اولاد وباب وجد استفادة سواء كان ميراث او هبة او غيره ذلك
وشروط كونه من جنسه اذ لو كان من غير جنسه من كل وجد كالغنم مع الدبل فانه لا يضر ١٢ بحج ١٢ له قوله بجالسه - واعلم ان النقد يرت
في الزكوة جنس واحد فما استفاد من احد هما يضر الى ما عند منهما وما استفاد من السائمة يقيم اليها واليهما ط ١٢ ط ١٣ له قوله ولو - مرة
له ثلثمائة درهم دفع منها مائة من المائتين لعشرين سنة جاز ط ١٢ له قوله ذو نصيباً لونه لو عمل قبل ان يملك
تمامه ثم تم الحول على نصيبه ويحوي فيه شرطان الاخران لا ينقطع النصيب فيه اثناء الحول وان يكون كالمو في اخره فنقرع على الاول استه
لو عجل رمعة نصاب ثم هلك كله ثم استفاد فتم الحول على النصاب لم يحج العجل بخلاف ما اذا بقي في يد منه شيء وعلى الثاني
ما لو عجل شاة من اربعين وحال الحول وعند سبعة وثلاثون فان كان مريضاً او اقرضه او اقبله فغلب ما اذا اقبل الحول الى الفقير وانقص النصاب
بادائها فان الزكوة واجبة ١٢ بحج ١٢ له قوله او وكيله - اي وكيل المولى في بيعه ولو دفع الوكيل بدو نية او دفعها لذمى ليدفعها للفقير
جاز لون المبرنية الامر ط ١٢

وصليته ١٢

لِعَزْلِ مَا وَجِبَ وَلَوْ تَقَارَنَتْ حَكِيمَةً كَمَا لَوْ دَفَعَ بِلَوْنِيَّةٍ ثُمَّ نَوَى لِمَا
 قَامَ بِبَدَلٍ لِفَقِيرٍ وَلَا يَشْتَرُ عَلَيْهِ الْفَقِيرُ أَنَّهُ زَكَاةٌ عَلَى الْأَوْصِيَّةِ حَتَّى
 أَعْطَاهُ شَيْئًا وَسَمَاهُ هِبَةً أَوْ قَرْضًا وَنَوَى بِِ الزَّكَاةِ صَحَّتْ وَلَوْ تَصَدَّقَ
 بِجَمِيعِ مَالِهِ وَلَمْ يَبْدُلْ الزَّكَاةَ سَقَطَ عَنْهُ قَرْضُهَا وَزَكَاةُ الدِّينِ عَلَى أَقْسَا
 فَإِنَّهُ قَوِيٌّ وَوَسْطٌ وَضَعِيفٌ فَالْقَوِيُّ وَهُوَ بَدَلُ الْقَرْضِ مَالُ التَّجَارَةِ
 إِذَا اقْبَضَهُ وَكَانَ عَلَى مُقَرَّرٍ أَوْ مُفْلَسًا أَوْ عَلَى حَاحِدٍ عَلَيْهِ بَنِيَّةٌ زَكَاةً يَأْتِي
 مَضَى وَيَتَرَاخَى وَجُوبُ الدَّاءِ إِلَى أَنْ يَقْبِضَ أَرْبَعِينَ ذِرْهَمًا فَيَقْبِضَ دُرْهَمًا
 لِأَنَّ مَا دُونَ الْخَمْسِ مِنَ النَّصِ عَفْوٌ لَا زَكَاةَ فِيهِ وَكَذَا إِيْمَا زَادَ بِحِسَابِهِ
 وَالْوَسْطُ وَهُوَ بَدَلُ مَا لَيْسَ لِلتَّجَارَةِ كَثَمِنْ ثِيَابِ الْبَدَلَةِ وَعَبْدُ الْحَنْدَقَةِ
 وَدَارِ السَّكَنِ أَوْ تَجِبَ الزَّكَاةُ فِيهِ مَا لَمْ يَقْبِضْ نَصَابًا وَلَيْتَبَدَّلَ مَضَى
 مِنَ الْحَوْلِ مِنْ وَقْتِ لُزُومِهِ لِنَدْوَةِ الشُّتْرِ فِي صِحِّحِ الرَّوَايَةِ وَ
 الضَّعِيفُ وَهُوَ بَدَلُ مَا لَيْسَ بِمَالٍ كَالْهَرِ وَالْوَصِيَّةُ وَبَدَلُ الْحُلْمِ وَ
 الصَّلَمُ عَنْ دِمِ الْعَمَلِ الدِّيَّةِ وَبَدَلُ الْكِتَابَةِ وَالسَّعَايَةِ لَا تَجِبُ فِيهِ
 خَبَرُ ١٢

أَلَا قَوْلُهُ وَلَا يَشْتَرُ حَتَّى يَوْفَى مِنْهَا الْإِ
 صِيَانِ اقْتِرَابًا بَرَسْرَعًا إِلَى بَشَرٍ أَوْ
 مَهْدَى الْبَاكَرَةِ جَا زَالًا نَصَ عَلَى الْقَوْلِ
 ١٢ ط ٢ قَوْلُهُ نِيْمَا زَادَ أَيْ فِي مَا زَادَ عَلَى الْوَصِيَّةِ
 مِنْ أَرْبَعِينَ ثَانِيَةً وَثَالِثَةً إِلَى أَنْ يَبْلُغَ مَا تَبَيَّنَ
 فِيهَا خَمْسَةٌ دَرَاهِمٍ وَلَيْسَ الْمُرَادُ مَا زَادَ
 عَلَى الْوَصِيَّةِ مِنْ دَرَاهِمٍ أَوْ كَثَرُهَا قَوْلُهُمْ
 عِبَارَةً بَعْضُ الْمُحْشِينَ حَيْثُ قَالَ ظَاهِرُهُ وَلَوْ
 دُونَ أَرْبَعِينَ ١٢ مُحَمَّدٌ عَزَّازٌ عَلَى غَضَلَةٍ ٢
 قَوْلُهُ كَثَمِنْ أَيْ إِذَا بَدَأَ ثِيَابَ بَدَلَةٍ وَمَا شَفَا
 دِينًا فِي دَمَةِ الْمُشْتَرَى حَتَّى حَالَ عَلَيْهِ الْحَوْلُ
 فَالْحُكْمُ مَا ذَكَرَهُ وَمِثْلُهُ يُقَالُ خَفَ مَا بَعْدَهُ
 ١٢ ط ٢ قَوْلُهُ فِي صِحِّحٍ - أَعْلَمَانِ الدِّينِ
 الْمُرْتَسِطُ فِيهِ دَوَائِثَانِ فِي رَوَايَةِ الْأَوْصِلِ
 تَجِبُ الزَّكَاةُ فِيهِ وَلَوْ يَزِيدُ الدَّعَاءُ حَتَّى
 يَقْبِضَ مَا تَبَيَّنَ مِنْهُمُ فَيُزَكِّيهِمَا وَفِي رَوَايَةِ
 ابْنِ سَاعَةَ عَنْ أَبِي حَنِيفَةَ لَا زَكَاةَ فِيهِ حَتَّى
 يَقْبِضَ وَيَحُولَ عَلَيْهِ الْحَوْلُ لَوْنُهُ مَا رَمَى الزَّكَاةَ
 الْوَنَ فَمَارَ كَالْحَادِثِ ابْتَدَأَ فَعَلُولُهُ الْف
 مِنْ دِينَ مُرْتَسِطٍ عَلَيْهَا حَوْلٌ وَنَصَفٌ
 فَقَبْضُهَا يَزَكِّيهِمَا عَنْ الْحَوْلِ الْعَامِي عَلَى رَوَايَةِ
 الْأَوْصِلِ فَإِنَّمَا مَضَى نَصَفٌ حَوْلٌ لِهَذَا الْقَبْضِ
 زَكَاهَا أَيْضًا وَعَلَى رَوَايَةِ ابْنِ سَاعَةَ لَا يَزَكِّيهِمَا
 عَنْ الْعَامِي وَلَوْ عَنِ الْحَالِ أَوْ بَعْضِي حَوْلٌ جَدِيدٌ
 لِهَذَا الْقَبْضِ ١٢ شَامِي مُنْخَضًا هُ قَوْلُهُ كَالْمَهْرِ
 أَيْ كَمَهْرِ الزَّوْجَةِ عَلَى الزَّوْجِ وَلَمْ يُوْدَكَ عَامًا
 مَثَلًا - وَالْوَصِيَّةُ كَمَا إِذَا وَصَّى أَحَدٌ إِلَى

وَرِثَتَهُ أَنْ يُعْطَى زَيْدٌ مِنْ مَالِهِ الْف درهم ولم يعطَ عَامًا مَثَلًا - وَبَدَلُ الْخُلْعِ أَيْ كَمَا إِذَا خَالَعَتِ الْمَرْأَةُ الزَّوْجَ عَلَى الْف
 مَثَلًا وَلَوْ يُوْدَكَ بَدَلُ الْخُلْعِ عَامًا نَصَا عَدًا - وَالصَّلَاحُ عَنْ دِمِ الْعَمَلِ كَمَا إِذَا قَتَلَ زَيْدٌ عَمْرًا وَصَالِحٌ أَوْلِيَاؤُهُ عَلَى الْف مَثَلًا وَلَمْ
 يُوْدَهَا عَامًا مَثَلًا - أَوْ قَتَلَهُ وَوَجِبَ بِالْقَتْلِ الدِّيَّةُ عَلَى الْقَاتِلِ وَلَمْ يُوْدَهُ بَدَةً - أَوْ كَاتَبَ عَبْدٌ عَلَى الْف مَثَلًا وَلَمْ يُوْدَهُ الدِّخْلُ
 مَدَّةً أَوْ عَتَقَ أَحَدَ الشَّرِيكَيْنِ نَصِيْبَهُ مِنَ الْعَبْدِ الْمُشْتَرَكِ وَوَجِبَ عَلَى الْعَبْدِ السَّعَايَةُ خَفَ بِأَقْبَدِ تَكُونُ الْمَوْلَى مَعْمُرًا
 أَوْ لَمْ يُوْدَ الْعَبْدُ بَدَلَهُ مَدَّةً مَثَلًا وَيَجِبُ عَلَيْهِ الزَّكَاةُ أَوْ لِبَشْرَتَيْنِ أَحَدُهُمَا كَرْنُ الْمُقْبُوضِ نَصَابًا كَامَلًا - وَالثَّانِي حَوْلُ وَتِ
 الْحَوْلِ عَلَى الْمُقْبُوضِ ١٢ مُحَمَّدٌ عَزَّازٌ عَلَى غَضَلَةٍ -

له قوله الضمار - هو مال تغذ والوصول اليه مع قيام الملك ١٢ ط له قوله في مفازة اما المد فون في حرساء كان طارة اطار غيره فجب لا مكان التوصل عليه بالحقن ١٣ ط له قوله مصادرة - بان يامر النا بابتان ماله ثم يره اليه ١٢ ط له قوله لا يعثر - اما ان كانت عند معارفه جبت الزكوة لتقرطيد بالنيات في غير محله ١٢ ط له قوله ولا يجوز في اي لو كان لمالك النصاب دين على احد فابرا عنه ناويا اداء زكوة لا يجوز عنها ١٢ ط محمد اعز ان على غفرله ١٢ ط له قوله فالمعتبر اي ليعتبر في الذهب والفضة ان يكون المسمى قد الواجب وزنا ولو تعتبر فيه القيمة وكذا في حق الوجوب ليعتبر ان يبلغ وزنها نصابا ولو تعتبر فيه

اما الاول وهو اعتبار الوزن في الداء فهو قول ابي حنيفة وابي يوسف رحمهما الله وقال زفر تعتبر القيمة وقال محمد ليعتبر الواقع للفقراء حتى لو ادى عن خمسة دراهم حياذ خمسة زيروفا قيمتها اربعة دراهم حياذ جاز عندهما ويكره وقال محمد وزفر لا يجوز حتى يؤدى الفضل لو ن زفر ليعتبر القيمة ومحمد ليعتبر الواقع وها ليعتبر ان الوزن ولو ادى اربعة

جيدة قيمتها خمسة روية عن خمسة ودية لا يجوز الا عند زفر ليعتبر ان له ابريق فضة وزنه مائتان وقيمتها ثلثمائة ان ادى من البعين يؤدى ربع عشرة وهو خمسة قيمتها سبعة ونصف وان ادى خمسة قيمتها خمسة جاز عندهما وقال محمد وزفر لا يجوز الا ان يؤدى الفضل ولو ادى من خدوف جنبه تعتبر القيمة بالاجماع ١٢ ط له قوله وتضم اى تضم قيمة العرض الى الذهب والفضة ويضم الذهب الى الفضة بالقيمة فيجعل به النضا وما ذكره الشيخ رحمه الله من ان احد هما يضم الى الاخرى بالقيمة قول ابي حنيفة وعندهما يضم بالوزن حتى لو كان له مائة درهم وخمسة دنانير قيمتها مائة درهم تجب فيها الزكوة عندهما ولا تجب عن كذا ذكره بعضهم وفيه نظر لانه اذا كانت عشرة دنانير لم تبلغ مائة درهم فاما مائة تبلغ عشرة دنانير فمؤدية ١٢ ط له قوله ونقصا اى اذا كان النضا كاملا في استداء الحول وانتهاه فنقصا فيما بين ذلك لا يقط الزكوة وعلى هذا قالوا اذا اشتري عسيروا القارة يساوى مائتي درهم فمضى في اثناء الحول ثم تحلل والحل يساوى مائتي درهم يتانف الحول للحل وبطل لو اشتري شيئا ثانيا يساوى مائتي درهم فماتت كلها وبطل الحول الاول بل يزيكها اذا اتم الحول الاول من وقت الشراء والفرق بينهما ان المخرى ماتت كلها وصارت غير مال فانقطع الحول ثم بالحل ما ما لم يستحل قبل اول والشيء اذا مات لم يهلك كل المال لان شعرها وصرفها وقتها لم يخرج من ان يكون ماؤه لم يطل الحول بقا البعض ١٢ ط ملخصا -

الزكوة ماله يقبض نصابا ويحول عليه الحول بعد القبض وهذا عند الامام واوجبا عن القبض من الديون الثلاثة بحساب مطلقا واذا قبض مال الضمار لا تجب زكوة السنين الماضية وهو كابق ومفقود ومغصوب ليس عليه بينة ومال ساقط في الجرد ^{قليل او كثير ١٢ ط} ^{اذا كان من عبد التجارة ١٢ ط} ^{ولو كان له بينة تجب لها مائة ١٢ ط} في مفازة او دار عظيمة وقد لسي مكانه وما خوذ مصادرة وتودع عند من لا يعرفه فدين لا بينة عليه ولا يجوز عن الزكوة دين ابرئ عنه فقير بينتها وصحة دفع عرض يكيل مؤزون عن زكوة ^{المسئلة نفث لدين ١٢ ط} التقدين بالقيمة وان ادى من عين التقدين فالمعتبر وزنها اداء كما اعتبر وجوبا وتضم قيمة العروض الى الثمين والذهب الى الفضة قيمة ونقصان النضا في الحول لا يضرب ان كمل في طرفيه فان تملك عرضا بينية التجارة وهو لا يساوى نصابا وليس له غيره ثم بلغت قيمة نصابا في اخر الحول لا تجب زكوة لذلك الحول ونصاب الذهب عشرون مثقالا ونضا الفضة مائتا

جيدة قيمتها خمسة روية عن خمسة ودية لا يجوز الا عند زفر ليعتبر ان له ابريق فضة وزنه مائتان وقيمتها ثلثمائة ان ادى من البعين يؤدى ربع عشرة وهو خمسة قيمتها سبعة ونصف وان ادى خمسة قيمتها خمسة جاز عندهما وقال محمد وزفر لا يجوز الا ان يؤدى الفضل ولو ادى من خدوف جنبه تعتبر القيمة بالاجماع ١٢ ط له قوله وتضم اى تضم قيمة العرض الى الذهب والفضة ويضم الذهب الى الفضة بالقيمة فيجعل به النضا وما ذكره الشيخ رحمه الله من ان احد هما يضم الى الاخرى بالقيمة قول ابي حنيفة وعندهما يضم بالوزن حتى لو كان له مائة درهم وخمسة دنانير قيمتها مائة درهم تجب فيها الزكوة عندهما ولا تجب عن كذا ذكره بعضهم وفيه نظر لانه اذا كانت عشرة دنانير لم تبلغ مائة درهم فاما مائة تبلغ عشرة دنانير فمؤدية ١٢ ط له قوله ونقصا اى اذا كان النضا كاملا في استداء الحول وانتهاه فنقصا فيما بين ذلك لا يقط الزكوة وعلى هذا قالوا اذا اشتري عسيروا القارة يساوى مائتي درهم فمضى في اثناء الحول ثم تحلل والحل يساوى مائتي درهم يتانف الحول للحل وبطل لو اشتري شيئا ثانيا يساوى مائتي درهم فماتت كلها وبطل الحول الاول بل يزيكها اذا اتم الحول الاول من وقت الشراء والفرق بينهما ان المخرى ماتت كلها وصارت غير مال فانقطع الحول ثم بالحل ما ما لم يستحل قبل اول والشيء اذا مات لم يهلك كل المال لان شعرها وصرفها وقتها لم يخرج من ان يكون ماؤه لم يطل الحول بقا البعض ١٢ ط ملخصا -

له قوله كل عشرة اي يعتبر ان يكون وزن
كل عشرة دراهم وزن سبعة مثاقيل. والثقال
وهو الدينار عشرون قيراطا والدينار اربعة عشر
قيراطا والقيراط خمس شعيرات. والاصل فيه
ان الدرهم كان مختلفا في زمن النبي صلى الله عليه
وسلم وفي زمن ابي بكر وعمر على ثلث مراتب
بعضها كان عشرون قيراطا مثل الدينار وبعضها
كان اثني عشر قيراطا ثلثة اخماس الدينار
وبعضها عشرة قيراط نصف الدينار فاول
وزن عشرة اي العشرة منه وزن العشرة من
الدينار والثاني وزن ستة اي كل عشرة منه
وزن ستة من الدينار والثالث وزن خمسة
اي كل عشرة وزن خمسة ونا سير فوقع الثا
سين اناس في ذلك بقاء والوسطاء فاختار
عمر من كل نوع درهما فخلطه فجعله ثلثة
دراهم متساوية فخرج كل درهما رابعة
عشر قيراطا فبقى العمل عليه الى يومنا هذا

دَرَاهِمٍ مِنَ الدَّرَاهِمِ الَّتِي كُلُّ عَشْرَةٍ مِنْهَا وَزْنُ سَبْعَةٍ شَاتِلٍ وَمَا
زَادَ عَلَى نَصَابٍ وَبَلَغَ خُمُسًا زَكَاةً بِحِسَابِهِ وَمَا غَلَبَ عَلَى الْغَشِّ فَكَانَ لِيَص
مِنَ التَّقْدِيرِ وَلَا زَكَاةٌ فِي الْجَوَاهِرِ وَالْأُولَى الْأَوَّلَى يَمْلِكُهَا بَنِيَّةُ
الْجَارَةِ كَسَائِرِ الْعُرُوضِ وَلَوْ تَمَّ الْحَوْلُ عَلَى مِكِيلٍ أَوْ تَوَزُّونَ فَعَلَا
سِعْرُهُ وَرَخُصُّ فَادَى مِنْ عَيْنِهِ رُبْعُ عَشْرَةٍ أَجْزَاهُ وَإِنْ أَدَى
مِنْ قِيمَتِهِ تَعْتَبَرُ قِيمَتُهُ يَوْمَ الْوُجُوبِ وَهُوَ تَمَامُ الْحَوْلِ عِنْدَ الْوَامِرِ
وَقَالَ يَوْمَ الْوَدَاعِ لِيَصْرَفْنَاهَا وَلَا يَضْمَنُ الزَّكَاةُ مِفْطَرًا غَيْرَ مُتَلَفٍ
فَهَذَا كَالْمَالِ بَعْدَ الْحَوْلِ يَسْقُطُ الْوَاجِبُ هَلَاكَ الْبَعْضِ

في كل شيء ١٢ من قوله وما زاد اي ما زاد على النصاب فعوالى ان يبلغ خمس نصاب ثم كل ما زاد على الخمس عقوب الى ان
يبلي خمسا اخر وقال لو ما زاد بحسابه ويظهر ان الزكوة في مال كان مائتان وخمسة دراهم مضى عليها عامان وقال
الوامر يلزمه عشرة وقال خمسة لونه وجب عليه في العام الاول خمسة وثلثين درهم فبقى السالم من الدين في الثاني
نصاب الخمس وعند الزكوة في الكسر فبقى النصاب في الثاني كامل وفي ما اذا كان له الف وحال عليها ثلثة احوال
كان عليه في الثاني اربعة وعشرون وفي الثالث ثلثة وعشرون عندة وقال لا يجب مع الدببة والعشرين ثلثة اثمان
درهم مع الثلثة والعشرين نصف درهم وثلثين درهم ولو خذت اشد يجب في الاول خمسة وعشرون ١٢ شامى
قوله ولو قال في الدين الاصل ان ما عدل الجرب والسواهم انما يزكى بنية التجارة عند العقد فلنوى التجارة بعد العقد
او اشتراها شيئا للقيمة ناولا سنة ان وجد ربحا باعه لا زكوة عليه ١٢ ط قوله فعدو هو مركب من الفاء العاطفة
وغواض من الغلو بانفاضية لكان شدن ستر ١٢ محمد اعزاز على غفرله ٥ قوله فادى اي واشترى رجلا مكيلا
او مؤثرا للتجارة فزاد قيمته في وقت وانتقص في وقت اخر فلما تم الحول عليه ادى من عينه ربع عشر فلك المكيل او المولود
فزكوة جازية صحيحة وان ادى من قيمته وقد فرضناها متفاوتة فقال يعتبر قيمته ما كان يوم وجوب الزكوة اي يوم
تمام الحول وقال دبل يعتبر قيمته ما كان عند الوداع لصرفها وشرقا الحول فيما اذا اتفادت قيمته على حسب ما قلنا وعند تمام الحول كانت
قيمتها انفا مشدودا صارت يوم ادائها الى الفقير قيمتها النفا وخمسة فندد الامام يردى زكوة الف عند هار زكوة الف خمسة ١٢
محمد اعزاز على غفرله ٤ قوله ولا يضمن اي اذا تم الحول ولم يرد الزكوة من غير عذر حتى ضاع المال من غير صنع منه يسقط
عنه زكوة المال الصالح ١٢ محمد اعزاز على غفرله ٤ قوله فهددك اي لا تجب الزكوة في مال هلك بعد ما وجبت
الزكوة فيه ولو هلك بعضه سقطت عنه بحسابه ١٢ ع

ع وهو اربعون درهما واربعة شاتيل من الذهب ١٢ ع

لَهُ حَصَّتْهُ وَيُصْرَفُ إِلَيْكَ إِلَى الْغَفِيرَانِ لَمْ يُجَاوِزْهُ قَالُوا لَوْ جَبَّ
حَالُهُ لَوْ تَوَخَّذَ لِرُكُوبَةِ جَبَرٍ أَوْ لَابِنٍ تَرَكْتَهُ إِلَّا أَنْ يُوصَى بِهَا تَتَكُونُ
مِنْ ثَلَاثٍ وَحِجَارِ ابْنِ يَوْسُفَ الْحِمْلَةَ لَدَى وَجُوبِ لِرُكُوبَةٍ وَكَوْهَهَا مُحَمَّدٌ اللَّهُ تَعَالَى

بَابُ الْمَصْرَفِ

هُوَ الْفَقِيرُ وَهُوَ مَنْ يَمْلِكُ مَا لَا يَبْلُغُ نِصَابًا وَلَا قِيمَةً مِنْ أَى مَالٍ
كَانَ وَلَوْ كَصِحْفَةٍ مَكْتُوبَةٍ وَالسَّكِينُ وَهُوَ مَنْ لَا شَيْءَ لَهُ وَالْمَكْتُوبُ
وَالَّذِي يُوْنُ الَّذِي لَا يَمْلِكُ نِصَابًا وَلَا قِيمَةً فَاصْلًا عَنْ بَيْنِهِ
وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ وَهُوَ مُنْقَطِعُ الْغَرَاةِ أَوْ الْحَاجِّ بِهٖ

لَهُ قَوْلُهُ وَيُصْرَفُ أَيْ لَوْ كَانَ عِنْدَهُ ثَلَاثُ
لِغَصْبٍ مَثَلُهُ شَيْءٌ زَائِدٌ مِمَّا لَا يَبْلُغُ نِصَابًا بِالْعَمَلِ
فَهَلْكَ بَعْضُ ذَلِكَ يُصْرَفُ إِلَيْكَ إِلَى الْغَفِيرَانِ
فَإِنْ كَانَ الْهَالِكُ بَعْدَ الْعَفْوِ يَتَّبَعُ الْوَاجِبَ
عَلَيْهِ فِي الثَّلَاثِ نَصَبٌ بِنِهَايَةٍ وَأَنْ لَا يُصْرَفَ
إِلَّا إِلَى نِصَابِيٍّ أَيْ إِلَى النِّصَابِ الثَّلَاثِ
وَيُرْكَى عَنِ النِّصَابِ بَيْنَ فَإِنْ زَادَ الْهَالِكُ
عَلَى النِّصَابِ الثَّلَاثِ يُصْرَفُ لِلزَّائِدِ إِلَى
النِّصَابِ الثَّلَاثِ وَهَكَذَا إِلَى أَنْ يَنْتَهِيَ الْوَدَلُ
ثُمَّ إِنَّ هَذَا قَوْلُ الْوَمَا مَرَضَى اللَّهُ عَنْهُ وَعِنْدَ
أَبِي يُوسُفَ يُصْرَفُ إِلَيْكَ بَعْدَ الْعَفْوِ أَوْلَى
إِلَى النِّصَابِ ثَلَاثًا وَعِنْدَ مُحَمَّدٍ إِلَى الْعَفْوِ
النِّصَابِ فَلَوْ هَلَكَ بَعْدَ الْحَوْلِ أَرْبَعُونَ
مِنْ ثَمَانِينَ شَاةً تَجِبُ شَاةٌ كَامِلَةٌ عَنْهُمَا
وَعِنْدَ مُحَمَّدٍ نِصْفُ شَاةٍ وَلَوْ هَلَكَ خِصَّةٌ
عَشْرَ مِنْ أَرْبَعِينَ بَعْدَ تَجِبُ بِنْتُ مَخَاضٍ
لَهَا مِلْكٌ الْوَمَا يُصْرَفُ إِلَيْكَ إِلَى الْغَفْوِ
ثُمَّ إِلَى نِصَابِيٍّ ثُمَّ وَثَرُوعِنْدَ أَبِي يُوسُفَ

خِصَّةٌ وَعَشْرُونَ جِزْمٌ مِنْ سِتَّةٍ وَثَلَاثِينَ جِزْمٌ مِنْ بِنْتِ مَخَاضٍ لَمَّا مَرَّ بِهٖ يُصْرَفُ إِلَيْكَ بَعْدَ الْعَفْوِ الْوَدَلُ إِلَى النِّصَابِ
وَعِنْدَ مُحَمَّدٍ نِصْفُ بِنْتِ لَبُونٍ وَثَمَنُهَا لَمَّا مَرَّ بِهٖ لِيُطْلَقَ الزُّكُوةُ بِالنِّصَابِ وَالْعَفْوُ ١٢ شَامِي بِحَدِّ قَوْلِهِ وَيَجِيزُ - قَالَ فِي
الْبَحْرِ أَعْلَمَانِ لَوْ هَبَّ النِّصَابُ فِي خَدِّهِ الْحَوْلُ ثُمَّ الْحَوْلُ وَهُوَ عِنْدَ الْوَدَلِ لَوْ رَجَعَ لَوَاجِبِ بَعْدَ الْحَوْلِ بِقَضَاءِ دَائِيٍّ فَوَدَلُ
زُكُوةً عَلَى وَاحِدٍ مِنْهُمَا كَمَا فِي الْحَنَابِيَّةِ وَهِيَ مِنْ جِلِّ اسْقَاطِ الزُّكُوةِ قَبْلَ الْوَجوبِ وَفِي الْعَمَلِ رَجْعُ الْوَدَلِ بَعْدَ تَمَامِ الْحَوْلِ بِرُومٍ
فَإِنْ أَعَانَ الْوَجوبُ قَالَ مُحَمَّدٌ يَكْرَهُ وَقَالَ الْبُيُوتِيُّ يَكْرَهُ وَهُوَ الْوَدَلُ - وَلَوْ بِأَيِّهَا النِّفْقَةُ لَوَيْكِرُهُ بِالْوَدَلِ وَلَوْ أَسْقَطَ
الْوَجوبُ يَكْرَهُ بِالْوَدَلِ وَلَوْ فَرَّقَ مِنَ الْوَجوبِ بَخْلًا لَوَيْكِرُهُ بِالْوَدَلِ ١٢ ط ٣ قَوْلُهُ الْمَصْرَفُ هُوَ فِي الْفَقْرِ الْمَعْدِلُ وَعِنْدَهُ
الْقَهْشَتَانِي مُطْلَقًا بِقَوْلِهِ وَهُوَ مُسْلِمٌ يَصْرَفُ فِي الشَّيْءِ لِيَعْلَمَ مَرْفَعَةُ آيِهِ وَلَمْ يَقِفْ فِي الْكِتَابِ بِمَصْرُوفِ الزُّكُوةِ لِيَتَنَاوَلَ
الزُّكُوةَ وَالْعَشْرَ وَخَمْسَ الْعَادَنَ كَمَا اسْتَبْرَأَ إِلَيْهِ فِي النِّهَايَةِ وَتَبَيَّنَ فِي أَخْرَاجِ خَمْسَ الْمَعَادَنَ لَدَى مَصْرُوفِهِ الْفَتَاوُ وَتَدْرِكُ الْوَصَائِفَ
السَّبْعَةَ وَسَكَتَ عَنِ الزُّكُوةِ قُلُوبُهُمْ لَوْ شَارَ إِلَى السَّقَطِ لِلْوَدَلِ ١٢ بِحَدِّ قَوْلِهِ مَا لَا يَبْلُغُ - أَيْ أَوْ يَمْلِكُ مَا يَبْلُغُ
وَلَكِنَّهُ مُسْتَفْرَقٌ فِي حَاجَتِهِ فَمَنْ تَحَقَّقَ فِيهِ هَذَا أَوْ هَذَا فَهُوَ فَقِيرٌ وَمَنْ لَيْسَ بِهِ مَوْجِبٌ عَلَى الْإِنْسَانِ إِذَا حَاجَّ إِلَى النِّفْقَةِ يَجُوزُ لَهُ أَنْ
يَأْخُذَ مِنَ الزُّكُوةِ قَدْرَ كِفَايَةِ الْحَوْلِ الْأَجَلِ وَإِنْ كَانَ الدِّينُ غَيْرَ مَوْجِبٍ فَإِنْ كَانَ مِنْ عَلَيْهِ الدِّينُ - مَعْرُوفٌ لَوْ أَخَذَ الزُّكُوةَ فِي
أَصَحِّ الدَّقَائِلِ لَوَيْكِرُهُ ابْنُ السَّبِيلِ وَإِنْ كَانَ الدِّينُ مَوْجِبًا لَوَيْكِرُهُ لَوْ أَخَذَ الزُّكُوةَ ١٢ ط ٥ قَوْلُهُ وَالْمَكْتُوبُ
أَيْ يَمَانُ الْمَكْتُوبِ فِي فَكِّ رِقَبَتِهِ أَطْلَقَهُ فَشَلَّ مَاذَا كَانَ مَوْلَاهُ فَقِيرًا أَوْ غَنِيًّا وَلَوْ فَرَّقَ بَيْنَ الصَّغِيرِ وَالْكَبِيرِ وَخَدَّ الْقَبِيلَةِ الْحَدَّ
بِالْكَبِيرِ ١٢ مُحَمَّدٌ عَزَّ وَجَلَّ عَلَى غَفْلَةٍ ١٢ قَوْلُهُ وَالِدِيُونُ - وَفِي الْفَتَاوَى الظَّهْرِيَّةِ وَالْفَتْحِ عَلَى الدِّينِ أَوْلَى مِنَ الدِّخْلِ إِلَى الْفَقِيرِ ١٢ بِحَدِّ
قَوْلِهِ مُنْقَطِعٌ - يَعْنِي الْطَّاءُ وَالْغَرَاةُ جَمْعُ الْغَرَاةِ أَيْ الَّذِينَ عَجَزُوا عَنْ الْعُرُقِ بِحَيْثُ الْوَدَلُ لَوْ فَرَّقَ بَيْنَهُمَا بِهَذِهِ النِّفْقَةِ أَوَّلًا أَوْ
غَيْرَهَا فَتَحَلَّ لَهُمَا الْعَدَّةُ وَإِنْ كَانُوا كَاسْبِينَ إِذَا كَبُرَ يَتَقَدَّمُ عَنْ الْجِدَادِ وَهُمْ بِالْوَدَلِ حَقَّاقٌ أَرَسَتْ وَأَوْلَى لَزِيَادَةِ الْحَاجَةِ بِالْفَقْرِ وَالْوَدَلِ
وَهَذَا التَّفْسِيرُ أَخْبَارًا ابْنُ يَوْسُفَ ٣ ط ٨ قَوْلُهُ وَالْحَاجِّ - أَيْ مُنْقَطِعُ الْحَاجِّ وَهُوَ قَوْلُ مُحَمَّدٍ وَقِيلَ طَبَقَةُ الْعِلْمِ وَقِيلَ حِمْلَةُ الْقُرْآنِ
الْفَقْرُ وَالْمَخْدُوفُ بَيْنَ أَبِي يُوسُفَ وَمُحَمَّدٍ أَمَّا هُوَ فِي تَفْسِيرِ الْوَدَلِ لَوْ فِي حَرْزِ الدِّخْلِ إِلَى الْجَمِيعِ لِشَرْطِهِ ١٢ طَبَقَةُ

لَهُ ابْنُ السَّبِيلِ هُوَ مَنْ لَهُ مَالٌ فِي ظَنِّهِ وَلَيْسَ مَعَهُ مَالٌ وَالْعَامِلُ عَلَيْهَا
يُعْطَى قَدْرَ مَا لَيْسَ لَهُ وَأَعْوَانُهُ وَلِزَكَاةِ الدَّفْعِ إِلَى كُلِّ الْأَصْنَافِ
وَلَهُ الْإِقْصَا عَلَى أَحَدٍ مَعَ وَجُودِ بَاقِي الْأَصْنَافِ وَلَا يَصِحُّ فَعْلُهَا كَمَا
وَعَنَى يَمْلِكُ نَصَابًا أَوْ مَا يَسَاوِي قِيَمَتَهُ مِنْ أَيْ مَالٍ كَانَ فَاضِلٌ
عَنْ حَوَائِجِ الْأُصْلِيَّةِ وَطِفْلٌ غَنِيٌّ وَبَنِي هَاشِمٍ وَنَوَّالِيهِمْ وَلِخَاتِمِ الطُّهَرِ
جَوَازُ دَفْعِهَا لِبَنِي هَاشِمٍ وَأَصْلُ لَزَكَاةِ ذُرْعَةٍ وَزَوْجَتِهِ وَمَوْلَاهُ مُكَاتِبُهُ

أَيْ قَوْلُهُ وَابْنُ السَّبِيلِ هُوَ الْمُنْقَطِعُ عَنِ الْمَالِ
عِنْدَهُ - وَالسَّبِيلُ الطَّرِيقُ فَكُلُّ مَنْ يَكُونُ مَسَافِرًا
لَيْسَ ابْنُ السَّبِيلِ وَهُوَ غَنِيٌّ بِمَكَانِهِ حَتَّى تَجِبَ
الزَّكَاةُ فِي مَالِهِ وَيُؤْمَرُ بِالْإِدَاءِ إِذَا وَصَلَتْ إِلَيْهِ
وَهُوَ فَقِيرٌ يَدٌ أَوْ تَعَمَّرَ أَيْدِ الصَّدَقَةِ فِي الْحَالِ
لِحَاجَتِهِ فَإِنْ قَلَّتْ مَنَقُوعُ الزَّكَاةِ أَوْ لِحَاجَتِهِ
يَكُنْ فِي ظَنِّهِ مَالٌ فَهُوَ الْفَقِيرُ وَالْفَقِيرُ ابْنُ
السَّبِيلِ كَيْفَ تَكُونُ الدَّقَاسِمَةُ قَلَّتْ هُوَ فَقِيرٌ
الْوَسْطَةُ زَادَ عَلَيْهِ بِالْوَقْفِ فِي عِبَادَةِ اللَّهِ تَعَالَى
فَكَانَ مَغَايِرُ الْفَقِيرِ الْمَطْلُوعِ الْخَالِي عَنْ هَذَا الْقَيْدِ
وَالْوَسْطَةُ أَرْضُ ابْنِ السَّبِيلِ خَيْرٌ مِنْ قَبْلِهَا
وَلَا يَحِلُّ لَهُ أَنْ يَأْخُذَ أَكْثَرَ مِنْ حَاجَةٍ ١٢ بِحُجْرٍ
بِحُجْرٍ قَوْلُهُ وَلَيْسَ - وَلَوْلَا مَا لَفَيْهِ لَوْ

لَا يَحِزُّ الدَّفْعَ إِلَيْهِ وَكَذَا لَوْ كَانَ كَسْرًا ١٢ ط ٣ قَوْلُهُ وَالْعَامِلُ - أَطْلَقَهُ وَهُوَ مُقَيَّدٌ بِبَنِي هَاشِمٍ إِذَا كَانَ هَاشِمِيًّا أَوْ يَحْزُزُ
صَرَفَ الزَّكَاةَ إِلَيْهِ ١٢ مُحَمَّدٌ أَعَزَّ عَلَى غَفَرَةٍ ٤ قَوْلُهُ وَلِزَكَاةِ - أَيْ صَاحِبُ الْمَالِ مُخِيرٌ إِنْ شَاءَ أَعْطَاهَا جَمِيعَهُمْ وَإِنْ شَاءَ تَقَرَّرَ
عَلَى صَنْفٍ وَاحِدٍ كَذَا يَحْزُزُ أَنْ يَتَصَرَّفَ عَلَى شَخْصٍ وَاحِدٍ مِنْ أَيْ صَنْفٍ شَاءَ ١٢ أَزْهَى قَوْلُهُ نَصَابًا - أَطْلَقَهُ فَشَمِلَ النَّصَابُ النَّامِيَ السَّالِمَ
مِنْ الدِّينِ الْفَاضِلَ عَنِ الْحَوَالِ تَجَرُّ الْأُصْلِيَّةِ الْمَرْجُبِ لَطْلٍ وَاجِبٌ مَالُ النَّصَابِ الَّذِي لَيْسَ بِنَامٍ الْفَارِغِ مِمَّا ذَكَرَ الْمَوْجِبُ ثَلَاثَةَ صَدَقِ الْفَطْرِ
وَالْوَحْيَةِ وَنَفَقَةِ الْقَرِيبِ فَإِنْ كَلَّ مِنْهُمَا مَحْرُورٌ لَوْ خَذَ الزَّكَاةَ ١٢ بِحُجْرٍ ٤ قَوْلُهُ فَاضِلٌ - قَدْ بَيَّنَّاهُ فَاضِلٌّ عَنْ الْحُجْرِ الْأُصْلِيَّةِ لَوْ أَنَّ
كَانَ مُسْتَقَرًّا بِهَا حَلَّتْ لَهُ فَعَلَّ مِنْ مَالِكَ كَتَبْنَا تَسَاوِي نَصَابًا وَهُوَ مِنْ أَهْلِهَا لِحَاجَةٍ ١٢ بِحُجْرٍ ٤ قَوْلُهُ وَطِفْلٌ - أَطْلَقَ الْطِفْلُ فَشَمِلَ
الذِّكْرَ وَالْأُنْثَى وَمَنْ هُوَ فِي عِيَالٍ أَوْ عَلَى الصَّيْحِ وَتَيَّدَ بِالطِّفْلِ لَوْنُ الدَّفْعِ لَوْلَا النَّفْيُ إِذَا كَانَ كَبِيرًا جَائِرًا مُطْلَقًا وَلَوْنُ الدَّفْعِ إِلَى
أَبِ الْقَتَنِ وَزَوْجَتِهِ جَائِرٌ سَرَّعَ فَرْضَ لَهَا نَفَقَةُ أَوْلَادِهِ ١٢ بِحُجْرٍ ٤ قَوْلُهُ وَبَنِي هَاشِمٍ - أَيْ لَوْ يَحْزُزُ الدَّفْعَ لَهُمْ - أَطْلَقَ فِي حُجْرٍ
هَاشِمٍ فَشَمِلَ مَنْ كَانَ نَاصِرًا لِلْبَنِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَنْ لَمْ يَكُنْ نَاصِرًا لَهُ مِنْهُمْ كَوَلَدِ أَبِي لَهَبٍ فَيَدْخُلُ مِنْ أَسْمِ
مِنْهُمْ فِي حَرَمَةِ الصَّدَقَةِ لَوْ أَنَّ هَاشِمِيًّا وَتَيَّدَ بَنِي هَاشِمٍ لَوْنُ بَنِي الْمُطَّلَبِ قَتْلَ لَهُمُ الصَّدَقَةَ وَلَيْسَ كَبَنِي هَاشِمٍ وَانْ أَسْتَوْافِي الْقُرْبَى
لَا بَنِي عَبْدِ مَنْفَرٍ عَبْدِ الْبَنِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْنَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ - عَبْدُ الْمُطَّلَبِ
بَنِي هَاشِمٍ بَنِي عَبْدِ مَنْفَرٍ وَلَعَبْدُ مَنْفَرٍ أَرْبَعَةُ بَنِينَ هَاشِمٍ وَالْمُطَّلَبُ وَفَضْلٌ وَعَبْدُ شَمْسٍ وَأَطْلَقَ الْحَكَمُ فِي بَنِي هَاشِمٍ وَلَمْ
يُقَيِّدْ بِزَيَانٍ وَلَا بِتَخْصُصٍ لِلدُّشَارَةِ إِلَى دُرُودِيَّةِ الْبِيْعَةِ عَنِ الْعَامَرِ أَنَّ يَحْزُزُ الدَّفْعَ إِلَى بَنِي هَاشِمٍ فِي نَفَقَتِهِ لَوْنُ عَوْضِهَا وَهُوَ تَخْصُصُ
الْمَخْصُصُ لَمْ يَصِلْ إِلَيْهِمْ لَوْ هَالِ النَّاسِ أَمْرًا لَعَنَاهُ وَعَدَّ أَيْصَالُهَا إِلَى مَسْتَحَقِّهَا وَإِذَا لَمْ يَصِلْ إِلَيْهِمْ الْعَوْضُ عَادَ إِلَى الْعَوْضِ وَلَا شَارَةَ إِلَى
رَدِّ الزَّكَاةِ بَانَ الْهَاشِمِيُّ يَحْزُزُ لَهُ أَنْ يَدْفَعَ زَكَاةَ الْهَاشِمِيِّ مِثْلَهُ ١٢ بِحُجْرٍ ٩ قَوْلُهُ وَمَوْلَاهُ - قَدْ بَيَّنَّاهُ الْهَاشِمِيُّ
لَوْنُ مَوْلَى الْغَنِيِّ يَحْزُزُ الدَّفْعَ إِلَيْهِ ١٢ بِحُجْرٍ ٤ قَوْلُهُ وَأَصْلٌ - بِالْحُرَايِ لَوْ يَصِحُّ إِلَى أَبِيهِ وَجَدَّ وَأَنْ عَدُوًّا إِلَى وَلَدِهِ وَلَوْلَا ذَلِكَ وَانْ
سُفْلُ - قَدْ بَيَّنَّاهُ وَلَوْ أَنَّ مَنْ سَوَّاهُمْ مِنَ الْقُرَابَةِ يَحْزُزُ الدَّفْعَ لَهُمْ وَهُوَ أَوْلَى لِمَا فِيهِ مِنَ الصَّلَةِ مَعَ الصَّدَقَةِ كَالْأَخِ وَالْأَخِ
وَالْعَمَامِ وَالْعَمَّاءِ وَالْأَخْوَالِ وَالْخَالَاتِ الْفَقْرَاءِ وَأَطْلَقَ فِي دَفْعِهِ فَشَمِلَ ثَابِتَ النَّسَبِ مِنْهُ وَغَيْرُهُ إِذَا كَانَ مَخْلُوقًا مِنْ مَاشٍ فَلَا يَدْفَعُ
إِلَى الْمَخْلُوقِ مِنْ مَاشٍ بِالزَّكَاةِ وَلَوَّى وَالْدَّامُ وَلَدُ الذِّئْبِ نَفَاةُ ١٢ بِحُجْرٍ ٩ قَوْلُهُ وَزَوْجَتُهُ - أَيْ لَوْ يَصِحُّ الدَّفْعُ
إِلَى زَوْجَتِهِ - أَطْلَقَ الزَّوْجَةَ فَشَمِلَ الزَّوْجَةَ مِنْ وَجَدَ فَلَوْ يَحْزُزُ الدَّفْعَ إِلَى مَعْتَقَةٍ مِنْ بَاشٍ وَلَوْ ثَلَاثٌ وَلَمْ يَقِلْ وَزَوْجَتُهُ لَوْنُ دَفْعِ
الزَّوْجَةِ إِلَى زَوْجَتِهِ فَلَوْ أَنَّ مَوْلَاهُ مَوْلَاهُ ١٢ مُحَمَّدٌ أَعَزَّ عَلَى غَفَرَةٍ .
ع ٤ أَيْ لَوْ يَصِحُّ الدَّفْعُ إِلَى هَاشِمٍ ١٢ مُحَمَّدٌ أَعَزَّ عَلَى غَفَرَةٍ .

لَهُ قَوْلُهُ وَكَفَنَ مَيْتَهُ - اى لا يصح دفع الزكوة
 لتكفين مَيْتَةٍ قَالَ فِي الدَّيْنِ نَقْدًا عَنْ حِيلِ لَوْ شَاءَ
 وَحِيلَةُ الْكَافِينَ بِهَا التَّصَدَّقُ عَلَى فَقِيرٍ ثُمَّ هُوَ
 يَكْفِنُ فَيَكُونُ الثَّوَابُ لِهَاجِرٍ وَكَذَا فِي
 تَقْدِيرِ الْمَسْجِدِ ١٢ ط بزيادة ٢٤ قَوْلُهُ
 قَضَاءٌ - قَيْدٌ بِقَضَاءِ دَيْنٍ الْمَيْتِ لَوْنُهُ لَوْ قَضَى
 دِينَ الْحَيِّ اِنْ قَضَاهُ بغير امره يكون متبرعا ولا
 يجوز منه عن الزكوة وان قضاها با مرجارو
 يكون القابض كالوكيل له في قبض الصدقة
 ١٢ مَجْر ٢٤ قَوْلُهُ وَلَوْ - اى لو دفع الزكوة
 الزكوة الى رجل وظن انه يجزى دفع الزكوة
 اليه اى ظن انه فقير مثله ثم ظهر انه
 لم يكن فقيرا بطل كان غنيا اجزأه ولو يجب
 عليه ان يبيد ما الوات يظهر المدفوع
 اليه الزكوة كان عبد لمزكى او مكاتبه وفي
 قوله دفع بغير اشارة الى ان دفع بغير
 تحرقا خطأ لا يجوز فيه فاصله ان المسئلة
 تنقسم الى ثلاثة اشياء الاول انه اذا تحرق
 وغلب على ظنه انه مصرف فهو جازئ
 اصاب او اخطأ عند هاجر خذوا في
 يوسف ٢٢ ما اذا تبين خطؤه والثاني انه
 اذا ادفعها ولم يحظر بباله انه مصرف
 امر لو فهو على الجواز الواد تبين انه غير مصرف
 والثالث انه اذا دفعها اليه وهو شاك

وَمُتَّقٍ بَعْضُهُمْ لَكُنْ مَيْتَةٍ وَقَضَاءُ دَيْنِهِ وَثَمَنٌ قَيْنٌ لَيْتَقُ وَلَوْ دَفَعَهُ بِيَدِ
 لِمَنْ ظَنَّهُ مَصْرُفًا فَظَهَرَ بَخْلُوهُ اجْزَأُ الْوَأَن تَكُونَ عَبْدُهُ وَ
 مَكَاتِبُهُ وَكِرَهُ الْاَوْعَاءُ وَهُوَ أَكْثَرُ فَفَضْلٌ لِلْفَقِيرِ نَصَابُ بَعْدَ قَضَائِهِ وَ
 بَعْدَ عَطَاءِ كُلِّ فَرْدٍ مِنْ عِيَالِهِ وَنَصَابُ الْمَدَنِيِّ إِلَى الْيَدِ وَالْأَمْرِ
 فَلَا يَكْرَهُ وَنَدَبُ اِغْنَاؤُهُ عَنِ السُّؤَالِ كِرَهُ نَقْلُهَا بَعْدَ تَمَامِ الْحَوْلِ
 لِبَلَدٍ خَرِيفٍ قَرِيبٍ وَاحْوَجٍ وَأَوْرَعٍ وَانْفَعٍ لِلْمُسْلِمِينَ بِتَعْلِيمٍ
 وَالْأَوْفَضُ صَرْفُهَا لِأَقْرَبٍ فَالْأَقْرَبُ مِنْ كُلِّ ذِي رَحْمٍ مُحَرَّمٍ
 مِنْهُ ثُمَّ لِحَيْرَانِهِ ثُمَّ لِأَهْلِ فَحْلَتِهِ ثُمَّ لِأَهْلِ حَرْفَتِهِ ثُمَّ لِأَهْلِ
 بَلَدِهِ وَقَالَ الشَّيْخُ أَبُو حَفْصٍ لِبَلَدِهِ رَحِمَهُ اللَّهُ لَا تُقْبَلُ صَدَقَةُ
 الرَّجُلِ وَتَرَاتِبُهُ مَحَاوِيحُ حَتَّى يُبَدَّلَ بِهِمْ فَيُسَدَّ حَاجَتُهُمْ

بَابُ صَدَقَةِ الْفِطْرِ

وَلَمْ يَجْرَأُ وَتَحَرَّمَ وَلَمْ يَظْهَرْ لَهُ أَنَّهُ مَصْرُفٌ أَوْ غَلَبَ عَلَى ظَنِّهِ أَنَّهُ لَيْسَ بِمَصْرُفٍ فَهُوَ عَلَى الْفُسَادِ إِذَا تَبَيَّنَ أَنَّهُ مَصْرُفٌ ١٢
 بزيادة ٢٤ قَوْلُهُ الْاَوْعَاءُ - اَعْلَمَنَّ الْاَوْعَاءُ الْمَكْرَهُ عَلَى قَسْمَيْنِ الْاَوَّلُ اَنْ يَفْضَلَ عِنْدَ الْفَقِيرِ نَصَابٌ كَامِلٌ بَعْدَ قَضَائِهِ
 الْاَوْجِبُ عَلَيْهِ مَثَلُ كَانَ عَلَيْهِ خَمْسُمِائَةِ دِرْهَمٍ فَاعْطَاهُ سَبْعُمِائَةِ دِرْهَمٍ وَالثَّانِي اِذَا كَانَ مِثْلُ ذِي اَعْيَالٍ فَيَكْرَهُ اَنْ
 يُعْطِيَهُ مَقْدَارًا يُوَزَعُ عَلَى عِيَالِهِ وَيُعْطَى كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ دُونَ نَصَابٍ يَفْضَلُ عِنْدَ نَصَابٍ كَامِلٍ مِنَ الذَّهَبِ أَوْ الْفِضَّةِ
 وَهَذَا هُوَ الَّذِي أَشَارَ إِلَيْهِ الْمَذَنُّ ١٢ عَنْ ٥٤ قَوْلُهُ بَعْدَ - وَلَوْ دَفَعَ مَا تَمَنَّى دِرْهَمًا كَثُرَ لَمْ يَدُونَ لَا يَفْضَلُ لَهُ بَعْدَ دَيْنِهِ
 نَصَابًا وَلَا يَكْرَهُ ١٢ مَجْر ٢٤ قَوْلُهُ مِنْ عِيَالِهِ - اِنْدَا سَنَةِ لَوْ كَانَ مِثْلُ ذِي اَعْيَالٍ اِذَا دَفَعَ اِلَى عِيَالِهِ وَلَمْ يُصَبِّ كُلُّ مَنْهُمْ نَصَابًا يَكْرَهُ
 ١٢ مَجْر ٢٤ قَوْلُهُ لِبَلَدٍ اُخَرَ - اَعْلَمَنَّ الْمَبْنِي فِي الزَّكَاةِ مَكَانَ الْمَالِ حَتَّى لَوْ كَانَ هُوَ فِي بَلَدٍ وَمَالُهُ فِي بَلَدٍ اُخَرَ لَا يَفْزُ فِي
 مَوْضِعِ الْمَالِ وَفِي صَدَقَةِ الْفِطْرِ لَيُتَبَرَّ مَكَانُهُ لَوْ كَانَ اَوْلَادُهُ الصَّافِدَ وَعَبِيدُهُ فِي الصَّحِيحِ ١٢ مَجْر ٢٤ قَوْلُهُ لِبَلَدٍ اُخَرَ - اَعْلَمَنَّ
 اَلْقَرَابَةَ لِأَقْرَبٍ فَوَهِمَ إِلَيْهَا اُخْرَجَ مِنْ أَهْلِ بَلَدٍ وَلَا يَكْرَهُ - قَالَ الْاَوْفَضُ فِي صَرْفِ الصَّدَقَةِ اِنْ يَصْرَفُهَا إِلَى اُخْوَتِهِ
 ثُمَّ اَوْلَادِهِمْ ثُمَّ اَعْمَامَهُ الْفُقَرَاءَ ثُمَّ اُخْرَاهُ الْفُقَرَاءَ ثُمَّ ذِي الدِّسْحَانِ ثُمَّ حَيْرَانَهُ ثُمَّ اَهْلَ سَكَنِهِ ثُمَّ اَهْلَ مَقَرِّهِ ١٢ مَجْر ٢٤ قَوْلُهُ
 اَوْرَعٍ - فَلَوْ نَقَلَهَا إِلَى فَقِيرٍ فِي بَلَدٍ اُخَرَ اَوْرَعٍ وَاصْلَحَ كَمَا فَعَلَ مُعَاوِيَةُ اللَّهُ عَنْهُ لَا يَكْرَهُ وَلِهَذَا أُقْبِلَ التَّصَدَّقُ عَلَى الْعَالَمِ الْفَقِيرِ
 الْفَضْلُ ١٢ مَجْر ٢٤

ع ١ - وَيُجِزُّ اَنْ يَشْتَرِيَ بِهَا عَبْدٌ نَبِيْتُ ١٢ ز
 ع ١ - لَا يَتَّابُ عَلَيْهَا اِنْ سَقَطَ الْفَرْضُ ١٢ ط .

له قوله على حر. شرط الحرية ليتحقق
التبنيك فلا تجب على العبد والدسوم لتتبع
قربة فلا تجب على الكافر ومثل النصاب
لونها وجبت لغناء الفقير والغناء من
غير القنن لا يكون. واعلم ان النصب شدة
نصاب يشترط فيه النماء وتعلق به الزكاة
وسائر الاحكام المتعلقة بالمال النامح
ونصاب تجب به احكام أربعة حرصة
الصدقة. وجوب النجعة. صدقة
العطر. نفقة الاقارب ولا يشترط فيه
النسب بالتجارة ولا حولون الحول ونصاب
ثبتت به حرمة الشؤل وهو اذا كانت
عند قوت يرمده عند بعض وقال بعضهم
هوان يملك خمسين درهما ١٢ ط زيادة له
قوله عند. بيان الوقت وجوب ادائها
وهو منصوب على انه ظرف لتجب اول
الباب. فمن مات قبل طلوع النجور ولد
او اسلم بعد لا تجب ١٢ بحوزة قوله
فيخرجها. شرع في بيان السبب وهو
وما كان معناه ممن يورثه عليه ولديه
كاملة مطلقة ١٢ بحوزة قوله واولاده.

تَجِبُ عَلَى حَرِّ مُسْلِمٍ مَالُكَ لِنَصَابٍ اَوْ قِيَمَةٍ اِنْ لَمْ يَحُلْ عَلَيْهِ الْحَوْلُ
عِنْدَ طُلُوعِ فَجْرِ يَوْمِ الْفِطْرِ لَمْ يَكُنْ لِلتَّجَارَةِ فَاَرِغَ عَنِ الدَّيْنِ وَ
حَاجَتِهِ الْاَصْلِيَّةِ وَحَوَائِجِ عِيَالِهِ الْمَعْتَبَرَةِ فِيهَا الْكِفَايَةُ وَالنَّقْدُ
وَهِيَ مَسْكَنُهُ وَاَثَاثُهُ وَثِيَابُهُ وَفَرَسُهُ وَسِلَاحُهُ وَعَبِيدُهُ
لِلخَدِّ فَيُخْرِجُهَا عَنْ نَفْسِهِ وَاَوْلَادُهُ الصَّغَارَ الْفُقَرَاءَ وَاِنْ كَانُوا اَغْنِيَا
يُخْرِجُهَا مِنْ مَالِهِمْ لَا تَجِبُ عَلَى الْجَدِّ فِي ظَاهِرِ الرِّوَايَةِ وَاخْتِيَارِ
اَنَّ الْجَدَّ كَالْاَبِ عِنْدَ فَقْدِهِ اَوْ فَقْرِهِ وَعَنْ مَالِيكٍ لِلخَدِّ مَوْلًى بَرًّا
وَأَمْرًا وَلَدًا وَلَوْ قَارَأَ اَوْ عَنْ مَكَاتِبِهِ وَلَا عَنْ وَلَدِهِ الْكَبِيرِ وَزَوْجَتِهِ
وَقِنْ مُشْتَرَكٍ وَابْنِ الْاَبْعَدِ عَوْدَهُ وَكَذَلِكَ الْمَنْصُوبُ الْمَأْسُورُ
وَهِيَ نِصْفُ صَاعٍ مِنْ بَرٍّ اَوْ دَقِيقَةٍ اَوْ سَوِيْقَةٍ اَوْ
١٢ صدقة الفطر

قيد بالاضافة ولم يقل والصغار واخراج الصغير اجنبى اذا امانه فان صدقة الفطر لا تجب واطلق اولاده فمثل الذكر
والوثنى للعللة المذكورة وهو وجوب نفقة عليه وبثرت الولاية الكاملة عليه فاستفيد منه ان البنت الصغيرة اذا زوجت
وسلمت الى الزوج ثم جاور الفطر لا يجب على الاب صدقة فطرها بعد الموت عليه. وشمل الولد بين الارب
فان على كل واحد منهما صدقة متة وقيد بالفقر لان الوالد الغني يملك نصاب تجب صدقة فطره في ماله
١٢ بحوزة قوله ولا تجب (قال في البحر) وخرج ولد الولد فان صدقة فطره لا تجب على جد عند عدم
ابيه او فقره على ظاهرها الزاوية لعدم الولاية المطلقة فان ولديته ناقصة لانتقالها اليه من الاب فصارت
كولوية الصبي وتعبه في فتح القدر بالفرق بين الجد والوصى لوجوب النفقة على الجد دون الوصى فلم يبق الا مجرد انتقال الولاية
ولا اشترط بالفرق بين الجد والوصى كمشترى العبد ولا مخلص العبد رواية الحسن ان على الجد صدقة فطره وهذه مسائل
يخالف فيها الجد الاب في ظاهرها الزاوية ولا يخالف في رواية الحسن هذه ١٢ محمد اعزاز على غفرله ٤ قوله للخند منه
اطلقه فمثل المديون والمستاجر والمهرون اذا كان عند وفاء بالدين والعبد المجاني عمدا كان او خطأ والعبد المنذور
بالنقد بدمه والعبد المعلق عتقه بحج يوم الفطر والعبد الموصى برقية الاوسان ومجنته لؤخرها على الوصى له بالرقية بغلوة
النفقة فانها على الوصى له بالخدمه واشاء بقوله للخند الى انه لا يخرج عن عبد الابن ولو من المنصر المجاوب بعد عوده فلنزمه
لما مضى ولو عن عبد الماسور لانه خارج عن يده وتصرفه فاشبه المكاتب ولو عن خادمه باجارة او عارة ١٢ بحوزة قوله
قوله ومد برة. المد بر معلوك قال له مولده انت معتق عن دبر مني مثله ١٢ محمد اعزاز على غفرله ٤ قوله وامر ولد. امر الولد
امة ولدت ولدا من مولدها وادعى المولى نسبة ١٢ محمد اعزاز على غفرله.

لَهُ قَوْلُهُ قَدْرًا - اِشَارًا بِطَوَقِهِ الْاِثْنَيْنِ تَفْصِيلًا
 مَدَّةً وَمَدَّةً (كَمَا فِي الْهَدَايَةِ) وَهِيَ الصَّحِيحُ وَ
 عِنْدَ خَلْفِ بْنِ الْوَيْلِ يَجُوزُ تَعْمِيلُهَا بَعْدَ خُرُوجِ
 رَمَضَانَ لَوَقِيلَهُ وَقِيلَ يَجُوزُ تَعْمِيلُهَا فِي النِّصْفِ
 الْاٰخِرِ مِنْ رَمَضَانَ وَقِيلَ فِي الْعَشْرِ الْاٰخِرِ
 وَعِنْدَ الْحَسَنِ بْنِ زَيْدٍ لَا يَجُوزُ تَعْمِيلُهَا اَصْلًا
 وَتُسْقَطُ بِمَضِيِّ يَوْمِ الْفِطْرِ لَوْ نَهَا تَرْجِيحُ اخْتِصَارِ
 بَيْنِ الْعِيدِ فَتُسْقَطُ بِمَضِيِّ كَالْاَضْمَةِ فَتُسْقَطُ بِمَضِيِّ
 اَيَّامِ الْخُرُوجِ لَهَا قَرِيبَةٌ مَالِيَّةٌ لَتُسْقَطُ بَعْدَ
 الْوُجُوبِ اَوْ بِالْاَدَاءِ كَالزَّكَاةِ وَالْاَضْمَةِ لَتُسْقَطُ
 وَلَكِنْ يَنْقُطُ الْوُجُوبُ اِلَى التَّصَدُّقِ بِالْقِيَمَةِ وَ
 هَذَا لَوْنُ الْقَرِيبَةِ فِي اِرَادَةِ الدَّرَجَةِ مَعْقُولَةٌ
 وَهِيَ عَرُفَتْ بِشَرْعٍ فِي اَيَّامِ مَحْصُورَةٍ وَجِهَةٌ
 الْقَرِيبَةِ فِي التَّصَدُّقِ بِالْعَمَلِ مَعْقُولٌ وَهُوَ سَدُّ
 خَلَّةٍ مَحْتَجَةٌ فَيُؤَيِّدُ وَقْتُ الْاَدَاءِ فِيهِ وَقْتُ
 الْاِكْفَاءِ بِزِيَادَةِ قَوْلِهِ الْحُجَّةُ - اَعْلَمَانَهُ
 يَنْبَغِي لِمُرِيدِ الْحُجَّةِ وَالْعَزْمِ اَنْ يَسْتَاذِنَ الْوَيْلِيَّ
 فَاِنْ خَرَجَ بَدْوً اَوْ اَذِنَ مَعَ الْوَحْيَانِ اَيْلَهُ لَعَدَّةً
 اَوْ وَقِيلَ بِكَرَّةٍ وَالْوَجْدُ وَالْجِدَاتُ كَالْوَيْلِيِّ
 عِنْدَ فَقْدِهَا وَلِلْوَيْلِيِّ مَنَعُهُ اِذَا كَانَ صَبِيحَ الْوَجْهِ
 حَتَّى يَلْتَحِيَ اِنْ اسْتَفْنَى عَنْ خَدِّ مَتْنِهِ كَذَا لِيَسْتَفَادَ
 مِنَ النِّزَالِ وَفِي الْفَقَاوِي الْعَادِمِ اِذَا كَانَ صَبِيحَ
 الْوَجْهِ لَوْ تَخَرَّجَ الْوَيْلِيُّ مِنْ بَيْتِهِ اِنْ كَانَ
 بِالْعَامَا اَوْ تَخَرَّجَ مِنْ بَيْتِهِ لَوْنُ الْبَنَاتِ يَشْتَبِهُهَا

كِتَابُ الْحَجِّ

هُوَ زِيَارَةُ بَقْعَةِ فَخْصُوصَةٍ لِبَعْضِ مَخْصُوصٍ فِي اَشْهُرٍ وَهِيَ شَوَّالُ
 وَذُو الْقَعْدَةِ وَعَشْرُ ذِي الْحِجَّةِ فَرَضَ مَرَّةً عَلَى الْفَوْرِ فِي الْاَوْصَحِّ

الرِّجَالُ فَقَطُّ وَالْاِمْرَانُ كَانَ صَبِيحَ الْوَيْلِيِّ يَشْتَبِهُهَا الرِّجَالُ وَالنِّسَاءُ مَعًا فَالْفَتْحَةُ فِيهِ مِنَ الْجَانِبَيْنِ وَيَنْبَغِي اَنْ يَسْتَاذِنَ رَبَّ الدِّينِ
 وَالْكَفِيلَ وَيَسْتَحِيرَ فِي هَلْ يَشْتَرِي اَوْ يَكْتَرِي وَهَلْ يَسِيرُ بِنَفْسِهِ اَوْ بِجَرٍّ اَوْ هَلْ يَرِافِقُ فِدْوَنًا اَوْ فِدْوَنًا لَوْنُ اِسْتِخَارَةٍ فِي الْوَجْدِ
 وَالْمَكْرَةِ وَالْحُلْمِ اَوْ مَحَلِّ لَهَا وَيَبْدَأُ مِنَ التَّرْبَةِ مَرَّعًا شَرَطَهَا مِنْ رَدِّهَا لَهَا اِلَى اَهْلِهَا عِنْدَ الْاَمْكَانِ وَفَضْلًا مَا تَصْنَعُ فِيهِ
 مِنَ الْعِبَادَاتِ وَالنَّسَبِ عَلَى تَقْرِيبِهِ وَالْعَزْمُ عَلَى اَنْ لَوْ يَمُوتُ اَوْ اسْتَحْوَلَ مِنْ ذَوِي الْخَصُوصَاتِ وَالْعَمَلُ اَوْ ط ١٢ ط ١٣ قَوْلُهُ لِبَعْضِ
 مَخْصُوصٍ - بَانَ يَكُونُ مَحْرُومًا بِنِيبَةِ الْحُجَّةِ سَابِقًا وَطَائِفًا فِي زَمَنِ مِنْ اِبْتِدَاءِ طُلُوعِ شَجَرِ الْخَمْرِ يَسْتَدِلُّ اِلَى الْاَخْرِ الْعَرِيقِ اَوْ زَمَنِ مِنْ
 زَوَالِ يَوْمٍ عَرِيفَةٍ اِلَى طُلُوعِ فَجْرِ الْغُرَّةِ ط ١٢ ط ١٣ قَوْلُهُ اَشْهُرٌ - فَائِدَةُ التَّرْقِيَةِ بِهَا اَنْهُ لَوْ فَعَلَ شَيْءًا مِنْ اَفْعَالِ الْحَجِّ خَارِجًا لَوَيْجِيهِ
 وَانَّهُ يَكْرَهُ الْاَحْرَامَ قَبْلَهَا اِنْ اَمِنَ عَلَى نَفْسِهِ مِنَ الْمَحْظُورِ لَشَبَّهَ بِالرِّكْنِ وَاحِدَةً قَبْلَ الْفَيْدِ الْخَيْرِ ط ١٢ ط ١٣ قَوْلُهُ عَلَى الْفَوْرِ
 اَعْلَامَاتُ الْوَقْتِ الْحُجَّةُ فِي اَصْطِلَاحِ الْاَوْصَالِيْنَ لَيْسَ مَشْكُوكًا لَوْنُ فِيهِ جِهَةٌ الْمَعْيَارِيَّةُ وَالظُّرُوفِيَّةُ فَمَنْ قَالَ بِالْفَوْرِ لَوْ يَقُولُ بَانَ مِنْ
 اَخْرِ عَنْ الْعَامِ الْاَوَّلِ يَكُونُ فَعْلُهُ قَضَاءً وَمَنْ قَالَ بِالْقَرَاخِ لَوْ يَقُولُ بَانَ مِنْ اَخْرِ لَوْ اَيَّامًا صَدَّقَ كَمَا اَخْرَجَ الصَّلَاةَ عَنْ الْوَقْتِ
 الْاَوَّلِ بِلِ جِهَةِ الْمَعْيَارِيَّةِ رَاجِحَةٌ عِنْدَ الْقَائِلِ بِالْفَوْرِ حَتَّى اِنْ اَخْرَجَ لَيْسَ قِيَمَةً شَهَادَتُهُ لَكِنْ اِذَا احْتَجَّ بِالْاَخْرِ كَانَ اِدَاءً لَو
 قَضَاءً وَجِهَةٌ الظُّرُوفِيَّةُ رَاجِحَةٌ عِنْدَ الْقَائِلِ بِمُخْتَلَفِهِ حَتَّى اِذَا اَدَّاهُ بَعْدَ الْعَامِ الْاَوَّلِ لَوَيْلِيهِ بِالْاَخْرِ لَكِنْ لَوَامَتْ وَلَمْ يَحْجِ اَعْلَمَانَهُ
 اَيْضًا ط ١٢ ط ١٣

عَمَّا مِنْ هَذِهِ الْاَوْصَانِ الَّتِي تَخْرُجُ مِنْهَا الْفَطْرَةُ بَانَ كَانَ الزَّمَنُ مِنْ زَمَنِ حَب ١٢ ط ١٣

وَشُرُطُ فَرَضِيَّتِهِ ثَمَانِيَةٌ عَلَى الْوَصِيِّ الْإِسْلَامِيِّ وَالْعَقْلِ وَالْبُلُوغِ وَ
 الْحُرِّيَّةِ وَالْوَقْتُ وَالْقُدْرَةُ عَلَى التَّادُلِ كَوَيْلَةٍ بِنَفْقَةٍ وَسِطٍ وَالْقُدْرَةُ
 عَلَى رَاحِلَةٍ مُخَصَّصَةٍ بِهِ أَوْ عَلَى شَيْءٍ عَمِلَ بِالْمَلِكِ وَالِدِجَارَةِ لَا
 الْإِبَاحَةَ وَالْإِعَارَةَ لِغَيْرِ أَهْلِ مَلَكَةٍ وَمَنْ حَوَّلَهُمْ إِذَا امْتَنَهُمُ الشَّيْءُ
 بِالْقَدْرِ وَالْقُوَّةِ بِلَا مَشَقَّةٍ وَالْأَفْلَاحُ مِنَ الرَّاحِلَةِ مُطْلَقًا وَتِلْكَ
 الْقُدْرَةُ فَاصِلَةٌ عَنْ نَفْقَةٍ وَلَفْقَةٍ عِيَالِهِ إِلَى حِينَ عَوْدِهِ وَعَمَّا أُوذِيَ
 مِنْهُ كَالْمَنْزِلِ وَأَثَابِهِ وَالْأَتِ الْمُتَرَفِّينَ وَقَضَاءِ الدِّينِ لِيَشْتَرِ
 الْعِلْمُ بِفَرَضِيَّتِهِ الْحَجَّ لَنْ أَسْلَمَ بِدَلِّ الْحَرْبِ أَوِ الْكُفْرِ بِدَلِّ الْإِسْلَامِ
 وَشُرُطُ وَجُوبِ الدَّاءِ خَمْسَةٌ عَلَى الْوَصِيِّ صَحَّةُ الْبَدَنِ وَزَوَالُ
 الْمَآئِعِ الْحَسْبِيِّ عَنِ النَّهَابِ لِلْحَجِّ وَأَمْنُ الطَّرِيقِ وَعَدَقِيَا
 الْعِدَّةَ وَخُرُوجُ مَحْرَمٍ وَلَوْ مِنْ رِضَاعٍ أَوْ مُصَاهَرَةٍ مُسْلِمٍ

وصليته ١٢

له قوله الاسلام فندوجب على كل من سقى
 لوملك ما به الاستطاعة ثم اسلم بعد ما
 افتقر لاوجب عليه شئ بتلك الاستطاعة بخلاف
 ما لوملكه مسلماً فلم يجز حتى افتقر حيث
 يتقرر وجوبه ديناً في ماله ١٢ ط ١٢ قوله
 الزاد - اطلق في الزاد فان ادانته يستوفى
 حق كل انسان ما يصح به بدنه والناس
 متفاوتون في ذلك فالعالم والاحمر ونحو اذا
 قد على خبز وجبن لا يعد قادراً ١٢ بحروط
 ط ١٢ قوله راحلة - الراحلة في اللغة المركب
 من الابل ذكر كان او انثى وهي فاعلة بمعنى
 مفعولة - وفيه اشارة الى ان لا يستوفى
 غير الراحلة من ثمن او حمار - فانه لاوجب
 عليه ولما راعى صريحاً وانما صرحوا بالركلة
 ويستوفى حق كل انسان ما يبلغه فمن
 قد على راس ثلاثة وهو المسمى في عرفنا
 راكب مقب - واسكنه السفر عليه وجب
 واذا بان كان مترفعاً فلو بان يقف على شئ
 محمل وهو المسمى في عرفنا بحجارة او مبيت
 ان امكنه ان يكتري عقبة لاوجب عليه
 لومنه غير قاد على الراحلة في جميع الطرق
 وهو الشرط سواء كان قادراً على الشئ او لا -
 والعقبة ان يكتري اثنان راحلة يتعقبان

عليها يركب احدهما مرحلة والآخر مرحلة وشق المحمل جانباً له لون للمحمل جانبيين ويكفي للراكب احد جانبيه ١٢
 بحر ط ١٢ قوله لا اوباحة - فلو بذل الابن لومنه الطاعة واباح له الزاد والراحلة لاوجب عليه الحج وكذا لو ذهب لى مال
 ليحج به لاوجب عليه القبول لادن شرائط اصل الوجوب لاوجب عليه تحصيلها عند عدمها ١٢ بحر ط ١٢ قوله عياله في
 التعريفات - عيال الرجل هو الذي سكن معه ويجب نفقته عليه كدومته وامراته وولده الصغير ١٢ ان ط ١٢ قوله كالنزل
 ولو يلزم ما استغنى عنه من بعض منزله ليحج به نعم هو الفضل وكذا الولد من كان عند ما اشترى به مسكناً وخادماً
 لا يبي بعد ما يكفي للحج ١٢ ط ١٢ قوله او الكون - اطلقه فمثل ما اذا علم اوله يعلم وسواء نشأ على الوستاد او لا ١٢ محمد اعزاز
 على غفر له ط ١٢ قوله وامر طريق - اعلم ان حقيقة امر الطريق ان يكون الغالب فيه المستوفى واختلف في سقوطه اذا لم
 يكن بد من ركوب البحر فقبل البحر يمنع الوجوب وقال السكاك في ان كان الغالب في البحر المستوفى من موضع جزر العادة
 بركوبه يجب والوفد ١٢ بحر مجتذ ٩ ط ١٢ قوله وعدم - اي ومن شرائط وجوب الداء عند كون المرأة المريضة للحج معتد
 اطلق الحق فانادى عموم العقد من طروق بان كانت اورجى او وفاة ١٢ محمد اعزاز على غفر له ط ١٢ قوله عمر - هو من لا يجوز له
 مناجتها على التابيد بقراية ارضاع او معاورة اطلقه فمثل الحرة العبد ١٢ محمد اعزاز على غفر له ط ١٢ قوله مسلم - الاولى
 ان يقول غير محسوس كما في التفسير لما مرسته يسكن في الذبح ١٢ ط بتصرف -

لَهُ قَوْلُهُ مَا مَوْنٌ خَرَجَ بِهِ الْمُجُوسِي الَّذِي
يَعْتَقِدُ إِبَاحَةَ نِكَاحِهَا وَالْمُسْلِمُ الْقَرِيبُ إِذَا لَمْ
يَكُنْ مَأْمُورًا بِالصَّبْرِ الَّذِي لَمْ يَحْتَمِلْهُ وَالْمَجْنُونُ
لَا أَنْ الْقَصْرُ مِنَ الْمَحْرَمِ الْحَفَظُ وَالصَّبَاطُ
لَهَا وَهُوَ مَقْفُودٌ فِي هَلْوَءِ الدَّوْلَةِ ١٢ حَجْرٌ
بَتَضَرُّعٍ قَوْلُهُ لَدُمْرًا ١٢ أَطْلَقَ الْمَرْأَةَ فَتَمَلَّ
الشَّابَّةَ وَالْعَجُوزَ لَوْ طَدَّقَ النُّصُوصُ وَالْمَرْأَةُ
هِيَ الْبَالِغَةُ لَدُنْ السُّكُونِ مِنْ يَجِبُ عَلَيْهِ
الْحَجْرُ فَلِذَا قَالُوا فِي الصَّبَةِ الَّتِي لَمْ يَتْلُجْ حَدَّ الشَّهْوَةِ
تَسَافِرٌ يَدْعُوهُ فَإِنْ يَلْقَاهَا لَا تَسَافِرُ إِلَيْهِ ١٢
قَوْلُهُ فِي سَفَرٍ قَيْدٌ بِالْفَرْقِ وَهُوَ شَدِيدَةٌ
أَيَا مَرِيضًا لِيَهْلِكَ بِسَبَابِهَا الْخُرُوجُ إِلَى مَا
دُونَ ذَلِكَ لِحَاجَةِ تَغْيِيرِ عَجْمٍ وَشَارِعٍ
اسْتِثْنَاءُ طَرِيقِ الزَّوْجِ إِلَى أَمْتِهِ لَيْسَ لَهُ مِنْهَا
عَنْ حُجَّةِ الْوَسْطَى إِذَا وَجَدَ حُرْمًا لَدُنْ
حَقِّهِ لَا يَظْهَرُ فِي الْفَرْقِ نَصٌّ بِمَجْنُونٍ حَرَامٌ
وَالْمَنْعُ ١٢ حَجْرٌ قَوْلُهُ عَدَمٌ - فَاتَّ
فَعَلَ ذَلِكَ مُنْذُ حُجَّةٍ وَعَلَيْهِ أَنْ يَمْنَحَ فِيهِ
كَالصَّبْرِ وَأَنْ يَقْضَى مِنْ قَاسِلٍ ١٢ طَهْرٌ
قَوْلُهُ أَكْثَرُ - هُوَ أَرْبَعَةُ أَشْرَاطٍ وَالشَّوْثَةُ الْبَتَّةُ
وَأَجِبَةٌ يَجْبِرُ تَرْكُهَا بِاللَّحْمِ ١٢ قَوْلُهُ
الْبَيْقَاتُ - أَيْ الْمَكَانُ الَّذِي لَا تَجَاوِزُهُ الْفُتَا
الْمَحْرُومَةُ خَمْسَةٌ وَالْبَيْقَاتُ مَشْرُوكٌ بَيْنَ
الْوَقْتِ الْمَعِينِ وَالْمَكَانِ الْمَعِينِ وَالْمَرْءُ هَذَا الثَّانِي
(الْوَلَدُ) ذُو الْخَلْفَةِ بَضْعُ الْحَا مَهْمَلَةٌ وَبِالْفَتْحِ
بَيْنَهُ وَدَيْنٌ مَكَّةُ ثَمَنُ عَشْرٍ مَرَّاحِلٌ وَتَسَعٌ وَبَيْنُهُ
بَيْنَ الْمَدِينَةِ سِتَّةَ أَمْيَالٍ وَقِيلَ سَبْعَةٌ وَ

مَا مَوْنٌ عَاقِلٌ بَالِغٌ أَوْ زَوْجٌ لَدُمْرًا فِي سَفَرٍ الْعَبْدَةُ بَغْلَبَةٌ
السَّلَامَةُ بَرٌّ أَوْ جَرًّا عَلَى الْمُتَّقِي بِهِ وَيَصِحُّ إِدَاءُ فَرْضِ الْحَجِّ بِأَرْبَعَةِ
أَشْيَاءَ لِلْحَجِّ الْأَحْرَامِ وَالْإِسْلَامِ وَهِيَ شَرْطَانِ ثُمَّ الْأَتِيَانِ بِرُكْنَيْهِ
هُمَا الْوُقُوفُ فَحُجْرًا بِعَرَفَاتٍ لِحِطَّةٍ مِنْ زَوَالِ يَوْمِ النَّاسِعِ إِلَى فَجْرِ
يَوْمِ النَّحْرِ بِشَرْطِ عَدَمِ الْحَجَّاءِ قَبْلَهُ فَحُجْرًا وَالرُّكْنَ الثَّانِي هُوَ أَكْثَرُ
طَوَافِ الْإِفَاضَةِ فِي وَقْتِهِ وَهُوَ مَا بَعْدَ طُلُوعِ فَجْرِ النَّحْرِ وَوَلَجِ
الْحَجِّ النَّشَاءِ الْأَحْرَامِ مِنَ الْبَيْقَاتِ وَنَدَا الْوُقُوفِ بِعَرَفَاتٍ إِلَى الْغُرُوفِ
وَالْوُقُوفُ بِالزُّدْفَةِ نِيَامًا بَعْدَ فَجْرِ يَوْمِ النَّحْرِ وَقَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ
وَرَمَى الْجِمَاوِذِ بِحُجْرِ الْقَارِنِ وَالْمُتَمَتِّعِ وَالْحَلَقِ وَتَخْصِيصُهُ بِالْحَرَمِ
أَيَّامُ النَّحْرِ ثَلَاثَةٌ الرَّمَى عَلَى الْحَلَقِ وَفَحْرُ الْقَارِنِ وَالْمُتَمَتِّعِ بَيْنَهُمَا
وَأَيَّامُ طَوَافِ الزِّيَارَةِ فِي أَيَّامِ النَّحْرِ وَالسَّعْيُ بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ
فِي أَشْهُرِ الْحَجِّ وَحُصُولُهُ بَعْدَ طَوَافِ مُعْتَدٍ بِهِ وَالشَّيْءُ فِيهِ لَنْ لَا
لَهُ وَبَدَلَةُ السَّعْيِ مِنَ الصَّفَا وَطَوَافُ الْوَادِعِ وَبَدَلَةُ كُلِّ طَوَافٍ

هُوَ مَيْقَاتُ أَهْلِ الْمَدِينَةِ وَهُوَ الْبَعْدُ الْمَرْقِيَّةُ وَبِهَذَا الْمَكَانِ الْبَارِ تَسْمِيَةُ الْعُلَمَاءِ الْبَارِ عَلَى قَيْلِ لَوْنٍ عَلَى بَنِي طَالِبٍ مَنِ اللَّهُ عَنْهُ
قَاتِلُ الْجِنِّ فِي لَعْنِ ثَلَاثِ الْوُبَارِ وَهُوَ كَذِبٌ مِنْ قَائِلِهِ (وَالثَّانِي) ذَاتُ عَرَفٍ كِبَرُ الْعَيْنِ وَسُكُونُ الرَّاءِ لِمَجْمَعِ أَهْلِ الشَّرْقِ وَهِيَ
الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ مِنْ مَكَّةَ قَبْلَ وَبَيْنَهَا وَبَيْنَ مَكَّةَ مَرَحِلَتَانِ (وَالثَّالِثُ) الْحَفَّةُ بَضْعُ الْحَجِيمِ وَسُكُونُ الْحَاءِ الْمَهْمَلَةُ - وَاسْمُهَا
فِي الْأَصْلِ مَهْمَلَةٌ قَالَ النُّوَيْ - بَيْنَهَا وَبَيْنَ مَكَّةَ شَدُوتُ مَرَّاحِلٌ وَهِيَ قَرْيَةٌ بَيْنَ الْمَغْرِبِ وَالشَّامِ مِنْ مَكَّةَ مِنْ طَرِيقِ تَبُوكَ
وَهِيَ طَرِيقُ أَهْلِ الشَّامِ وَنَوَاحِيهَا الْيَوْمُ وَهِيَ مَيْقَاتُ أَهْلِ مِصْرَ وَالْمَغْرِبِ وَالشَّامِ (وَالرَّابِعُ) قَرْنٌ يَفْتَحُ الْقَافَ وَسُكُونُ الرَّاءِ وَ
هُوَ جَبَلٌ مَطْلُ عَلَى عَرَفَاتٍ بَيْنَهُ وَبَيْنَ مَكَّةَ ثَمَنُ عَشْرٍ مَرَحِلَتَيْنِ وَهُوَ مَيْقَاتُ أَهْلِ تَجْدٍ (وَالْخَامِسُ) بِلَهْمٍ وَهُوَ مَيْقَاتُ أَهْلِ الْيَمَنِ
وَهُوَ مَكَانٌ جَنُوبِيٌّ مَكَّةَ وَهُوَ جَبَلٌ مِنْ جِبَالِ تِهَامٍ عَلَى مَرَحِلَتَيْنِ مِنْ مَكَّةَ ١٢ حُجْرٌ بِزِيَادَةٍ وَتَصَرُّفٌ كَقَوْلِهِ الْقَارِنُ
مَنْ الْقَرْنُ هُوَ الْجَمْعُ بَيْنَ الْحَجِّ وَالْعُمْرَةِ فِي أَحْرَامٍ وَاحِدٍ ١٢ مُحَمَّدٌ عَزَّ وَجَلَّ عَلَى غَفْلَةٍ هَمَّ قَوْلُهُ مِنَ الصَّفَا - فَلَوْ بَدَلُ بِالْمَرْوَةِ
لَا يَتَعَدَّى بِالشَّرْطِ الْوَلَدُ فِي الْحَجِّ ١٢ ط.

له قوله الرفث - الرفث الجماع وعين بطو
الفا حش الدان ابن عباس يقول انما يكون
الكلوم الفا حش رثنا بحضرة النساء والضروق
المعاصي وهو منهي عنه في الاحرام وغيره
الاداس في الاحرام شد بكس الحريز في
الصدقة والتطير في قراءة القرآن والمجدل
مع الخصومة مع الرفقاء والمجد والمكارت
١٢ بحر مجذف طه قوله الصيد - اريد
بالصيد ههنا الصيد اذ الواريد به الصيد
وهو الوسيط وما صح اسناد القتل اليه
١٣ بحر طه قوله والدولة - الفرق بين الدولة
والدولة اب الوشارة تقضي المحضرة والدولة
تقضي البنية ١٢ بحر طه قوله واذا ورد داع
اولهما السر العزة وثانيهما السر التفتت
فان الصلوة مع كشفها او كشف احدها
مكروهة ١٢ طه قوله والتطيب اي
ليتن له استعمال الطيب في بدنه قيل
الاحرام - اطلقه فشم ما يتقي عينه بعد
كالمسك والغالية وما لا يتقي - وقيل بالبدن
اذ لا يجوز التطيب في الشرب بما يتقي عينه
على قول الكل على احدى الرأيتين عنهما ما
وبه ناخذ ١٢ بحر مجذف طه قوله وافت
اعلم ان المستحب عند نافي الدعا والودكار
الخفية الا في ما يتعلق باعدونه مقصود كاثون
والخطبة وغيرها والتبينة ايضا للشرع فيما هو
من اعدا والدين فلهذا كان المستحب
رفع الصوت بها كذا في المبسوط ١٢ كفايه

بالبَيْتِ مِنَ الْحَجِّ الْأَسْوَدِ وَالتَّيَامُنِ فِيهِ الْمَشْيُ فِيهِ لِمَنْ لَوْ عَذَلَ وَ
الطَّهَارَةُ مِنَ الْحَدَثَيْنِ سِتْرُ الْعَوْرَةِ أَقْلُ الْأَشْوَاطِ بَعْدَ فِعْلِ
الْأَكْثَرِ مِنْ طَوَافِ الزِّيَارَةِ وَتَرْكُ الْمَخْطَوَاتِ كُلِّسِ الرَّجُلِ الْمَخِيطِ وَسِتْرُ
رَأْسِهِ وَجْهُهُ سِتْرُ الْمَرْأَةِ وَجْهُهَا وَالرَّفَثُ وَالْفُسُوقُ وَالْجِدَالُ قِتْلُ
الصَّيْدِ الْإِشَارَةُ إِلَيْهِ الدَّلَالَةُ عَلَيْهِ وَسُنُّنُ الْحَجِّ مِنْهَا الْأَعْتِسَاوُ
لِوَلْحَائِضٍ وَنُفْسَاءُ أَوْ الْوُضُوءُ إِذَا ارَادَ الْأَحْرَامُ لُبْسَ زَاوِرٍ دَائِجٍ
أَبْيَضِينَ الطَّيْبَ وَصَلَوَةً رَكْعَتَيْنِ الْكَثَارِينَ التَّبْيِيتُ بَعْدَ الْأَحْرَامِ
رَافِعًا بِهَا صَوْتَهُ مَتَى صَلَّى أَوْ عَلَّ شَرْفًا أَوْ هَبَطَ وَإِدْيَا أَوْ قِي رُكْبَارًا يَأْذَنُ
وَيُكْرِيهَا كُلَّمَا أَخَذَ فِيهَا وَالصَّلَاةُ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَ
سُؤَالُ الْجَنَّةِ وَصَحْبَةُ الْوَبَارِ الْأُسْتَعَاذَةُ مِنَ النَّارِ وَالْفَسْلِ لِيُخَوَّلَ
لَكَ وَدُخُولُهَا مِنْ بَابِ الْمَعْلَاةِ نَهَارًا وَالتَّكْبِيرُ وَالتَّهْلِيلُ تَلَقَّاءُ
الشَّرِيفِ وَالِدُّعَاءُ بِمَا أَحَبَّ عِنْدَ رُؤْيَيْهِ وَهُوَ مُسْتَجَابٌ وَ
طَوَافُ الْقُدُومِ لَوْ كُنِيَ غَيْرَ أَشْهُرِ الْحَجِّ وَالْإِضْطِبَاعُ فِيهِ
لِلْوَفَاقِ وَصَلِيَّةُ ١٢

له قوله صوته - فان ترك رفع الصوت كان ميسئا ولو شئ عليه ولو بالغ فيه فيجهد نفسه كيلا يتضرر ١٢ فتحرر القد
بتصرف طه قوله صلى - اطلق الصلوة فشمل فرضها واجبها ونفلها وهو ظاهر الزاوية - وخصها بالطهاري بالمكتوبة
قياسا على تكبيرات الشرائع ١٢ بحر طه قوله وتكبيرها - اي يكررها كلما اخذ منها ثلث مرات وياتي بها
على الولوع ولو يقطعها بكونه ١٢ بحر طه قوله المعلاة - اي من ثنية كذا ع بالفتح والحد الثنية العليا على مكة عند القبرة
ولو يصرف للعلية والثانيث وتسمى تلك الجهة العلى - وترك الحاج ذلك في هذه الايام ١٢ طه مجذف طه قوله التكبير
اي حين مشاهد البيت الحرام ومعناه الله اكبر من الكعبة والتوحيد لئلا يقع نوع شرك ١٢ طه قوله والاضطباع
هو ان يدخل ثوبه تحت يده اليمنى ويلقي على عاتقه اليسرى ١٢ بحر

له قوله والويل - هو المشي بستر مع تقارب
الخطا وهذا يستحق في الشدة الدوول
استنانا فخرته اوانيه في الثلثة الاول
لميرمل في الباقي ولوز حمة الناس وقف
حتى يجد فرجة ١٢ ط له قوله الميلىن
ها شيان على شغل الميلىن مخوتان من نفس
جدار المسجد الحرام لانهما منفصلون
عنه وهما علومتان لموضع الهزلة في ممر
بطن الوادي بين الصفاء المرة ١٢ بحر ٣
قوله للاذفاق - واما غير وهو المقيم بالحرم
فلان كان ز من الموسم فالنقل افضل من
الطواف وفي غيره الا فضل له الطواف ايضا
١٢ محمد اعزاز على غفرله له قوله يوم
التروية - قيل انما سمى بذلك لوان ابراهيم
عليه الصلوة والسور رأى ليلة التروية
كان قائما يقول لله ان الله يا مربي
ابنك هذا فلما اصبح ترى اى تفكر في
ذلك من الصباح الى العشاء من الله تعالى
هذا الحكم من الشيطان فمن ثمة
سمى يوم التروية فلما اتمى رأى مثل
ذلك فخر الله من الله تعالى فمن ثم سمي
يوم معرفة - ثم رأى مثله في الليلة الثالثة
فهم بخبره فسمى اليوم يوم الخوف قيل انما سمي
يوم التروية بذلك لوان الناس يرون
بلاء من العطش في هذا اليوم ويحملون الماء بالزبا الى عرفات
من انما سمى بعرفاته به لان جبريل عليه السلام علم
ابراهيم عليه الصلوة والسور انما سمي
كلها يوم معرفة فقال له اعرفت في اى
موضع تطوف وفي اى موضع تسعى وفي اى
موضع تقف وفي اى موضع تتخو وتترى
فقال عرفته فسمى يوم معرفة ١٢ عنايه

له الرمل ان سعى بعده في اشهر الحج والهزلة في ابن الميلىن الا
للرجال المشي على هيئة في باقى السعى والاكثر من الطواف وهو
افضل من صلوة النفل للاذفاق والخطة بعد صلوة الظهر
سابع الحجة بمكة وهى خطبة واحدة بلا جلوس يعلم الناس
فيها والخروج بعد طلوع الشمس من التروية من مكة لمنى والبيت
بها ثم الخروج منها بعد طلوع الشمس من عرفات الى عرفات فيخطب
الامام بعد الزوال قبل صلوة الظهر العصر بموعدة تقديم
مع الظهر خطبتين يجلس بينهما والاجتهاد في التضرع
والخشوع والبكاء بالدعوة للنفس والوالدين
والاخوان المؤمنين بما شاء من امر الدارين في الجمعين الدفوع
بالسكينة والوقار بعد الغروب من عرفات والزوال بمزدلفة متقفا
عن بطن الوادي بقرب جبل ثور والبيت بمكة النجوى ايام
منى بجميع امتعته وكرة تقديم ثقله الى مكة اذ ذاك
يجعل منى عن يمينه ومكة عن يساره حالة
الوقوف لرعى الجمار وكونه راكبا حالة رمى جمرة العقبة

له قوله قرح - بضم ففتح لا ينصرف للعبية والعدل عن قارح بمعنى مرتفع والصم انه المشعر الحرام ١٢ ط له قوله اذ ذاك
اى ايام الرمي والبيت بها وظاهر كلو مهم ان كراهية التقدير تحريمية واثار الى اسم يكره ترك امتعة بمكة والذهاب
الى عرفات بالطريق الاول لانهما العبادة المقصورة بخلاف الرمي وينبغي ان يكون محل الكراهة في المشي عند عدم
عليها بمكة اما ان من فلو لم يشغل القلب ١٢ بحر ط .

فِي كُلِّ الْيَوْمِ مَا شِئْنَا فِي الْحَجَّةِ الْأُولَى الَّتِي تَلِي لِسُجْدِ الْوُسْطَى وَالْقِيَامِ
 فِي بَطْنِ الْوَادِي حَالَةَ الرَّمَى وَكَوْنِ الرَّمَى فِي الْيَوْمِ الْأَوَّلِ فِيمَا
 بَيْنَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَزَوَالِهَا وَفِيمَا بَيْنَ الزَّوَالِ غُرُوبِ الشَّمْسِ
 فِي بَاقِي الْيَوْمِ كَرَّةِ الرَّمَى فِي الْيَوْمِ الْأَوَّلِ وَالرَّابِعِ فِيمَا بَيْنَ طُلُوعِ
 الْفَجْرِ وَالشَّمْسِ كَرَّةً فِي اللَّيْلِ لِثَلَاثٍ وَصَحَّ لِأَنَّ اللَّيْلَ إِلَى كُلِّهَا تَابِعَةٌ
 مَا بَعْدَ هَذَا الْيَوْمِ إِلَّا اللَّيْلَةُ الَّتِي تَلِي عُرْفَةَ حَتَّى صَحَّ فِيهَا الْوُقُوفُ
 بِعُرْفَاتٍ وَهِيَ لَيْلَةُ الْعِيدِ لَيْلَى رَمَى الثَّلَاثِ فَانْتَهَتْ تَابِعَةٌ لَهَا
 تَبْلُغُهَا وَالْمَبَاحُ مِنْ أَوْقَاتِ الرَّمَى مَا بَعْدَ الزَّوَالِ إِلَى غُرُوبِ الشَّمْسِ
 مِنَ الْيَوْمِ الْأَوَّلِ وَبِهَذَا عُلِمَتْ أَوْقَاتُ الرَّمَى كُلِّهَا جَوَازًا وَلِكُلِّهَا
 وَاسْتَحْبَابًا وَمِنْ السَّنَةِ هَدْيُ الْفُؤَادِ بِالْحَجِّ وَالْوُكُلِ مِنْهُ وَمِنْ هَدْيِ
 الطَّوْعِ وَالْمُنْعَةِ وَالْقِرَانِ فَقَطْ وَمِنْ السَّنَةِ الْخُطْبَةُ يَوْمَ النَّحْرِ مِثْلُ
 الْأُولَى يُعْلَمُ فِيهَا بَقِيَّةُ النَّاسِكِ وَهِيَ ثَلَاثُ خُطَبٍ بِالْحَجِّ وَتُجْمِلُ
 الْفُرَادَ أَرَادَهُ مِنْ مَنِي تَبْلُغُ غُرُوبِ الشَّمْسِ مِنَ الْيَوْمِ الثَّانِي عَشْرًا
 إِنْ أَقْبَاهَا حَتَّى غَرَبَتِ الشَّمْسُ مِنَ الْيَوْمِ الثَّانِي عَشَرَ فَلَا شَيْءَ
 عَلَيْهِ وَقَدْ أَسَاءَ وَإِنْ أَقَامَ مَنَى إِلَى طُلُوعِ فَجْرِ الْيَوْمِ
 الرَّابِعِ لَزِمَهُ رَمِيٌّ وَمِنْ السَّنَةِ الزُّوْلُ بِالْمَحْصَبِ ٣

له قوله اوقات الرمي. اعلم ان اوقات
 الرمي اربعة ايام. يوم النحر وثلاثة
 ايام بعده ففي الاول وقت مكره وهو
 ما بعد طلوع الفجر الى طلوع الشمس ومنه
 وهو ما بعد طلوع الشمس الى الزوال صباح
 وهو ما بعد الزوال الى الغروب وما بعد
 ذلك الى طلوع الفجر مكره وفي اليوم
 الثاني والثالث من طلوع الشمس الى الزوال
 لا يجوز وما بعد الى الغروب مسنون ومن
 بعد الغروب الى طلوع الفجر مكره فان
 رمى بالليل قبل طلوع الفجر جاز ولو شئ عليه
 واما اليوم الرابع فنحن ابي حنيفة من
 طلوع الفجر الى الغروب الا ان ما قبل
 الزوال مكره وما بعده مسنون
 وعندنا وقت ما بعد الزوال ولو يجوز
 قبله قياسا على اليوم الثاني والثالث
 وابو حنيفة قاسه على اليوم الاول فاذا
 غربت الشمس اليوم الرابع لا يجوز ان يرمى
 بالليل وانه قد مضى وقت الرمي فسقط
 نفعه ويجب عليه دم بسقوط حجره
 له قوله النفر. بفتح النون وسكون
 انقضاء وهو الرجوع فالיום الاول يسمى يوم
 النفر والثاني يوم القر بالقياس
 لان الناس يقرضون واليوم الثالث
 النفر الاول واليوم الرابع يسمى يوم النفر
 الثاني واليوم الرابع وهو اليوم الثالث
 عشر ١٢ جهره بمصرف ٣ له قوله بالمحصب
 بعضهم ففتحين الوبطر وليست المقبرة منه
 وهو موضع يقرب مكة يقال له الوبطر
 ذو حصه والتحصين النزول فيه وذكره في
 المبوط انة ستة عندنا حتى لو تركه
 يصير مبيتا ١٢ ط.

سَاعَةً بَعْدَ رَحَالِهِ مِنْ مَنَى وَشَرِبُ مَاءِ زَمْرٍ وَالْقَضَاءُ مِنْهُ وَ
 اسْتِقْبَالُ الْبَيْتِ وَالنَّظَرُ إِلَيْهِ قَائِمًا وَالصَّبْرُ عَلَيْهِ عَلَى رَأْسِهِ سَائِرَ
 جَسَدِهِ وَهُوَ مَا شَرِبَ لَهُ مِنْ أُمُورِ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَمِنْ السَّنَةِ
 التَّوَامِ الْمُنْتَزِمِ وَهُوَ أَنْ يُضَعَّ صَدْرُهُ وَوَجْهُهُ عَلَيْهِ النَّشْبُ بِالْأَسْنَانِ
 سَاعَةً دَاعِيًا بِمَا أَحَبَّ وَقَبِيلُ عَتَبَةِ الْبَيْتِ وَدُخُولُهُ بِالْأَدْبِ وَالْتِظَامِ
 ثُمَّ لَمْ يَنْقُ عَلَيْهِ إِلَّا أَعْظَمُ الْقُرْبَاتِ وَهِيَ زِيَارَةُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ وَأَصْحَابِهِ فَيَنْوِيهَا عِنْدَ خُرُوجِهِ مِنْ مَكَّةَ مِنْ بَابِ سَيْكَلَةٍ مِنَ الشَّيْئَةِ
 السُّفْلَى وَسَنَدُ كَرِّ زِيَارَةِ فَضْلًا عَلَى حَدِّ أَنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى
فصل في كيفية تركيب أفعال الحج إذا أراد الدخول
 فِي الْحَجِّ أَحْرَمَ مِنَ الْبَقَاكِ كَرَأْبِغٍ فَيَغْتَسِلُ أَوْ يَتَوَضَّأُ وَالْفُسْلُ هُوَ
 أَحَبُّ لِلتَّنْظِيفِ فَيَغْتَسِلُ الْمَرْأَةُ الْحَائِضُ وَالنَّفْسَاءُ إِذَا لَمْ يُضَيَّرْهَا
 وَكَسَّحَبَ كَمَا لُ النَّظَافَةُ بِقُصِّ الظُّفْرِ الشَّارِبِ نَتْفِ الْأُظْطِ وَحَلَقَ
 الْعَانَةَ وَجَمَاعَ الْأَهْلِ الدَّهْنِ وَكَوْطِيبًا وَيَلْبِسُ الرَّجُلُ إِزَارًا أَوْ
 وَصِيلَةً ١٢

لَهُ قَوْلُهُ وَشَرِبَ - وَكَيْفِيَّةُ أَنْ يَأْتِيَ
 زَمْرًا فَيَسْتَقِي بِنَفْسِهِ الْمَاءَ وَيَشْرِبُ بِمُسْتَقْبَلِ
 الْقَبْلَةِ وَيَتَضَلَّعُ مِنْهُ وَيَتَفَضَّلُ فِيهِ مَرَاتٍ
 وَيَرْفَعُ بَصَرَهُ فِي كُلِّ مَرَّةٍ وَيَنْظُرُ إِلَى الْبَيْتِ
 وَيَمْسَحُ بِرَأْسِهِ وَوَجْهِهِ وَجَسَدِهِ وَيَعِيبُ
 عَلَيْهِ أَنْ تَبْرَأَ ١٢ لَكَ قَوْلُهُ مِنْ أُمُورِ الدُّنْيَا
 وَقَدْ شَرِبَ جَمَاعَةً مِنَ الْعُلَمَاءِ لِمَطَالِبِ
 جِلْمَةٍ فَتَالُوَهَا بِمِرْكَةٍ ١٢ لَكَ قَوْلُهُ النَّشْبُ
 هُوَ الرَّقُّ وَالْمَرَادُ بِالْأَسْنَانِ أَسْنَانُ الْكَمْبَةِ أَنْ
 كَانَتْ بِحَيْثُ يَنَالُهَا وَالْوَضْعُ بِيَدَيْهِ فَوْقَ
 رَأْسِهِ مَسْطُورَتَيْنِ عَلَى الْحَدِّ قَائِمَتَيْنِ وَيَجْعَلُ
 فِي أَخْرَاجِ الدَّمِ مِنْ عَيْنِهِ وَلَمْ يَنْقُ كَرِّ الصَّفِّ
 أَنْ يَمِشِيَ الْمُتَهَقِّقُ وَذَكَرَهُ فِي الْجَمْعِ نَكَتٍ
 لِيَفْعَلَهُ عَلَى وَجْهِهِ لِيَحْمِلَ مِنْهُ صَدْرُ الْأُظْطِ
 لَوْحِدٍ وَهُوَ بِالْإِسْمِ مَقْسُورٌ عَلَى فِرَاقِ الْبَيْتِ الشَّرِّ
 وَبَصَرُهُ يُلَوِّحُ لَهُ حَتَّى يَخْرُجَ مِنَ الْمَسْجِدِ
 ١٢ بِحَرْفٍ لَكَ - قَوْلُهُ كَرَأْبِغٍ - هُوَ بَكْرُ الْمَوْحَدِ
 وَأَدْبِغِينَ الْحَرَّتَيْنِ قَرِيبَيْنِ مِنَ الْحَجَرِ هُوَ قَبْلُ
 الْحَجَّةِ لِيَشْئُرَ قَلِيلٌ عَلَى يَسَارِ الدَّهْنِ إِلَى مَكَّةَ ١٢ ط
 هُنَّ قَوْلُهُمَا لِنَظَافَةِ نَظْفِ الشَّيْءِ (مِنْ كَرَمِ)
 لِنَظَافَةِ نَظْفٍ مِنَ الرَّسْمِ وَالْدَّنَسِ وَخَسْرَ
 وَبَهْرٌ فَهُوَ نَظْفٌ ١٢ لَكَ قَوْلُهُ الشَّارِبِ
 هُوَ مَا يَنْتَبِهُ مِنَ الشَّعْرِ عَلَى الشَّفَةِ الْعَلِيَّةِ مِنَ
 الْأَنَابِ ١٢ لَكَ قَوْلُهُ نَتْفٌ - نَتْفٌ
 الشَّعْرِ وَالرَّيْشِ وَنَحْوُهُ نَزَعَهُ ١٢ لَكَ -
 عَمَّ بَعْضُ الْأَوَّلِ فِيهِ الثَّانِي وَفَتْحُ الْأَوَّلِ
 وَسُكُونُ الثَّانِي وَبَفَتْحَتَيْنِ هِيَ الْمَرْأَةُ إِذَا

وَضَعَتْ ١٢ لَكَ -

رَدَّاءَ جَنَيْنَيْنِ أَوْ غَسِيلَيْنِ الْجِدِّ الْأَبْيَضُ أَفْضَلُ وَلَوْ زَرَهُ وَلَوْ
وَلَا يَخْلَلُهُ فَإِنْ فَعَلَ كَرِهَ وَلَا شَيْءَ عَلَيْهِ تَطْيِبٌ وَصَلَّ رَكْعَتَيْنِ قُلْ لِلَّهِ
إِنِّي أُرِيدُ الْحَجَّ فَيَسِّرْهُ لِي وَتَقَبَّلْهُ مِنِّي وَلَيْتَ دُبُرُ صَلَاتِكَ تَتَوَيَّ بِهَا حَجُّ
هِيَ لَبَيْكَ اللَّهُمَّ لَبَيْكَ لَا شَرِيكَ لَكَ لَبَيْكَ إِنَّ الْحَمْدَ وَالْعِزَّ لِلَّهِ
لَكَ لَا شَرِيكَ لَكَ وَلَا تَقْصُصْ مِنْ هَذِهِ الْأَقْفَاطِ شَيْئًا وَزُفِيهَا لَبَيْكَ وَ
سَعْدَيْكَ وَالْخَيْرُ كُلُّهُ بِيَدَيْكَ لَبَيْكَ وَالرَّغْبَى إِلَيْكَ وَالزِّيَادَةُ سِتَّةٌ
فَإِذَا لَبَيْتَ نَارِيًا فَقَدْ حُرِمْتَ فَاتَّقِ الرَّفْثَ وَهُوَ الْجَمَاعُ وَقِيلَ ذِكْرُ
بِحَضْرَةِ النِّسَاءِ الْكَلَامُ الْفَاحِشُ وَالْفُسُوقُ وَالْمَعَاصِي وَالْجِدَالُ مَعَ
الرَّقَقَاءِ وَالْخَدِّ وَقَتْلُ صَيْدِ الْبَرِّ وَالْإِشَارَةُ إِلَى الدَّلَالَةِ عَلَيْهِ وَلَبْسُ
الْمَخِيطِ وَالْعَامَةِ وَالْخَفِيفِ وَتَغْطِيَةُ الرَّأْسِ وَالْوَجْهَ وَيَسْلُ تَطْيِبُ وَحَلَقُ

له قوله ولو زره من زرا القيص زرا
شد ازاره وادخلها في العري والزربا بكسر
وهو الحجة تجعل في العروة والجمع انزرا وزرور
١٢ اق طه قوله وتطيب اي ايها الطيب
حجاً او عمره وقال العيني رحمه الله وانما
ذكر هذا الفصل بالحطاب بقرينة على
تعلل امر الاحرام واهتمام الشق الواجب
الى معرفته ١٢ شدي طه قوله ركعتين - وقيل
فيهما ما شاء وان قرأ في الدل بفاعلة
الكتاب وقل يا ايها الكافرون وفي الثانية
بفاعلة الكتاب وقل هو الله احد تبركا
بغلبه عليه الصلوة والسلام فهو افضل
١٢ عنايد طه قوله ولب - امر من التلبية
من لبى يلبى قال لبيك ١٢ محمد اعزاز على
غفرله طه قوله تتوي - بيان للكمال والو
فيصالح بطلق النية ولو بقلبه بشرط مطلق
لذكر بقصد به التظليم كتميم وتهليل
ولو بالفارسية وان احسن العربية والتبلي
١٢ طه طه قوله ان - اختلف في ههنا
المحمد بعد الاتفاق على جواز الكسر الفتح
واختار في الهداية ان الوجه الكسر على

استئناف الشاء وتكون التلبية للذات وقال الكاشي الفتح احسن على انه تعليل للتلبية اي لبيك وان الحمد والبرج الاول
في منتهى القدير بان تعليل الوجابة التي لنهاية لها بالذات اولى منه باعتبار صفة هذا وان كان استئناف الشاء ليعين مع الكسر
لجواز كونه تعليل متأنفا كما في قوله "علم انك العلمات اعلم نافلة" قال تعالى وصل عليهم ان صلاتك سكن لهم وهذا
مقرر في مسائل العلة من علم الاصول لكن لما جاز فيه كل منهما يحمل على الاول لدولية ولو كثر به بخلاف الفتح ليس
فيه سوى انه تعليل ١٢ بحر طه قوله فقد احرمت - افادته لا يكون محروما او بهما فاذا اتى بهما فقد دخل في حرمان
مختصة فهما عين الاحرام شرعا وذكر حسام الدين الشهيد انه يصير شارعا بالنية لكن عند التلبية لو بالتلبية كما يصير
شارعا في الصلوة بالنية لكن عند التكبير لو بالتكبير ولو يصير شارعا
بالنية وحدها قياسا على الصلوة ١٢ بحر طه قوله بحضرتين - قد يحضرتهن لون ذكر الجماع في غير حضرة فليس من الرفث
١٢ كفاية طه قوله والمعاصي - لعل الواو ههنا زيدت من بعض الناسخين والوصل الفسوق والمعاصي بغير الواو كما عليه عامة الكتب
الفقهية ١٢ عن طه قوله البر - قيل فان صيد البحر بحر طه محمد اعزاز على غفرله طه قوله وتغطية - اي واجتنب تغطية
والرد بستر الرأس تغطية بما يعطى به عادة كالشرب احتراز عن شئ لو غطي به عادة كالعدل والطبق ولو فرق بين ستر السك و
البعض ولعصابة ولهذا ذكر قاضي خات في فتاواه انه لو غطي فاه ولو ذقته ولو عارضه ولو باس بان يضع يديه على الفم
١٢ بحر طه طه قوله ومسر اي واجتنبه مطلقا في الشرب والبدن ١٢ بحر -

١٣ قوله وحلق اي واجتنب هذين - والمراد زالة الشعر كصفما كان حلقا وقصا وسفا وسورا واحراقا من اي مكان
كان من الرأس والبدن مباشرة او تمكنا لكن قال الحلبي وليست منه قطع الشعر انابت في العين فقد ذكر بعض مشايخنا انه لو شئ فيه
عندنا ١٢ بحر طه طه الاشارة تقتضي الحضرة والدلالة تقتضي النية ١٢ كفاية .

الرَّاسِ وَالشَّعْرَ يُحْرِزُ الْإِغْتِسَالَ وَالْأَسْتَظْلَالَ بِالْخِمَةِ وَالْمَحَلَّ وَغَيْرَ هُمَا
 وَشَدَّ الْهَيْمَانَ فِي الْوَسْطِ وَكَثَرَتِ التَّلْبِيَةُ قَتَى صَلَّيْتُ أَوْ عَلَوْتُ شَرْقًا
 أَوْ هَبَطْتُ وَادِيًا أَوْ لَقِيتَ رَكْبًا وَبِالْأَسْحَارِ إِنْ عَاصَوْتِكَ بِإِجْهِدٍ
 مُضِرٍّ وَإِذَا وَصَلْتَ إِلَى مَكَّةَ يُسْتَحَبُّ أَنْ تَغْتَسِلَ وَتَدْخُلَهَا مِنْ
 بَابِ الْعُلَى لِيَتَكُونَ مُسْتَقْبَلًا فِي دُخُولِكَ بَابَ الْبَيْتِ الشَّرِيفِ تَقْطِئًا
 وَيُسْتَحَبُّ أَنْ تَكُونَ بَلْبِيًّا فِي دُخُولِكَ حَتَّى تَأْتِيَ بَابَ السَّلَامِ فَتَدْخُلَ
 الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ مِنْهُ مُتَوَاضِعًا خَاشِعًا مُلَبِّيًا مُلَاحِظًا جَلَالَ الْمَكَانِ
 مُكْبِرًا مُهَلَّلًا مُصَلِّيًا عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُتَلَطِّفًا بِالْمَزَاجِ
 دَاعِيًا بِمَا أَحْبَبْتَ فَإِنَّهُ مُسْتَجَابٌ عِنْدَ رُؤْيَةِ الْبَيْتِ الْمُكَرَّمِ ثُمَّ
 اسْتَقْبِلْ حِجْرَ الْأَسْوَدِ مُكْبِرًا مُهَلَّلًا رَافِعًا يَدَيْكَ كَمَا فِي الصَّلَاةِ
 وَضَعُوهُمَا عَلَى الْحِجْرِ وَقَبْلَهُ بِأَصَوْتٍ فَمَنْ عَجَزَ عَنْ ذَلِكَ الْإِبَائِيَّةُ
 تَوَكَّلْهُ وَفَسَّ الْحِجْرَ شَيْئًا وَقَبْلَهُ أَوْ أَشَارَ إِلَيْهِ مِنْ بَعِيدٍ مُكْبِرًا مُهَلَّلًا وَحَافِظًا
 مُصَلِّيًا عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ طَفَّ اخِذًا عَنْ يَمِينِكَ

أله قوله المحمل . هو يفتح الميم الدو لي وكر
 الثانية أو عكسه وهو معقيد بما إذا المرص
 راسه ولا وجهه . فلما صاب أحد هاتيك
 كما لو حمل ثيابا على راسه فإنه يلزمه
 الحيزاء بخلاف ما إذا حمل نحو الطبق والوجاء
 والعدل المشغول ١٢ بحر ٤ قوله الهيمان
 هو بالكسر يجعل فيه الدالهم ويشد على
 الحقوة . اطلقه فمثل ما إذا كان فيه نفقة
 أو نفقة غيره لونه ليس بلبس المحيط ولو في
 معناه وأشار إلى أنه لا يكره شد المنطقة
 واليف والسدور والتختم بالخاتم ١٢ بحر ٥
 قوله رافعا . أعلم أن رفع الصوت بالتلبية سنة
 الواحدة لا يجهد نفسه كما يفعل العلم ١٢ بحر
 ٤ قوله تغسل . أعلم أن الغسالات
 المستوية الاغتسال لدخولها وهو للنظافة
 فيستحب للحائض والنفساء لم يقيد دخول مكة
 بزمن خاص فافاد أنه لا يضرة ليدخلها
 أو نهارا أو ما استحب فالدخول نهارا ١٢ بحر ٦
 ٥ قوله داعيا . لحديث عطائه عليه
 الصلوة والسكوت إذا لقى البيت أعز برب
 البيت من الدين والفقر ومن ضيق
 الصدر وعذاب القبر . وقد ذكر في المناقب
 أن أبا حنيفة أوفى رجلا يريد السفر إلى
 مكة بأن يدعوا الله عند مشاهد البيت
 باستحباب دعائه فان استجاب هذه الدعوى صار مستجاب الدعوة ١٢ بحر ٧ يلي .

باستحباب دعائه فان استجاب هذه الدعوى صار مستجاب الدعوة ١٢ بحر ٧ يلي .

فَمَا يَلِي الْبَابَ مُضْطَبِعًا وَهُوَ أَنْ تَجْعَلَ الرِّدَاءَ تَحْتَ الْإِبْطِ الْأَيْمَنِ وَتَلْقُو
طَرْفِيهِ عَلَى لَا يَسِرَّ سَبْعَةَ أَشْوَاطٍ دَائِعِيًّا فِيهَا بِمَا شِئْتَ وَطُفَّ وَرَاءَ
الْحَظِيمِ إِنْ أَرَدْتَ أَنْ تَسْعَى بَيْنَ الصَّفَا وَالرُّوَّةِ عَقِبَ الطَّوَافِ فَإِنَّ فِي
الثَّلَاثَةِ الْأَشْوَاطِ الْأُولَى هُوَ الشَّيْءُ بِسُرْعَةٍ مَعَ هَذَا الْكَفِّينِ كَالْبَارِزِ
يَتَخَرَّجُ بَيْنَ الصَّفَيْنِ فَإِنْ رَحِمَ النَّاسُ وَقَفَّ فَإِذَا وَجَدَ فَرَجًا رَمَلَ إِلَى
لَهُ مِنْهُ فَيَقِفُ حَتَّى يُقِيمَهُ عَلَى لُوجِ الْمَسْنُونِ بِخِلَافِ اسْتِدْكَاءِ الْحَجَّالِ
لِأَنَّ لَبَدًا لَهُ وَهُوَ اسْتِقْبَالُهُ وَيَسْلِمُ الْحَجَّالُ لِرَبِّهِ وَيَخْتِمُ الطَّوَافُ
بِهِ بِرَكْعَتَيْنِ فِي مَقَامِ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَهُوَ حَيْثُ يُسَرِّحُ مِنَ الْمَسْجِدِ
ثُمَّ دَعَا فَاسْلَمَ الْحَجَّالُ وَهَذَا طَوَافُ الْقُدُومِ وَهُوَ سِتَّةٌ لِلدَّائِمِ
ثُمَّ تَخْرُجُ إِلَى الصَّفَا فَتَصْعَدُ تَقُومُ عَلَيْهَا حَتَّى تَرَى الْبَيْتَ فَتَسْتَقْبِلُهُ
كَلْبَرًا مَهْلًا مُبْلِيًا مُصَلِّيًا دَائِعِيًّا وَتَرْفَعُ يَدَيْكَ مَبْسُوطَتَيْنِ ثُمَّ تَحْبِطُ
نَحْوَ الرُّوَّةِ عَلَى هَيْئَةٍ فَإِذَا وَصَلَ بَطْنَ الْوَادِي سَعَى بَيْنَ الْيَسَلِينِ

له قوله الحظيم - اعلم ان الحظيم له
ثلاث اسم حظيم وحظيرة وحجر هوسم
لموضع متصل بالبيت من الحجاز العكرين
فترجة دعى به لانه حطم من البيت اى
كسر فعيل بمعنى مفعول كما تقتبل بمعنى القتل
اولون من دعا على من ظلمه فيه حطمه الله
كما جاء في الحديث فهو بمعنى فاعل وليس
كله من البيت بل مقدار رسته اذ رجع من البيت
بثانية مسلم عن عائشة وفي غاية البيان
ان فيه قبر هاجر واسماعيل عليهما السوم
١٢ جرحه فله قوله كالبارز - هو الذي
يبرز من صف القتال لقتال العدو فانه يظهر
جلوته وقوته لمن يارزه ١٢ محمد بن علي
غفر له ٣ له قوله ويختم - ويختم يد هو
بعد ركعتي الطواف عند الحجر بدعاء آدم على
نينا وعليه السلام وهو اللهم انك تعلم سرى
وعلونيتي فاقبل معذرتي وتعلم حاجتي فاقبل
اللهم ارف اسألك ايمانا يا شر قلمي وقيمتنا
صادقا حتى اعلم انك لا تصيبي الا ما كتبت
على والرضا بما كتبت - فادعى الله اليه قد
غفرت لك ولن يا فاحد من ذريتك
يدعوني بمثل ما دعوتني او غفرت ذنوبه
وكشفت همومه ونزعت الفقر من بين عينيه
واغفرت له كل ناجز واتته الدنيا وهي راغمة
وان كان لا يريد ما ١٢ له قوله مقام

ابراهيم - وهي حجارة يقوم عليها عند نزوله وركوبه من الدبل حين ياتي الى زيارة هاجر ولد هاجر واسماعيل وذكر القاصي في تفسيره
انه الحجر الذي فيه اشرق فيه والوضع الذي كان فيه حين قام عليه ودعا الناس الى الحج وقيل مقام ابراهيم الحجر كله ١٢ حجر
مجدف ٥ له قوله من المسجد - بيان للفضيلة والادخيت ارادوا لوليد الرجوع الى اهله لونها على التراخي ما لم يراهم يطوفون
اسبوعا اخر فتكون على القوس ١٢ حجر ٤ له قوله طواف - اعلم ان هذا الطواف له اربعة اسماء طواف القى وطواف التيمم وطواف
اللقاء وطواف اول العهد ١٢ عن ابيه ٦ له قوله دأعيا - ويقول لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد يحيي ويميت
وهو حي لا يموت بيده الخير وهو على كل شئ قدير لا اله الا الله ولا نعبد الاياه مخلصين له الدين ولو كره الكافرون يقول ذلك
ثلاث مرات ١٢ زيلعي ٥ له قوله على هيته - بكسر الهاء من الهون بفتح الهاء وهو السكينة فاصلها هوية قلبت الرواء لسكونها
وانكسار ما قبلها ط ٩ له قوله الميلىن - هاتين على شطلي الميلىن مخوفتان من نفس حجر المسجد الحرام وانهما منفصلون منه
وهما عودتان لموضع الهول في بطن الوادي ١٢ كفاية -

له قوله ولنعيل - أي كما فعل على الصفا من
الصغر والكبير والتهليل والصلوة والدعاء الكل
سنة حتى لو ترك الهزلة بين الميئين لو شئ
عليه ١٢ مخرج ٤ قوله ويستقبل - هذا باعتبار
ما كان والوقوف حال البناء بين المزة والبيت
الوقت ولكن يقف مستقيماً ١٢ ط ٤ قوله
شروط - ونقل عن الطحاوي ان الذهاب من
الصفا الى المزة والرجوع منها الى الصفا
شروط قياساً على الطواف فانه من الحج الى
الحجر شروط وفي القناري الظهيرية ما يخالفه
فانه قال لا دخوف بين اصحابنا ان الذهاب
من الصفا الى المزة شرط محسوب من
الاشواط السبعة فاما الرجوع من المزة
الى الصفا هل هو شرط اخرج قال الطحاوي
لا يعتبر الرجوع من المزة الى الصفا شرطاً
اخره الصحيح انه شرط الاخر فان قيل ما الفرق
بين الطواف والسعي حتى كان مبدأ الطواف
هو المنتهى دور السعي اجيب بان الطواف
دوران لويتاقت العجكة دورية فيكون
المبدأ والمنتهى واحداً بالضرورة واما
السعي فهو قطع مسافة بحركة مستقيمة و
ذلك لو اقتضى عوده على بدايته ١٢ مخرج عناية
له قوله ثم يقيم - فويجوز الاحتال حتى ياتي
بافعاله فان ادان مسخ الحج الى العمرة لويجوز
١٢ مخرج حذف هـ قوله منى - وهي قرية
بينها شلوث سكك بينها وبين مكة

فرسخ وهي من الحرم والغالب عليه التدكير والصبر وقد يكتب بالالف ١٢ مخرج
هي منزلة لا غير ويقال لها عن ثمة ايضاً - ويوم عرفة التاسع من ذي الحجة ١٢ مخرج

الْأَخْضَرِينَ سَعِيًا حَثِيثًا فَإِذَا تَجَاوَزَ بَطْنَ الْوَادِي مَشَى عَلَى هَيْئَةٍ
حَتَّى يَأْتِيَ الْمَرْوَةَ فَيَصْعَدُ عَلَيْهَا وَيَفْعَلُ كَمَا فَعَلَ عَلَى الصَّفَا يَسْتَقْبِلُ
الْبَيْتَ كَبْرًا مُهَلِّلًا مُبَلِّيًا مُصَلِّيًا دَاعِيًا بِأَسْطَائِدَيْهِ نَحْوَ السَّمَاءِ وَهَذَا
شَوْطُ ثُمَّ لِعَوْدَةٍ قَاصِدَةٍ إِلَى الصَّفَا فَإِذَا وَصَلَ إِلَى الْمَيْلِينَ الْأَخْضَرِ
سَعَى ثُمَّ مَشَى عَلَى هَيْئَةٍ حَتَّى يَأْتِيَ الصَّفَا فَيَصْعَدُ عَلَيْهَا وَيَفْعَلُ
كَمَا فَعَلَ وَلَا وَهَذَا شَوْطَانِ فَيَطُوسُ سَبْعَةَ أَشْوَاطٍ بَيِّدًا بِالصَّفَا وَيَنْحَرُّ
وَيَسْعَى فِي بَطْنِ الْوَادِي فِي كُلِّ شَوْطٍ مِنْهَا ثُمَّ يَقِيمُ بِمَكَّةَ حُرْمًا
يَطُوفُ بِالْبَيْتِ كُلَّمَا بَدَّلَهُ وَهُوَ أَفْضَلُ مِنَ الصَّلَاةِ نَفْلًا لِلْوَاقِي
فَإِذَا صَلَّى الْفَجْرَ بِمَكَّةَ ثَابِتًا فِي الْحَجَّةِ تَأَهَّبَ لِلْحُجْرِ إِلَى مَنَاهِ
فِيخْرُجُ مِنْهَا بَعْدَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَيَتَحَبَّبُ أَنْ يُصَلِّيَ الظُّهْرَ بِمَنَى
وَلَا يَتْرُكُ التَّلْبِيَةَ فِي أَحْوَالِ كُلِّهَا إِلَّا فِي الطَّوَافِ وَيَكْتَسِبُ إِلَى أَنْ
يُصَلِّيَ الْفَجْرَ بِهَا بَعْدَ نَزْلِ بَقَرٍ بِمَسْجِدٍ لَخِيفَ ثُمَّ بَعْدَ طُلُوعِ الشَّمْسِ
يَذْهَبُ إِلَى عَرَفَاتٍ فَيَقِيمُ بِهَا فَإِذَا زَالَتِ الشَّمْسُ يَأْتِي مَسْجِدَ نَمْرَةٍ

له قوله عرفات - وهي علم للموقف و

هي منزلة لا غير ويقال لها عن ثمة ايضاً - ويوم عرفة التاسع من ذي الحجة ١٢ مخرج

فَيُصَلِّي مَعَ الْإِمَامِ الْأَعْظَمِ وَنَائِبِهِ الظُّهْرَ وَالْعَصْرَ بَعْدَ مَا يَخْطُبُ
 خُطْبَتَيْنِ يَجْلِسُ بَيْنَهُمَا وَيُصَلِّي الْقَرَضَيْنِ بِأَذَانٍ وَاقَاتَيْنِ وَلَا
 يَجْمَعُ بَيْنَهُمَا إِلَّا بِشَرْطَيْنِ الْأَوَّلُ الْأَمَامُ الْأَعْظَمُ لَا يَفْصِلُ بَيْنَ
 الصَّلَاَتَيْنِ بِنَافِلَةٍ وَإِنْ لَمْ يُدْرِكْ إِلَّا الْأَمَامُ الْأَعْظَمُ صَلَّى كُلَّ وَاحِدَةٍ
 فِي وَقْتِهَا الْمُتَّحِدِ فَإِذَا صَلَّى مَعَ الْإِمَامِ يَتَوَجَّهُ إِلَى الْمَوْقِفِ وَعَرَفَاتٍ
 كُلُّهَا مَوْقِفُ الْأَبْطَنِ عُرْنَةُ وَيَتَنَسَّلُ بَعْدَ الزَّوَالِ فِي عَرَفَاتٍ
 لِلْوُقُوفِ وَيَقِفُ بِقَرْيَةِ جَبَلِ الرَّحْمَةِ مُسْتَقْبِلًا مَكْبَرًا مَلَأَ بُلْبُيًّا دَاعِيًا
 مَا دَأَيْتُهُ كَالْمُسْتَطْعِمِ يُجْتَهِدُ فِي الدُّعَاءِ لِنَفْسِهِ وَوَالِدَيْهِ وَلِخَوَانِهِ
 وَيَجْتَهِدُ عَلَى أَنْ يُخْرِجَ مِنْ عَيْنَيْهِ قَطْرَاتٍ مِنَ الدَّمْعِ فَإِنَّهُ لِيلِ
 الْقَبُولِ وَيُلْعَنُ فِي الدُّعَاءِ مَعَ قُوَّةٍ رَجَاءِ الْوَجَابَةِ وَلَا يَقْصُرُ
 فِي هَذَا الْيَوْمِ إِذْ لَا يُؤْمِنُ تَدَارُكُهُ سِيمَا إِذَا كَانَ مِنَ الْوَفَاقِ
 وَالْوُقُوفِ عَلَى الرَّاحِلَةِ أَفْضَلُ وَالْقَائِمِ عَلَى الْأَرْضِ أَفْضَلُ مِنَ
 الْقَاعِدِ فَإِذَا غَرَبَتِ الشَّمْسُ فَأَضَى الْإِمَامُ وَالنَّاسُ مَعَهُ عَلَى هَيْبَتِهِمْ

له قوله والعصر - اشار بن كرام العصرين الظهور
 الى انه لا يصلي سنة الظهر البعدية وهو
 الصبح كما في التجميع فما اولى ان لا يتنفل
 بينهما فلو فعل مرة واعاد الاذان للصلاة
 لا تطلق ف مرة فصلا كالاشتغال بينهما فلو
 ١٢ خرج ١٢ له قوله الاحرام - المراد بالاحرام
 الحج حتى لو كان محررا بالعمرة يصلي العصر في
 وقته وهذا ان الشرطان لو بد منهما
 في كل من الصلوتين لو في العصر وحدهما حتى
 لو كان محررا بالعمرة في الظهر محررا بالحج في العصر
 لا يجوز له الجمع عنده كما لم يكن محررا في الظهر
 واطلق في الاحرام فاما انه لا فرق بين
 ان يكون محررا قبل الزوال او بعد وهو الصحيح
 ١٢ خرج ١٢ له قوله عرنة - وفي المعرب
 عرنة واد مجزاء عرفات وتصغيرها
 سميت عرنية ينسب اليها العربيون وذكر
 القرطبي في قصصه انها بلغت البراء وضمها
 مسجد عرنة حتى لقد قال بعض العلماء ان الجبل
 الغر في من مسجد عرنة لو سقط سقط
 في بطن عرنة وحكي اباجي عن ابن حبيب
 ان عرنة في الجبل وعرنة في الحرام
 ١٢ خرج ١٢ له قوله جبل الرحمة - هو الجبل
 الذي بوسط ارض عرفات يقال له الاول على
 وزن هلول ١٢ له قوله داعيا - قال ابن
 عباس ٢ رأيت رسول الله صلى الله عليه
 وسلم بعرفات يدعو ويذبح الى صدره
 كما استطاع المسكين رواه ابو ذر وليقول اللهم

اجعل في بصري نورا وفي سمعي نورا واجعلني ممن تناهى بهم مولاك اللهم اشرح لي صدري ولبس لي امر لي اللهم انك
 تسمع كل شيء وترى كل شيء وتعلم سري ودعوتي ولا تخفى عليك شيء من امري انا يا اباي الفقيه المستفيض المستجير الغر اسألك مسألة
 المسكين وابتهل اليك ابتهاال المذنب الذليل وادعوك دعاء الخائف الحقير ومن خضعت لك رقبته وضمت لك
 عيناه ورغبتك الفنة ولا تجعلني بدعائك رب شقيا وكن في رؤفارجيما يا خير مسئول يا اكرم امارل ويختار من الدعاء
 ما شاء ١٢ له قوله ويسبح من الحج السائل في السؤال المحف او قبل عليه مواظبا ١٢ اق ١٢ له قوله افاض - افاض الناس
 من عرفات اندفعوا ورجعوا وقرتوا واسرعوا منها الى مكان ١٢ اخر ١٢ اق -

١٤٢
 وَإِذَا وَجَدَ فُرْجَةً يُسِرُّ عَنْ غَيْرِ أَنْ يُؤْذِيَ أَحَدًا وَيَحْجُزْ عَمَّا يَفْعَلُهُ
 الْجَهْلَةُ مِنَ الْاِشْتِدَالِ فِي السَّيْرِ الْاِزْدِحَامِ الْاِوْدَاءِ فَإِنَّهُ حَرَامٌ
 حَتَّى يَأْتِيَ مُؤَذِّلَةً فَيَنْزِلُ بِقُرْبِ جَبَلٍ قَرْمٍ وَيَرْتَفِعُ عَنْ بَطْنِ لُؤْدَى
 تَوْسَعًا لِلْمَارِّينَ وَيُصَلِّيَ بِهَا الْمَغْرِبَ وَالْعِشَاءَ بِأَذَانٍ وَاحِدٍ أَقَا
 وَاحِدَةً وَكَوْطُوعَ بَيْنَهُمَا وَتَشَاغُلَ أَعَادَ الْاِقَاتِ وَلَمْ تَجْزِ الْمَغْرِبُ
 فِي طَرِيقِ الْمُؤَذِّلَةِ وَعَلَيْهِ إِعَادَتُهَا مَا لَمْ يُطْلِعِ الْفَجْرُ وَلَيْسَ الْبَيْتُ
 بِالْمُؤَذِّلَةِ فَإِذَا طَلَعَ الْفَجْرُ صَلَّى الْاِمَامُ بِالنَّاسِ الْفَجْرَ بِنُكْسَرٍ ثُمَّ
 يَقِفُ وَالنَّاسُ مَعَهُ وَالْمُؤَذِّلَةُ كُلُّهَا مُوقِفُ الْاَوْبُنِ مُحْتَمٍ وَيَقِفُ
 مُجْتَهِدًا فِي دُعَائِهِ وَيَدْعُو اللَّهَ أَنْ يُمِيتَ مُرَادَهُ وَسُؤَالَ فِي
 هَذَا الْمَوْقِفِ كَمَا اتَّمَتْ لِسَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 فَإِذَا اسْفَرَجَ أَفَاضَ الْاِمَامُ وَالنَّاسُ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ
 فَيَأْتِي إِلَى مَنَى وَيَنْزِلُ بِهَا ثُمَّ يَأْتِي جُمُورَةَ الْعُقْبَةِ

له قوله قرح يعني المشعر الحرام وهو غير
 منصرف للعدل والعلوية كمن من قرح
 الشيء ارتفع يقال استق كائون آدم على بنينا
 وعليه السلام وهو مؤقف الامام كما
 رواه البخاري ١٢ ج ١٢ قوله ولم يحجز اي
 لم يمنع الجملة المغرب قبل الوصول الى المؤذلة
 وأشار الى ان العشاء لا يحتل بالطريق الوسطى
 وان كان بعد دخول وقتها وان صاحبه
 الوقت وهي المغرب اذا كانت لا تحتل به
 فخيرها اولى ١٢ ج ١٢ ف ١٢ قوله ليست
 وهذه ليلة جمعت شرف المكان والزمان
 فينبغي ان يجتهد في احيائها بالصلاة و
 استدوة والذكر والتضرع ١٢ ج ١٢ قوله
 محسر هو بضم الميم وفتح الحاء المهملة و
 كسر السين المهملة المشددة وبالواو هي
 بذلك لدن فيل اصحاب الفيل حفر فيه
 اي عبي وكل - وادى محسر موضع فاصل بين
 منى ومؤذلة ليس من واحدة منهما
 قال الذرقيان وادى محسر مسماة ذراع
 واربعمون ذراعاً واما مؤذلة فانها كلها
 من المحر سميت بذلك من الترفل والورد
 وهو التقرب لوان الحجاج يتقربون منها
 وحدها ما بين وادى محسر وما زنى عرفته
 ويدخل فيها جميع تلك الشواب والخيال
 الداخلة في الحد المذكور ١٢ ج ١٢ قوله

دعائه - ويقول في دعائه اللهم انت خير مطلوب وخير مرغوب اللهم ان لكل جائرة وقري فاجل قراي
 في هذا المكان قبول توبتي والتجاوز عن خطيئتي وان تجمع على الهك الامرى اللهم عجت لك الاوصاف بالمحاجات وانت
 تسعها ولديستلك شات عن شان وحاجتي ان لا تضع لقي ونصبي وان لا تجعلني من المحرومين اللهم لا تجعله اخر
 العهد من هذا الموقف الشريف وارزقني ذلك ابد اما بقيتي فاني لا اريد اورحمتك وادابتي اورضاك واشرفي
 في زمرة الخبيثين والمتبعين لاورسك والعالين بقرائتك التي جاء بها كتابك وحش عليها رسلك عليها الصلوة
 والسمو ١٢ ج ١٢ قوله اسفر - وسر الاسفار بان تدفع بحيث لم يبق الى طلوع الشمس الا مقدار ما يصلي ركعتين كما
 في المحيط ١٢ ج ١٢ قوله جمره - الجمار هي الصغار من الحجارة جمع جمره وبها ستمواضع التي ترمى جماراً وجمرات
 لما بينهما من الملوحة وقيل لتجمع ما هنالك من الحصى من تحجر القوم اذا تجمعوا وجمر شجرة اذا جمع على قفاه
 ١٢ ج ١٢

عه اي اذا طلع الفجر يوم النحر صلى الامام بالناس الفجر بغلس - والغلس ظلمة اخر الليل - وفي بعض الشرح ناقلاً عن
 الديوان اخر ظلمة الليل وهو اوفق لما نحن فيه ١٢ ج ١٢

فَيَرْمِيهَا مِنْ بَطْنِ الْوَادِي بِسَبْعِ حَصِيَّاتٍ مِثْلَ حَصِيٍّ لَخْدٍ وَلِيَتَجَبَّ
أَخَذَ الْحَارِثُ مِنَ الْمَزْدَلِقَةِ أَوْ مِنَ الطَّرِيقِ وَكَوْرَهُ مِنَ الَّذِي عِنْدَ الْحَوْرَةِ
وَكُوْرَهُ الرَّحْمَى مِنْ أَعْلَى الْعَقْبَةِ لِوَيْدَائِهِ لَنَاسٍ يَلْتَقِطُهَا الْتِقَاطًا وَلَا
يَكْسِرُ جِجَارًا وَيُسَلِّهَا لِيَتَّقَنَ طَهَارَتَهَا فَإِنَّهَا يَبْقَامُ بِهَا قُوْرَةٌ وَلَا
رَحْمَى نَجَسَةٍ أَجْزَاءُ وَكَوْرَهُ وَيَقْطَعُ التَّيْبِيَّةَ ثُمَّ أَوَّلَ حِصَاةٍ يَرْمِيهَا وَكَيْفِيَّةُ
الرَّحْمَى أَنْ يَأْخُذَ الْحَصَا بِطَرَفِ ابْهَامِهِ سَبَابِيَّةً فِي الْوَصْحِ لِأَنَّهُ الْيَسْرُ
وَأَكْثَرُ أَهَانَةٍ لِلشَّيْطَانِ السُّنُونُ الرَّحْمَى بِالْيَدِ الْيُمْنَى وَيَضَعُ الْحِصَاةَ
عَلَى ظَهْرِ ابْهَامِهِ لِيَتَّعِينَ بِالسَّبِيحَةِ وَيَكُونُ بَيْنَ الرَّاحِمِيِّ وَمَوْضِعِ
السَّقُوطِ خَمْسَةً أَوْ سَبْعَةً وَلَوْ وَقَعَتْ عَلَى رَجُلٍ وَمِثْلُ شَيْءٍ أَعَادَهَا
إِنْ سَقَطَتْ عَلَى سُنَنِهَا ذَلِكَ أَجْزَاءُ وَكَبَرُ بِكُلِّ حَصَاةٍ ثَمَنٌ بِجُزْءِ الْفَرَسِ
بِأَجْرِ إِنْ أَحَبَّ ثُمَّ يَحْلِقُ أَوْ يَقْصُرُ الْحَلْقَ أَفْضَلُ وَيَكْفِي فِيهِ رُبْعُ الرَّأْسِ
وَالْتَّقْصِيرُ أَنْ يَأْخُذَ مِنْ رُؤُوسِ شَعْرٍ مَقْدَرِ الْوَيْهَلَةِ وَقَدْ حَلَّ لَهُ
كُلُّ شَيْءٍ إِلَّا النَّسَاءَ ثُمَّ يَأْتِي مَلَكَةً مِنْ يَوْمِهِ ذَلِكَ أَوْ مِنَ الْغَدِ أَوْ

لَهُ قَوْلُهُ فَيَرْمِيهَا - اعلما ان الكلام في
الرحمى في اثني عشر موضعاً (أحدها) الوقت
وهو يوم الخذف شذوثة أيام بعد (والثاني)
في موضع الرحم وهو بطن الوادي يوم
من أسفله إلى أعلاه (والثالث) في
محل الرحم اليد وهو شذوثة جمرة العقبة
ومسجد الخيف والوسطى (والرابع) في
كمية الحصىات وهي سبعة عند كل جمرة
(والخامس) في المقدار وهو ان يكون مثل
حصى الخذف (والسادس) في كيفية الرحم
هو ما ذكره في الكتاب وقيل ياخذ الحصى
بطرف ابهامه وسبابته (والسابع) مقدار
الرحمى وقد ذكره في الكتاب (والثامن)
في صفة الرحم وهو ان يكون دائباً أو مائلاً
لا فرق بينهما (والتاسع) في موضع وقوع
الحصىات (والعاش) في الموضع الذي
يؤخذ منه الحجر وهما مذكوران
في الكتاب (والحادى عشر) في ما يرمى به
وهو ما كان من جنس الدرس (والثاني عشر)
لأنه يرمى في اليوم الأول جمرة العقبة (و)
غيره في بقية الأيام يرمى بالحجارة كلها (و)
في الكتاب وأصح ١٢ أعني بزيادة ٢
قوله الخذف - قال في البحر - هو بالمخاف والذل
المجمعين ان ترمى بحصاة أو نواة أو نحوها
تأخذها بين سبابتك وقيل ان تضع طرف
الابهام على طرف السبابية وتغله من

باب ضرب وفي الطحطاوى نقده عن القاموس هو بالنزاع المعجمة كل ما عمل من طين وشوى بالناحر حتى يكون فخاراً ١٢ محمد
اعزاز على غفرله ٣ قوله ويكوره - وجد الكراهة ان الحصى من لم يقبل حجه فانه من قبل حجه رفع حصاة كما ورد في
الحديث ١٢ مجزئ صرف ٤ قوله أكثر - لأنه لم يلتفت اليه حيث لم يرم به بكل يده بل حقروا لم يلق به حتى رماه
باطراف اصابعه ١٢ ط ٥ قوله خمسة - لأن ما دون ذلك يكون طرخاً ولو طرحتها طرخاً جاز لأنه رُمي إلى
قد ميه الدانه مسئي المخالفة السنة ١٢ ط ٦ قوله ولو - أي لو وقعت الحصى على ظهر رجل أو على محل وثبت عليه كان
عليه أعادتها ١٢ مجزئ ٧ قوله المقدر - قيد به لأن هذا الذي لم يجر ليس بواجب على المقدر ويجب على القادر والمتق ١٢ جتصرف
٨ قوله والحلق - ويجوز إجراء الموصى على الوقوع على المختار ١٢ ز -

بَعْدُ فَيَطُوفُ بِالْبَيْتِ طَوَافَ الزِّيَارَةِ سَبْعَةً أَشْوَاطٍ وَحَلَّتْ لَهُ الشَّاءُ
 وَأَفْضَلُ هَذِهِ الْأَيَّامِ وَأَوْلَاهَا وَإِنْ أَخْرَجَتْ عَنْهَا لَزِمَ شَأْنُ تَأْخِيرِ الْوَلَجِ
 ثُمَّ يُعَوِّذُ إِلَى مَنَى فَيَقِيمُ بِهَا فَإِذَا زَالَتِ الشَّمْسُ مِنَ الْيَوْمِ الثَّانِي مِنْ أَيَّامِ
 النُّحْرَى الْجَمَارِ الثَّلَاثِ يَبْدَأُ بِالْحَجَّةِ الَّتِي تَلِي مَسْجِدَ الْخَيْفِ فَيَرْمِيهَا
 بِسَبْعِ حَصَيٍّ مَاشِيًا يَكْبُرُ بِكُلِّ حَصَاةٍ ثُمَّ يَقِفُ عِنْدَ هَذَا أَعْيَانًا أَحَبَّ
 حَامِلًا لِلَّهِ تَعَالَى مُصَلِّيًا عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُرْفَعُ يَدَايِهِ
 فِي الدُّعَاءِ وَيَسْتَغْفِرُ لَوَالِدَيْهِ وَآخِرِينَ الْمُؤْمِنِينَ ثُمَّ يَرْمِي الثَّانِيَةَ الَّتِي تَلِيهَا
 مِثْلَ ذَلِكَ وَيَقِفُ عِنْدَ هَذَا أَعْيَانًا ثُمَّ يَرْمِي جَمْرَةَ الْعَقِيقَةِ رَاكِبًا وَلَا يَقِفُ
 عِنْدَ هَذَا فَإِذَا كَانَ الْيَوْمُ الثَّلَاثُ مِنْ أَيَّامِ النُّحْرَى الْجَمَارِ الثَّلَاثِ
 بَعْدَ الزَّوَالِ كَذَلِكَ إِذَا ارَادَ أَنْ يَتَجَلَّ نَفَرًا إِلَى مَكَّةَ قَبْلَ غُرُوبِ الشَّمْسِ
 أَنْ أَقَامَ إِلَى الْغُرُوبِ كَرَّةً وَلَيْسَ عَلَيْهِ شَيْءٌ وَإِنْ طَلَعَ الْفَجْرُ وَهُوَ بِمَنَى فِي الزَّوَالِ
 لَزِمَ الزَّحْمَى وَجَازَ قَبْلَ الزَّوَالِ الْوَفْضُ بَعْدَ وَكْرَةٍ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَ
 كُلُّ رَمِيٍّ بَعْدَ رَمِيٍّ تَرْمِيهِ مَاشِيًا لَمْ يَكُنْ عَوْبَةً وَالْأَرَاكِبُ لَمْ تَكُنْ هَبْ عَقِبَهُ

لَمْ يَكُنْ قَوْلُهُ سَبْعَةً - أَحَدٌ لَا تَرْمِي فِيهِ وَلَوْ تَرْمِي
 بَعْدَ بَيْنِ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ إِنْ كُنْتَ رَمَدْتَ فِي
 طَوَافِ الْقَدَمِ وَسَمِعْتَ بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ بَعْدَ
 وَالْفَارِثِ فِي هَذَا الطَّوَافِ وَاسْعَ بَعْدَ ١٢
 قَوْلُهُ فَإِذَا لَيْعَنِي إِذَا زَالَتِ الشَّمْسُ مِنْ
 الْيَوْمِ الثَّلَاثِ مِنْ أَيَّامِ النُّحْرَى الْجَمَارِ الثَّلَاثِ
 مِثْلَ مَا رَمَى فِي الْيَوْمِ الثَّلَاثِ ١٢ عَنْ سِيهِ
 قَوْلُهُ تَرْمِيهِ - هَذَا الْبَيَانُ الْوَفْضُ
 وَأَمَّا الْجَمَارُ فَتَابَتْ كَيْفَمَا كَانَ لِحَصُولِ
 الْمُقْصُودِ وَهُوَ الرَّمْيُ وَالْأَوَّلُ مَرْدِي عَنْ أَبِي
 يُوسُفَ رَحِمَهُ اللَّهُ فَاتَّهَتْ قَدْ ذَكَرَ ابْنُ
 الْجَمَارِ وَهُوَ مِنْ أَكْبَرِ تِلْكَ مَذْهَبُ عَطَاءِ بْنِ
 أَبِي رَبَاحٍ تَلْمِيزًا ابْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ
 عَنْهُمْ وَكَانَ عَالِمًا بِالْمَنَاسِكَ
 أَنَّهُ قَالَ دَخَلَتْ عَلَى أَبِي يُوسُفَ فَقَدْ
 أَعْنَى عَلَيْهِ فَاثِقًا فَلَمَّا رَأَى قَالَ يَا
 إِبْرَاهِيمَ مَا تَقُولُ فِي رَمْيِ الْجَمَارِ يَرْمِيهَا
 الْحَاجِرُ رَاكِبًا أَوْ مَاشِيًا فَقُلْتُ يَرْمِيهَا
 مَاشِيًا فَقَالَ أَخْطَأْتُ فَقُلْتُ يَرْمِيهَا
 رَاكِبًا فَقَالَ أَخْطَأْتُ قُلْتُ فَمَاذَا يَقُولُ
 الْأَمْرُ قَالَ كُلُّ رَمِيٍّ بَعْدَ رَمِيٍّ يَرْمِيهَا
 مَاشِيًا وَكُلُّ رَمِيٍّ لَيْسَ بَعْدَ رَمِيٍّ يَرْمِيهَا
 رَاكِبًا فَخَرَجْتُ مِنْ عِنْدِهِ فَسَمِعْتُ بَعْضَ النَّاسِ
 فِي دَارَةِ قَيْسِ بْنِ قَيْسٍ الْيُوسُفَ رَحِمَهُ اللَّهُ
 فَقَبِيتُ مِنْ حَرَمِهِ عَلَى الْعِلْمِ فِي مِثْلِ
 هَذِهِ الْحَادِثَةِ - اللَّهُمَّ اجْعَلْ عَبْدَكَ أَغْلَازَ
 الْعُلَى مِمَّنْ جَعَلَهُ قَدْ وَفَّقَ فِي جَمِيعِ مَسَائِكِهِ عَامَةً
 وَخَفَى هَذَا السَّلَكُ خَاصَةً آمِينَ ١٢ زَوْشٍ وَعَزَى -

له قوله بغير - ولوبات في غيره من غير عذر
 لو لم يزد شيء عندنا ١٢ له قوله بالمحصب
 اسم موضع ويسمى الدبج وهو موضع ذو حصي
 بين مكة ومكة ومن نزل به رسول الله صلى الله عليه
 وسلم ١٢ غنايه ٣ له قوله طواف الصدر
 وله خمسة أسماء طواف الصدك لونه يصفر
 عنه أي يرجع والصدك الرجوع وطواف الزايع
 لونه يورع البيت به . وطواف الدافضة
 لونه لأجله يفيض إلى البيت من مفر
 طواف آخر عهد بالبيت لونه لا طواف
 بعده وطواف الواجب ١٢ يجوز تصريف ٣
 قوله الو - لونه يجب بمفارقة البيت وترويه
 وم لا يفارقونه ولا يصدون عنه وكذا
 من كان في حكم أهل مكة من أهل الوقيت
 ومن دنها إلى مكة لا نهر في حكم
 أهل مكة بدليل جواز دخولهم مكة بغير
 إحرام ١٢ ٣ له قوله وقال وعن
 جماعة من العلماء أنهم مشربون لمقادير
 فخلصت وعن الشافعي أنه شرب له للزجر
 فكان يصيب في كل عشرة تسعة - وشربه
 الحاكم بحسن التصنيف وغير ذلك فكان أحسن
 أهل عصره تصنيفاً قال شيخنا قاضي القضاة
 شهاب الدين العسقلاني الشافعي ولو
 يحصى كم شربه من الأئمة لا موزناتها
 قال وأنا شربة في بداية طلب الحديث
 أن يرزقني الله حالة الذهبي في حفظ الحديث
 ثم تجت بعد مدة تقرب من عشرين

بِلَا دُعَاءٍ وَكَرِهَ الْمَبِيتُ بَغَيْرِ مَنِي لِيَا لِي الرَّحْمِي ثُمَّ إِذَا رَحَلَ إِلَى مَكَّةَ تَنَزَّلَ
 بِالْمَحْصَبِ سَاعَةً ثُمَّ يَدْخُلُ مَكَّةَ وَيَطُوفُ بِالْبَيْتِ سَبْعَةَ أَشْوَاطٍ
 بِلَا رَمْلِ سَعْيٍ أَنْ قَدَّمَ مَعَهَا وَهَذَا طَوَافُ الْوَدَاعِ وَيُسَمَّى أَيْضًا طَوَافُ
 الصَّدِّ وَهَذَا وَاجِبٌ الْأَعْلَى أَهْلُ مَكَّةَ وَمَنْ أَقَامَ بِهَا وَيَصِلُ بَعْدَهُ
 رَكْعَتَيْنِ ثُمَّ يَأْتِي زَمْزَمَ فَيَشْرِبُ مِنْ مَائِهَا وَيَسْتَجِرُّ الْمَاءَ مِنْهَا
 بِنَفْسِهِ أَنْ يَدْخُلَ وَيَسْقِي الْبَيْتَ وَيَضَعُ مِنْهُ وَيَنْفُسُ فِيهِ مَرَّةً أَوْ يَرْفُمُ
 بَصَرَهُ كُلَّ مَرَّةٍ يُنْظَرُ إِلَى الْبَيْتِ وَيُصَبُّ عَلَى جَسَدِهِ أَنْ يَسْرُوَ الْإِ
 يَسْكُرُ بِرَأْسِهِ وَيَتَوَلَّى بِشْرِبِهِ مَا شَاءَ وَكَانَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ
 عَبَّادٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ إِذَا شَرِبَ يَقُولُ اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ عِلْمًا نَافِعًا وَزُقَا
 وَاسِعًا وَشِفَاءً مِنْ كُلِّ دَاءٍ وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَاءُ زَمْزَمَ
 لَا شَرِبَ لَهُ وَيَسْتَجِبُ بَعْدَ شُرْبِهِ أَنْ يَأْتِيَ بَابَ الْكَعْبَةِ وَيَقْبَلَ لَعْنَتَهُ ثُمَّ
 يَأْتِي إِلَى الْمُتَزَمِّ هُوَ مَا بَيْنَ الْحِجْرِ الْأَسْوَدِ وَالْبَابِ فَيَضَعُ صَدْرَهُ وَوَجْهَهُ
 عَلَيْهِ وَيَسْتَبِثُ بِأَسْتَارِ الْكَعْبَةِ سَاعَةً يَنْصَرِّعُ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى
 أي يتقلب ١٢ جميع ستوره وما يستربه الشيء ما ثابا كان ١٢ عز

سنته وأنا أجد من نفسى المزيين على تلك الرتبة فسألت رتبة أعلى منها وأرجو الله أن أنال ذلك منه اه والعبد الضعيف
 يرحم الله سبحانه شربه لا استقامة والوفاء على حقيقة الوعد ومعها ١٢ فتفتح القدير والعبد الضعيف محشى هذا الكتاب
 شرب ماء زمزم في جنته بعد ما اطلع على فضائلها ودعا الله أن يرزقه علماً نافعاً وان يحشره في زمرة الربانيين من
 العلماء ١٢ عز -

بِالدَّعَاءِ بِمَا أَحَبَّ مِنْ أُمُورٍ دَارِينَ يَقُولُ اللَّهُمَّ إِنَّ هَذَا بَيْتُكَ الَّذِي
 جَعَلْتَهُ مُبَارَكًا وَهَدَيْتَهُ لِلْعَالَمِينَ اللَّهُمَّ كَمَا هَدَيْتَنِي لَهُ تَقَبَّلْ مِنِّي وَلَدًا
 تَجْعَلُ هَذَا الْخِرَاءَ عَهْدًا مِنْ بَيْتِكَ وَارْزُقْنِي الْعَوْدَ إِلَيْهِ حَتَّى تَرْضَى عَنِّي
 بِرَحْمَتِكَ يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ وَالْمُتَزَمُّ مِنَ الْوَيْكَانِ الَّتِي يُسْتَجَابُ فِيهَا الدَّعَاءُ
 بِبَيْتِكَ الْمُشْرِفِ وَهِيَ خَمْسَةُ عَشْرَ وَضِعًا أَقْلَهَا الْكَمَالُ بْنُ الْهَمَّاعِ عَنْ سَأَلِ
 الْحَسَنِ الْبَصْرِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ بِقَوْلِهِ فِي لَطُوفٍ وَعِنْدَ الْمُتَزَمِّ وَتَحْتَ الْمِيزَابِ
 وَفِي لَبِيَّةٍ عِنْدَ نَزْمٍ وَخَلْفَ الْمَقَامِ وَعَلَى الصِّفَاءِ عَلَى الْمَرْوَةِ وَفِي السَّعْيِ وَ
 فِي عَرَفَاتٍ وَفِي مَنَى وَعِنْدَ الْجَرَاتِ أَنْتَى وَالْجَرَاتُ تُرَى فِي أَرْبَعَةِ أَيَّامٍ
 يَوْمَ النَّحْرِ ثَلَاثَةٌ بَعْدَ كَمَا تَقَدَّرَ وَذَكَرْنَا اسْتِجَابَةَ إِيضًا عِنْدَ بَيْتِ
 الْمَكْرَمِ وَاسْتِجَابَةَ دُخُولِ الْبَيْتِ الشَّرِيفِ الْمُبَارَكِ إِنْ لَمْ يُؤْذِ أَحَدٌ وَيَلْبِغِي
 يَقْصِدُ مَصْلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِيهِ هُوَ قَبْلُ وَجْهِهِ قَدْ جَعَلَ لَنَا
 قَبْلَ ظَهْرِ حَتَّى يَكُونَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْجِدَارِ الَّذِي قَبْلُ وَجْهِهِ ثَلَاثَةٌ أَذْرَعًا
 يُصَلِّي فَإِذَا أَصَلَ إِلَى الْجِدَارِ يَضَعُ خَدَّهُ عَلَيْهِ لِيَسْتَعْفِرَ اللَّهُ لِحُجَّتِهِ ثُمَّ يَلْزِمُ الْأُكَا

له قوله خمسة عشر قال في الشرنبلالية
 ورأيت نظماً للشيخ العلوية عبد الملك بن
 جمال الدين مدو زادة الصامى ذكر فيه
 مواطن للدعاء في مكة المشرفة وعين فيه
 ساعاتها زيادة على ما في رسالة الحسن البصري
 رحمه الله طبق ما صرح به الشيخ العلوية
 أبو بكر بن الحسن النقاش في مناسكه فكانت
 خمسة عشر موضعاً فقال

قد ذكر النقاش في الناسك
 وهو لم يرد عدل للناسك

ان الدعاء في خمسة وعشر
 بمكة يقبل من ذكره

وهي المطاف مطلقاً والمتزمر
 بنصف ليل فهو شرط المتزمر

وداخل البيت بوقت العصر
 بين يدي جذعية فاستقر
 وتحت ميزاب له وقت السحر
 وهكذا خلف المقام الفخر

وعند بيوت مؤثر شرب الغول
 اذا دنت شمس النها للونول

ثم الصفا والمروة والمسعى
 بوقت عصر فهو قيد يرعى

كذا هي في ليلة البلد اذا
 تنصفت الليل فخذ ما يجتلي

ثم لذي الجار والمزدلفه
 عند طلوع الشمس ثم عرفه

بوقت عند غروب الشمس قل

ثم لذي السدة ظهراً وكل

وقد روى هذا الوقت طراً

من غير تقييد بما قد مرا

بحرم العلوم الحسن البصري عن

خير الورى ذاتاً وصفاً سنن

صلى عليه الله ثم سلم

والله والصحب ما يشها

١٢ م

له قوله وذكرنا وعن عطاء انه عليه السلام كان يقول اذا
 لقي البيت اعز برب البيت من الكفر والفقر ومن صيق الصدق
 وعذاب القبر ويرى يديه ومن اهم الادعية طلب الجنة
 بدو حساب فان الدعاء مستجاب عند رؤية البيت ١٢ فتم القدر
 له قوله وليستحب واعلم ان دخول البيت مستحب اذا لم يؤذ احد
 ثبت ودخله صلى الله عليه وسلم اياه وانتهى بكوفي فواحيه وعن ابن عباس
 عنه عليه السلام من دخل البيت في حسنة وخرج من سيئة مغفوراً له رواه
 البيهقي وغيره قالت عائشة رضي الله عنها عجباً للملأ لمسلم اذا دخل
 الكعبة كيف يرفح بصرة قبل السقف يدع ذلك اجلد أو لله

تتالي واعظاً ما دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم ما خلف بصرة موضع سجدة حتى خرج منهما ١٢ فتم القدير بحمد

فَيَحْدُ يَهْلُؤُ وَيُسَبِّحُ وَيُكَبِّرُ سُبْحَانَ اللَّهِ تَعَالَى مَا شَاءَ وَيَلْزَمُ الْأَدَبَ مَا اسْتَطَاعَ
 بَظَاهِرُهُ وَبَاطِنُهُ لَيْسَتْ لِبَلَاطَةِ الْخَضِرَاءِ الَّتِي بَيْنَ الْعُرَيْنِ صَلَّى النَّبِيِّ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا تَقُولُ الْعَاتَةِ مِنْ أَنَّهُ الْعُرْوَةُ الْوُثْقَى هُوَ مَضْمُونُ
 عَالٍ فِي جِدِّ الْبَيْتِ بَدْنٌ بَاطِلٌ لَا أَصْلَ لَهَا وَالسُّمَّا الَّذِي فِي وَسْطِ
 الْبَيْتِ لَيْسَ مَسْرُورَةً الدُّنْيَا لَيْسَ أَحَدٌ هُمْ عَوْرَتُهُ وَسَوْرَتُهُ وَيَضَعُهَا عَلَيْهِ
 فَعَلُ مَنْ لَوْ عَقَلَ لَهُ فَضْلًا عَنْ عِلْمٍ كَمَا قَالَ الْكَمَالُ بِوَاقِفٍ الرَّادِّ الْعَوْدَ
 إِلَى هَلَاكِ بَنِي نُوَيْنٍ يُصَوِّرُ بَعْدَ طَوَافِهِ لِلْوَدَاعِ هُوَ يَمْشِي إِلَى وَابِعِهِ
 إِلَى لَبَيْتٍ بِأَكْبَا أَوْ تَبَاكِيَا مُتَحَرِّجًا عَلَى فِرَاقِ الْبَيْتِ حَتَّى يَخْرُجَ مِنَ الْمَسْجِدِ
 مِنْ مَلَكٍ مِنْ بَنِي شَيْبَةَ مِنَ الشَّيْثَةِ السَّفَلَى الْمَرْءُ فِي جَمِيعِ أَعْيَالِ الْحَجِّ كَالْحَرْجِ
 غَيْرَ أَنَّهُ لَا تَكْشِفُ لَهَا وَلَسْهَا وَتَسْدِلُ عَلَى جَهْمَا شَيْءًا تَحْتَهُ عَيْدٌ كَالْقَبَةِ
 تَمْنَعُ مَسَّ بِالْغَطَاءِ وَلَا تَرْفَعُ صَوْتَهَا بِالتَّلْبِيَةِ وَلَا تَرْمُلُ وَلَا تَهْوُلُ فِي
 السَّعَى بَيْنَ الْبَيْلَيْنِ أَوْ خَضِرْنَ بَلْ يَمْشِي عَلَى هَيْئَتِهَا فِي جَمِيعِ السَّعَى بَيْنَ
 وَالْوَدَةِ وَلَا تَحْلِقُ وَتَقْصُرُ وَتَلْبَسُ الْخِيطَ وَلَا تَزَاحِمُ الرِّجَالَ فِي اسْتِدَا الْحَجِّ
 تكونه مثله كالحلق البيت ١٢ بحر

١٤ لا ويرجى هذا اللفظ في فتح القدير ١٢
 ٢٤ قوله متباكيا اسم فاعل ست ازتباكى
 بمعنى كسبه دروغ نمرود يعني مشابهت كرون
 بكريه كند كان ١٢ ٢٤ قوله لا تكشف
 المراد بكشف الوجه عد ومما شئ
 له فلذ ايسره لها ان تلبس البرق لون ذلك
 يماس وجهها ١٢ بحر ٢٤ قوله تسدل مشق
 ست از سدل بمعنى فروهشتن جامعا
 نصر ١٢ ٢٤ قوله ولا ترمل اشار الح
 انها لا تقطع لونه سنة الرمل وهي لا ترمل
 ١٢ بحر مجذوف ٢٤ قوله ولا تهول مضارع
 منق من است از هولت نوعي است وفتار ووديدن
 ١٢ ٢٤ قوله وتقصرا فانها كالرجل
 فيه خلا لما قيل انه لا يتقدم في حقها
 بالرجل مجذوف الرجل ١٢ بحر ٢٤ قوله ولا
 تزاخم فان قلت لم تترك الشيوخ احكاما
 منصوصة بها منها انها لا تجزى البحر
 مجذوف الرجل ومنها انها تترك طون
 انصد ر بعد ر الحيص كما صرح الشارح
 الزيلعي في شرحه للمكذوبت لون
 مثل هذه الاحكام ليس مما نحن فيه لون
 الاول لا يختص بالرجل هو حكم كل سفر كذا
 الثاني لون الحيص غير ممكن من الرجل
 حتى تحالفه في احكام ١٢ محمد اعزاز
 على غفرله .

له قوله القرآن - اعلان الحرمين اربعة
مغرب الحج ان احرم به مغرب أو مصف بالمرة
ان احرم بها في غير اشهر الحج وطاف لها كذلك
حج من عا ادوا وقتا فيها ولا يخرج من عا او احرم بها في اشهر
الحج وطاف كذلك ومن عا وحج واليهما بالبلد المأجنا
ومشأن ان بالكراتش والدة في شهر الحج بعد احرم بها فقط مطلقا ثم حرم
من عامه من غير ان يلزم باهله المأجنا
وقارن ان احرم بهما معا او ادخل احراما للحج
على احرام العمرة قبل ان يطوف لها اكثر الاشرط
او ادخل احرام العرق على احرام الحج قبل ان يطوف
للقد مر ولو شرطوا ولو ساعة في القسمين الذين
وهو قارن مسعى في الثالث ١٢ بحج له قوله
يجمع - اطلقه فمثل ما اذا كان الحج حقيقة وحيث
فبدخل فيه ما اذا احرم بالعمرة ثم احرم بالحج
قبل ان يطوف لها اكثر او احرم بالحج فاحرم
بالعمرة قبل ان يطوف له وان كان ميثاق
الثاني ١٢ بحج بتصرف له قوله فيقول المراد
النية او السلفان كان عطفه على جمع فيكون
من تمام الحد ان رفع كان ابتداء كل مرينا

وهذا التمايز المفروض هو دون المتمتع في الفضل القرآن افضل من التمتع
فصل القرآن هو ان يجمع بين احرام الحج والعمرة فيقول بعد صلوة
ركعتي ارحم الله في اريد العمرة والحج فيسرهما لي تقبلهما مني يميني فاذا
دخل مكة بدل بطواف العمرة سبعة اشواط يرمل في ثلثة الاول فقط يصلي
الطواف فيخرج الى تصفا ويقوم عليه اعيانكبر امهلا وبلتيا مصليا على
النبي صلى الله عليه وسلم يهبط نحو المروة ويسعى بين البيتين فيتم سبعة اشواط
وهذه افعال العمرة والعمرسة ثم يطوف طواف القدوم ثم يقيم افعال
الحج كما تقدم فاذا ارى يوم النحر حجرة العقبة وجب عليه ذبح شاة
او سبعة بدنة فاذا لم يجد فصيا ثلثة ايام قبل محي يوم

للسنة فان السنة للقارن التلفظ بها ١٢ محمدا عزاز على غفرله له قوله العمرة - اعلان تقب العمرة في الذكر مستحب لوان الواو للترتيب
١٢ بحج بزيادة له قوله بدا - وهذا الترتيب اعني تقب يوم العمرة في افعال الحج واجب ١٢ بحج له قوله وجب - قيد بالذبح لبعده في
لوان الذبح قبله لويجوز لوجب الترتيب ١٢ بحج له قوله بدنة - اطلق البدنة فثلث البعير والبقرة - والبس جزء من سبعة اجزاء
١٢ بحج له قوله ثلثة - قال الخطاوي اخرها يوم عرفته اه (وفي الحج) وهو بيان للفضل والافوقته وقت الحج بعد الاحرام بالعمرة
لوان المراد بالحج في الوية (فصيا ثلثة ايام في الحج الوية) وقت لوان نفسه لا يصلي طرنا - وانما كان الفضل التأخير لوان الصواب لوان الهدى
فيستحب تأخير الحج الى اخر وقت رجاء ان يقب على الوصل ١٢ محمدا عزاز على غفرله له قوله قبل - وان لم يصم الثلثة حتى دخل لوان لم يجز
الصواب لوان صاير لوان متعين لوان الصواب لوان الوصل لوان النص خصه بوقت الحج وجوز ان يعل الوصل واعلم ان شرط اجزائها وجوب الوصل بالعمرة
في شهر الحج وان كان في شوال وكلما اخرها الى اخر وقتها فهو افضل رجاء ان يقب على الهدى وان كان الوصل ان يجعلها السابع من ذي الحجة ويؤتي التروية ويوم عرفة
واما موصولة فهو محج فمحل الرجوع عن من بعد انما اعمال الواجب لوانه معلق بالرجوع قال تعالى وسبعة اذ اجتمعتم والعلق بالشرط على قبل وجودة
فتقد يمه عليه تقب يرم على وقت مجتوف صور الثلثة فانه تعالى امر به في الحج قال تعالى فصيام ثلثة ايام في الحج والمراد وقت لوانه لوانه كون
اعماله ظرفا له فاذا صام بعد الاحرام بالعمرة في اشهر الحج فقد صام في وقته فيجوز فان قد على الهدى في خذل الثلثة او بعد
قبل يوم النحر لوان الهدى وسقط الصوم لوانه خلف واذا قد على الوصل قبل تادى الحكم بالخلف بطل الخلف وان قد عليه
بعد الحق قبل ان يصوم السبعة في ايام الذبح او بعد هاله لم يلزمه الهدى لوان التحلل قد حصل بالحق فوجب الوصل بعد لوانه يقتض
الخلف كروية التمتع الماء بعد الصلوة بالنية وكذا لو لم يجد حتى مضت ايام الذبح ثم وجد الهدى لوان الذبح موقت بايام النحر فاذا
مضت فقد حصل المقصود وهو اباحة التحلل بلا هدمه وكذا تحلل ثم وجده ولو صام في وقته مع وجود الهدى ينظر فان
بقى الهدى الى يوم النحر لم يجز للقدوة على الوصل وان ملك قبل الذبح جاز للحج عن الوصل فكان المعتبر وقت التحلل ١٢ بحج فتم التقدير

الْحَرَمِ أَشْهُرَ الْحَجِّ وَسَبْعَةَ أَيَّامٍ بَعْدَ الْفَرَاغِ مِنَ الْحَجِّ وَلَوْ بِمَكَّةَ بَعْدَ
مُضَى أَيَّامِ الشَّيْءِ وَلَوْ تَهَا جَازَ ^{وَصَلِيَّةٌ ١٧}

فصل التَّحَرُّمُ هُوَ أَنْ يُحْرِمَ بِالْعُمْرَةِ فَقَطُّ مِنَ الْمَيْقَاتِ ^{فِي الشَّيْءِ ١٢}
فَيَقُولُ بَعْدَ صَلَاةِ رَكْعَتَيِ الْإِحْرَامِ اللَّهُمَّ إِنِّي أُرِيدُ الْعُمْرَةَ فَيَسِّرْهَا لِي وَ
تَقَبَّلْهَا مِنِّي ثُمَّ يَلْبَسِي حَتَّى يَدْخُلَ مَكَّةَ فَيَطُوفُ لَهَا وَيَقْطَعُ النَّكْبَةَ بِأَوَّلِ
طَوَائِفِهِ وَيَرْمُلُ فِيهِ ثُمَّ يُصَلِّي رَكْعَتَيِ الطَّوْفِ ثُمَّ يَسْعَى بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ
بَعْدَ الْوُقُوفِ عَلَى الصَّفَا كَمَا نَقَدَّ مَسْبَعَةً أَشْوَاطَ ثُمَّ يَحِقُّ رَأْسَهُ يَقْصُرُ
إِذَا لَمْ يَكُنْ الْهَدْيُ حَلَّ لَهُ كُلُّ شَيْءٍ مِنَ الْجَمَاعِ وَغَيْرِهِ وَيُسْتَرَحِلُ وَلَا
وَإِنْ سَاقَ الْهَدْيَ لَا يَحِلُّ مِنْ عُمْرَتِهِ فَإِذَا جَاءَ يَوْمُ التَّرْوِيَةِ يُحْرِمُ
بِالْحَجِّ مِنَ الْحَرَمِ مُخْرَجًا إِلَى مَنَى فَإِذَا رَأَى جِمْرَةَ الْعَقَبَةِ يَوْمَ النَّحْرِ لَزِمَهُ
ذُبْحُ شَاةٍ أَوْ سَبْعِ بُدَنٍ فَإِنْ لَمْ يَجِدْ صَامَ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ قَبْلَ عَمَلِ يَوْمِ
النَّحْرِ وَسَبْعَةَ إِذَا رَجَعَ كَالْقَارِنِ فَإِنْ لَمْ يُصِمِ الثَّلَاثَةَ حَتَّى جَاءَ يَوْمُ
النَّحْرِ تَعَيَّنَ عَلَيْهِ ذُبْحُ شَاةٍ وَلَا يُجُوزُ صَوْمٌ وَلَا صَدَقَةٌ ^{فَانِ مَكَّهُمَا وَكَأَحَدٍ ١٢ بِحَجٍّ}

لَهُ قَوْلُهُ مِنَ الْمَيْقَاتِ - هُوَ لَوْ حَضَرَ عَنْ مَكَّةَ
فَأَنَّهُ لَيْسَ لَوْ هَلَهَا تَمْتَعُ وَلَوْ قَرَأَ لَوْ لَوْ حَضَرَ
عَنْ دَوْبَةٍ أَهْلَهُ أَوْ غَيْرَهَا - وَلَمْ يَقْبَلْ حَرَامَهَا
بِأَشْهُرِ الْحَجِّ لَوْ أَنَّ لَيْسَ بِشَرْطٍ كُنْ أَدَاءُ أَكْثَرِ
طَوَائِفِهَا فِيهَا شَرْطُ فُلُوطَاتِ الدَّقْلِ فِي رَمَضَانَ
مَثَلُهُ شَرْطُ مَا بَقِيَ فِي شَوَّالٍ ثُمَّ رَجَعَ مِنْ
عَامِهِ كَانَ مُتَمَتِّعًا ١٢ بِحَجٍّ بِحَدِّثٍ لَهُ قَوْلُهُ
يَحِلُّ - إِنَّمَا ذَكَرَ الْحَقُّ لِبَيَانِ تَمَامِ أَعْمَالِ الْعُمْرَةِ
لَوْ أَنَّ شَرْطَ فِي الشَّيْءِ لَوْ أَنَّ نَحْيَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ
بِقَائِهِ مُحَرَّمًا بِهَا إِلَى أَنْ يَدْخُلَ أَحْرَامَ الْحَجِّ
وَلَا يَرُدُّ عَلَيْهِ الشَّيْءُ الَّذِي سَاقَ الْهَدْيَ
فَأَنَّهُ لَا يُجُوزُ لَهُ الْحَقُّ لِلْعُمْرَةِ حَتَّى يَحِلَّ
لَهَا الزَّيْمَةُ وَمَكَانُ سَوْقِ الْهَدْيِ عَارِضٌ
مَنْعُهُ مِنَ الْحَقْلِ عَلَى خَدُوفِ الْأَصْلِ ١٢ بِحَجٍّ
لَهُ قَوْلُهُ أَوْ - قَالَ شَيْخُ الْإِسْلَامِ فِي
مَبْسُوطِ هَذَا التَّحْيِيرِ إِنَّمَا كَانَ لَهُ إِذَا لَمْ يَكُنْ
شَعْرًا مُلْبَسًا أَوْ مَعْقُوصًا أَوْ مَضْفَرًا وَأَمَّا
إِذَا كَانَ مُلْبَسًا فَأَنَّهُ لَا يُخَيَّرُ لَدُنِ التَّحْيِيرِ
لَا يُتَيَّمَا أَوْ بِالْقَصِّ وَذَلِكَ مَنْعُهُ رَمِيَّتَيْ
الْحَقْلِ ١٢ عَنْ أَبِيهِ لَهُ قَوْلُهُ يَوْمَ - بَيَانُ
لِلْحَجَّازِ وَالْوَالِدِ فَالْفَضْلُ أَنْ يَكُونَ قَبْلَهُ لِسَائِرِ
أَوْ الْخَيْرِ ١٢ بِحَجٍّ -

فصل العشرة وتصح في جميع السنة وتكره يوم عرفة ويوم
 النحر أيام التشريق وكيفيتها أن يجزئ لها من مكة من الحِلِّ بخلاف
 إحرامه للحج فإنه من الحرم: وأما الأوقات التي لم يكره خل مكة
 فيجزم إذا قصد هيا من اليقات ثم يطوف ويسعى لها ثم يحلق
 وقد حل منها كما بيّنناه بحمد الله:

تنبيه وأفضل الأيام يوم عرفة إذا وافق يوم الجمعة وهو
 أفضل من سبعين حجة في غير جمعة رواه حنبل معراج الداية
 بقوله وقد صح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال
 أفضل الأيام يوم عرفة إذا وافق جمعة وهو أفضل من سبعين حجة
 ذكره في تجريد الصحاح بعد الوطأ وكذا قاله الزبلي شارح
 الكنز والجاورة بمكة مكرهة عند يحيى بن حاتم رحمه الله تعالى
 القيام بحق البيت والحرم ونفى الكراهة صاحبها رحمه الله تعالى

له قوله سنة أي إذا أتى بها مرة فقد
 أقام السنة غير مقيد بوقت غير ما ثبت
 النهي عنها إلا أنها في رمضان أفضل
 هذا إذا فرغها فبينما فيه إن العترة
 أفضل لأن ذلك أمر يرجع إلى الحج لا العمرة
 ١٢ شامى ٢ له قوله وتكره أي كره الشاء والحر
 لها في هذه الأيام حتى يلزم دم وإن
 رفضها إذا رادها فيها بالحرمان السابغ
 كفائت الحج فاعتبر فيها لم يكره ١٢ محمد عز
 على غفرله ٣ له قوله يوم عرفة إطلاقه فشم
 ما إذا كان قبل الزوال أو بعد ١٢ محمد عز
 على غفرله ٤ له قوله وأما يعني أن وجوب
 الاحرام لمن اراد دخول مكة مقيدا بما إذا اراد
 عند المواقيت والأقوال يجب عليها الاحرام
 كما إذا اراد كوفي دخول بيتان بني عامر لحاجة
 لدخول مكة ثم اراد دخولها فيجوز له أن يدخل
 مكة من غير إحرام ١٢ محمد عز على غفرله
 ٥ له قوله وقد صح - لكن نقل النادى عن
 لبعض الحفاظ أن هذا حديث باطل لأصل
 له نعم ذكر النزال في الوحي قال بعض السلف
 إذا وافق يوم عرفة يوم جمعة غفر لكل أهل
 عرفة وهو أفضل يوم في الدنيا - وفيه
 حج رسول الله صلى الله عليه وسلم حجة الوداع
 وكان واقفا إذا نزل قوله تعالى «اليوم أكملت
 لكم دينكم واتممت عليكم نعمتي» فقال أهل

الكتب لو أنزلت هذه الآية علينا لجلنا على يوم عيد فقال عمر رضي الله عنه أشهد لقد أنزلت في يوم عيد بن اثنين
 يوم عرفة ويوم جمعة على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو واقف بعرفة ١٢ شامى ٤ له قوله بعدومة - قال شيخ الإسلام
 الحافظ ابن حجر رحمه الله في شرح البخاري في تفسير المائدة عند قول البخاري باب قوله اليوم أكملت لكم دينكم
 في أثناء كلامه ما نصه وأما ما ذكره رزين في جامعهم مرفوعا خير يوم طلعت فيه الشمس يوم عرفة وافق يوم جمعة
 وهو أفضل من سبعين حجة في غيرها فهو حديث لا يعرفه لأنه لم يذكره صاحبيه ولو من خرجة بل أدرجه في حديث الوطأ
 الذي ذكره مسدود عن طلحة بن عبيد الله بن جبريل وليست الزيادة في شيء من الوطآت ١٢ شامى ٤ له قوله مكرهة - قال في المجموع
 الجاورة بمكة مكرهة أي عند خدوا لهما وبقوله قال الخائفون المتخاطبون من العلماء كما في الوحياء قال ولو يظن
 أن كراهة القيام تنقض فضل البقرة لأن هذه الكراهة علتها ضعف الخلق وتقصيرهم عن القيام بحق الموضع قال وفي الفتاوى
 وعلى هذا فيجب كون الحول في المدينة المشرفة كذلك يعني مكرها عند فان تصانعت السيئات أو تأظلمها ان فقد فمخافة
 السامة وقلة الودب الغضى الحى والخلول بأوجب التوقيف والوجوب قاهر ١٢ شامى ١٢

بَابُ الْجَنَائِزِ

هِيَ عَلَى قَتْلَيْنِ جِنَايَةٌ عَلَى الْإِحْرَامِ جِنَايَةٌ عَلَى الْحَرَمِ وَالثَّانِيَةُ لَا
تُخَصُّ بِالْحَرَمِ وَجِنَايَةُ الْحَرَمِ عَلَى قِيَامِ مِنْهَا مَا يُوجِبُ دَمًا وَمِنْهَا مَا
يُوجِبُ صَدَقَةً وَهِيَ رِضْفُ صَاعٍ مِنْ بُرٍّ وَمِنْهَا مَا يُوجِبُ دُونَ ذَلِكَ
وَمِنْهَا مَا يُوجِبُ الْقِيَمَةَ وَهِيَ جِزَاءُ الصَّيْدِ يُتَعَدُّ الْجِزَاءُ بَعْدَ الْقَاتِلِينَ
الْجُرْيَيْنِ فَقَالَتْ تُوجِبُ دَمًا هِيَ مَا لَوْ طِيبَ مُحْرَمٌ بِالْعُضْوِ أَوْ خُصِبَ
رَأْسُهُ بِجَنَاحٍ أَوْ أَدْهَنَ بِزَيْتٍ وَنَحْوِهِ أَوْ لَبَسَ فُخِيظًا أَوْ سَتَرَ

۱۲ ای اطلاعات بدھن

أله قوله المجنات - جمع جنات وهي
هنا ما تكون حرمة بسبب الاحرار
او المحرم وقد يجب بهاد مان ادم او صوم
او صدقة نفصلها واصل الاول سبعة
ه محرم الاحرار ترك واجب
اذا لم الشعر وقص انظر
واللبس والوطي مع الداعي
وانطيبب والدهن وميد البر
وحاصل الثاني التعرض بصيد الحرم وشجرة
قال في البحر وخرج بقوله بسبب الخ ذكر الجماع
بجنته النساء لانه منهي عنه مطلقا فلو
يوجب الدم ١٢ در مختار وشامى بقصره
وتنبر عليه قوله دما - اعلم ان الدم حاش
اطن يراد به الشاة وهي تجزئ في كل شعب
الوفى موضعين الاول اذا جامع بعد الودعوف

يعرفه قبل الحلق والثآفة اذا طافت للزيادة جنباً او حائضاً وانفساً فان الواجب في هذين الرضعين البدنة ١٢ ط سبزيادة
٣٤ قوله صدقة - اعلان كل صدقة في الاحرام غير مقدرة فهي نصف صاع الا ما يجب لقتل القتل والجور فانه
يطعم ما شاء وأشار الى ذلك بقوله ومنها ما يوجب دون ذلك ١٧ ط بزيادة ١٧ م قوله ويتعد - قال في التنوير وشحه ولو قتل
محرمان صيداً تعد الجزاء تعد والفعل ولو حلو دون صيد المحرم ولو نجا والمحل ١٢ ط هـ قوله طيب - اطلقته فشمهل ما اذا طيب ناسياً
او جاهلاً او مكرهاً وشمل الضرع كفرو لو باكل طيب كثير وما يبلغ عضواً ارجع والبدن كله كعضو احد ان احتل المجلس والوفلل طيب ككفارة
واما اذا لبس ثوباً مطيباً اكثر فيشترط للزوال الدوام وليس به يوماً ١٢ محمد اعزاز على عقوله ٤ م قوله محرم - اخرج بالمحرم المحلول
لأن المحلول لو طيب عضواً اثار محرم فانتقل منه الى مكان اخر من بدنه فوشئ عليه اتفاقاً واخرج بالبالغ الصبي فوشئ
عليه - وقد بالعضو لدن تطيب مادونه فيه صدقة ١٢ ط بتصرف ٤ م قوله بجناح بكسر الحاء وتشديد النون نبات ينزع ويكسر
حتى يقارب الشجر الكبار ودرقه كوق الريان وعيدانه كعيدان له زهر ابيض كالنفاق يد يتخذ من ورقه الحضاب الاحمر - وانما
صرح بالحناء مع دخولها تحت الطيب لقوله عليه السلام الحناء طيب للاختلاف وانما اقتصر على الرأس ولم يذكر
الليجة كما وقع في الاصل ليفيد ان الرأس بالافراد مضمومة وان الواو بمعنى او في عبارة الاصل بدليل الاقتصار على الرأس
في الجامع الصغير ولما كان مصرحاً في ما يأتي بان تغطية الرأس موجبة للدم لم يقيد الحناء بان تكون مائعة فان كانت
ملبدة فقيده مان دم للطبيب مطلقاً ودم للقطعية ان دام يوماً وليلة وغطي السمل والربيع - فلو كان التلبيد بغير الحناء لزمه
دم أيضاً والتلبيد ان يباخذ شيئاً من الخطمي والذس والصمغ فيجعله في اصول الشعر ليتلبد ١٢ م قوله بزيت
اطلقته فشمهل ما اذا كان مطبوخاً او غير مطبوخ مطيباً او غير مطيب واراد بالزيت الدهن الزيتون والسمسم وهو المسمى
بالشيوخ فخرج ببقية الودهان كالشحم والسمن - وقد بالودهان لونه لوانه ارداوى به شقوق رجله او قطر في
اذهبه لا يجب دم الا صدقة ١٢ م بجر مجذ ٩ م قوله اوليس - اعلات حقيقة لبس الخيط ان يحصل بواسطة الخياطة
اشتمال على البدن واستمالة فلذ الوارتدي بالقميص والشح او اشترها بالسر او بيل فلو باس به لونه لم يلبسه لبس
الخيط لعدم الوشتمال اطلق في اللبس فشمهل ما اذا حدث اللبس بعد الاحرام او محرم وهو لبسه فذم على ذلك بخلاف
انتقاعه بعد الاحرام بالطيب السابق عليه للنص وشمل ما اذا كان ناسياً او عاملاً او جاهلاً فختاراً او مكرهاً وشمل ما
اذا لبس ثوباً واحداً او جمع اللباس كله القميص والعمامة والخفين ولز الذي يقتل ثوباً كثيراً ١٢ م بجر مجذ -

له قوله حلق - اراد الصنف بالخلق الوضوء
 سراع كان بالموسى او لغيره وسراع كان مختاراً
 او لو فلان الله بالنورة او تنقح لحيته او
 احترق شعرة بخيطة او مسه بيد فستط
 فهو كالحلق ١٢ مبر ٤ له قوله بمجلس - قيد
 بالمجلس لونه لوقص الكل في المجلس
 في كل مجلس عضو لزمه اربعة دماء ١٢ مبر
 ٣ له قوله حكومة - وتفسيره انه ينظر
 ان هذا الماخوذ كهيكون من ربح الليته
 فيجب عليه بحسابه من الطعام حق اذا اخذ
 منه نصف ثمن الليته فيجب عليه ربع الدم
 وذكر الاخذ في الشارب وهو القصد لونه
 هو المستند وهو ان يقص منه حتى يراعى
 الاطار وهو الحرف الالى من الشفقة
 العليا ١٢ له قوله بنصف - الباء
 للتصوير والصدقة بمعنى الصدقة
 ١٢ ط ٤ له قوله وتجب - اى وجوب نصف
 صاع او قيمته كان فيما اطاف وهو محدث
 واما اذا طاف جنباً فيجب شاة ١٢ محمد
 اعزاز على غفرله ٤ له قوله وكذا - اى
 كذا يجب ما ذكر من نصف الصاع او قيمته
 اذا ترك شرطاً من اقل اطواف وهو ثلث
 اشواط ١٢ محمد اعزاز على غفرله ٤ له قوله
 حصاة - اى وكذا يجب ما ذكر اذا ترك
 حصاة من حصيات الرمي اذا لم يبلغ الترك
 متروك رمي يوم ١٢ محمد اعزاز على غفرله
 ٤ له قوله الا - اى الا ان يبلغ مجموع ما
 وجب عليه ثمن من فله ان ينقص ما شاء ١٢ محمد اعزاز على غفرله ٩ له قوله غيره - اطلقه فمثل ما اذا كان الغير محرماً
 او حلالاً وهذا بخلاف ما لو طيب عضو غيره او لبسه مخيطاً فانه لو شئ عليه اجماعاً ١٢ ط بزيادة له قوله بعد - قيد
 بالعدم لانه لو فعل شيئاً منها لغيره لزمه ما وصدة معينة ولا يجوز له غيره كما صرح به الامام الا سيح ١٢ مبر

رَأْسَهُ يَوْمًا كَمَا مَلَأَ وَوَحَلَ رُبْعَ رَأْسِهِ ^{عط} او مَحْجَمَ ^{عط} او أَحَدًا بِطَبِيعِهِ ^{عط} او عَانَتَهُ ^{عط} او
 رَقَبَتَهُ ^{عط} او قَصَّ ^{عط} اظْفَارَ يَمِينِهِ ^{عط} وَرَجُلَيْنِ ^{عط} مَجْلِسَيْنِ ^{عط} أَوْ رَجُلًا ^{عط} أَوْ تَرَكَ ^{عط} وَجِبًا ^{عط}
 فَمَا تَقَدَّمَ ^{عط} مِنْ بَيَانِهِ ^{عط} وَفِي ^{عط} أَخِيذِ ^{عط} شَارِبِهِ ^{عط} حَكْمَةٌ ^{عط} : ^{عط} وَالتَّى ^{عط} تُوجِبُ ^{عط} الصَّدَقَةَ ^{عط}
 بِنَصْفِ ^{عط} صَاعٍ ^{عط} مِنْ ^{عط} بَرٍّ ^{عط} أَوْ قِيمَتِهِ ^{عط} هِيَ ^{عط} مَا ^{عط} لَوَطِيبَ ^{عط} أَقْلٍ ^{عط} مِنْ ^{عط} عُضْوٍ ^{عط} أَوْ لَبَسَ ^{عط}
 خَيْطًا ^{عط} أَوْ غَطَّى ^{عط} رَأْسَهُ ^{عط} أَقْلٍ ^{عط} مِنْ ^{عط} يَوْمٍ ^{عط} أَوْ حَلَاقٍ ^{عط} أَقْلٍ ^{عط} مِنْ ^{عط} رُبْعِ ^{عط} رَأْسِهِ ^{عط} أَوْ قَصَّ ^{عط}
 ظَفْرًا ^{عط} أَوْ كَلَّ ^{عط} الْكُلَّ ^{عط} ظَفْرًا ^{عط} نَصْفَ ^{عط} صَاعٍ ^{عط} : ^{عط} أَلَا ^{عط} تَبْلُغُ ^{عط} الْجَمْعَ ^{عط} وَمَا ^{عط} يَنْقُصُ ^{عط} مَا ^{عط} شَاءَ ^{عط} مِنْهُ ^{عط}
 كَحُمْسَةٍ ^{عط} مُتَّفَرِّقَةٍ ^{عط} أَوْ طَافَ ^{عط} لِلْقَدَمِ ^{عط} أَوْ لِلصَّدْرِ ^{عط} رَحْمَةً ^{عط} أَوْ تَجِبُ ^{عط}
 شَاةٌ ^{عط} وَلَوْ طَافَ ^{عط} جَنْبًا ^{عط} أَوْ تَرَكَ ^{عط} شَوْطًا ^{عط} مِنْ ^{عط} طَوَافِ ^{عط} الصَّدْرِ ^{عط} وَكَذَلِكَ ^{عط} الْكُلَّ ^{عط}
 شَوْطٍ ^{عط} مِنْ ^{عط} أَقْلِهِ ^{عط} أَوْ حَصَاةٍ ^{عط} مِنْ ^{عط} إِحْدَى ^{عط} الْجَمَارِ ^{عط} وَكَذَلِكَ ^{عط} الْكُلَّ ^{عط} حَصَاةٍ ^{عط}
 فِيمَا ^{عط} لَمْ ^{عط} يَبْلُغْ ^{عط} رُمَى ^{عط} يَوْمٍ ^{عط} أَلَا ^{عط} أَنْ ^{عط} يَبْلُغَ ^{عط} وَمَا ^{عط} يَنْقُصُ ^{عط} مَا ^{عط} شَاءَ ^{عط} أَوْ حَلَاقَ ^{عط} رَأْسَ ^{عط}
 غَيْرِهِ ^{عط} أَوْ قَصَّ ^{عط} اظْفَارَهُ ^{عط} وَإِنْ ^{عط} تَطَيَّبَ ^{عط} أَوْ لَبَسَ ^{عط} أَوْ حَلَاقَ ^{عط} بَعْدَ ^{عط}
 تَخَيُّرِ ^{عط} بَيْنِ ^{عط} الذِّبْحِ ^{عط} أَوْ التَّصَدُّقِ ^{عط} بِثَلَاثَةِ ^{عط} أَصْوُعٍ ^{عط} عَلَى ^{عط} سِتْرَةٍ ^{عط}
 مَسَاكِينَ ^{عط} أَوْ صِيَامِ ^{عط} ثَلَاثَةِ ^{عط} أَيَّامٍ ^{عط} : ^{عط} وَالتَّى ^{عط} تُوجِبُ ^{عط} أَقْلَ ^{عط} مِنْ

وجب عليه ثمن من فله ان ينقص ما شاء ١٢ محمد اعزاز على غفرله ٩ له قوله غيره - اطلقه فمثل ما اذا كان الغير محرماً
 او حلالاً وهذا بخلاف ما لو طيب عضو غيره او لبسه مخيطاً فانه لو شئ عليه اجماعاً ١٢ ط بزيادة له قوله بعد - قيد
 بالعدم لانه لو فعل شيئاً منها لغيره لزمه ما وصدة معينة ولا يجوز له غيره كما صرح به الامام الا سيح ١٢ مبر

نِصْفِ صَاعٍ فِي مَالٍ قَتَلَ قَتْلَةً أَوْ جَرَادَةً فَيَتَصَدَّقُ بِمَا شَاءَ وَ
 الَّتِي تُوجِبُ الْقِيَمَةَ فِي مَالٍ قَتَلَ صَيْدًا فَيَقُوُّهُ عَدْلَانِ فِي مَقْتَلِهِ
 أَوْ قَرِيبَيْنِ فَإِنْ بَلَغَتْ هَدْيًا فَلَهُ الْخِيَارُ أَنْ شَاءَ اشْتَرَاهُ وَوَدَّحَهُ
 أَوْ اشْتَرَى طَعَامًا وَتَصَدَّقَ بِهِ لِكُلِّ فَقِيرٍ نِصْفُ صَاعٍ أَوْ صَاعًا
 عَنْ طَعَامِ كُلِّ مُسْكِينٍ يَوْمًا وَإِنْ فَضَّلَ أَقْلَ مِنْ نِصْفِ صَاعٍ
 تَصَدَّقَ بِهِ أَوْ صَامَ يَوْمًا وَتَجَبُّ قِيَمَتُهُ مَا لَقِصَ وَبَشْتَفَ رَيْشَهُ
 الَّذِي لَا يَطْبِئُ بِهِ وَشَعْرَهُ وَقَطَعَ عَضْوًا لَا يَنْفَعُهُ الْإِسْنَاءُ
 بِهِ وَتَجَبُّ الْقِيَمَةُ بِقَطْعِ بَعْضِ قَوَائِمِهِ وَتَتَفَرَّقُ رَيْشُهُ وَكَسَرِ
 بَيْضِهِ وَلَا يُجَاوِزُ عَنْ شَاةٍ بِقَتْلِ السَّبْعِ وَإِنْ صَالَ لَوْ شِئْ
 بِقَتْلِهِ وَلَا يُجْزِي الصَّوْمُ لِقَبْلِ الْحَوْلِ صَيْدَ الْحَرَمِ وَلَا يُقْطَعُ
 حَشِيشُ الْحَرَمِ وَشَجَرَةُ النَّابِثِ بِنَفْسِهِ وَلَيْسَ مَا يُنْبِتُهُ
 النَّاسُ بِلِ الْقِيَمَةِ وَحَرَمَ رَعَى حَشِيشِ الْحَرَمِ وَقَطَعَهُ إِلَّا
 الْأَذْخَرَ وَالْكِمَاءَ

له قوله قتلته - اطلقه فمثل اذا قتلها
 بعد ما اخرجها من بدنه او القاها الى
 ثوبه في الشمس لتزوت ويجب في الكثير
 منه وهو ما زاد على ثلثة نصف
 صاع - ويجب الجزاء في القتل بالدولة عليه
 كالصيد ١٢ بزيادة ٢ له قوله ما نقص
 فيقوم الصيد سليما وجرما فينضم ما
 بين اليتيمين - مثله كانت قيمة سليما وحين
 ثم اذا تنف ريشه نقصت قيمته درهمين
 فينضم ما بين اليتيمين وهو درهم ١٢ محمد
 اعزاز على غفرله ٢ له قوله ولو يجاوز اى
 اذا اذ اقيمة السبع الذي قتله المحرم
 على الشاة بؤدى قيمة الشاة فيكفيه فيها الشاة
 ولو يزداد على هذا ١٢ محمد اعزاز على غفرله
 له قوله السبع - المراد به جوارح
 لا يركل ولو خنزير او نيند ١٢ ط ٥ له قوله
 ولد - اى اذا قتل رجل حذول غير محرم صيد
 فعليه قيمة ما قتله فيصدق بها على القتل
 والمساكين ولو يجزى به الصوم قيد بالحل
 احتراز عن الحرم بقتل صيد الحرم فانه
 يلزمه كفارة واحدة لا لجل الا حرام ولو
 يجب عليه شئ لو جمل الحرم استحسانا لوان
 معنى تقويت الومن اذا اعتبر مرة او يجزا
 الضمان لو يمكن اعتبارا ثانيا لو يجب
 ضمان وانما وجبت ضمان الا حرام ولو
 فيه معنى الجزاء وضمان المحل وضمان الحرم
 لو يشتمل على معنى ضمان الا حرام فكان

في معنى ايجاب ما هو مشتمل على المعنيين اولى ١٢ محمد اعزاز على غفرله ٢ له قوله حشيش - اعلم ان شجر الحرم انواع اربعة ثلوث
 يحل قطعها والانتفاع بها من غير جزاء واحدة منها لا يحل قطعها والانتفاع بها واذا قطعها رجل فعليه الجزاء اما الثلث
 فكل شجر انبته الناس وهوليس من جنس ما ينبت الناس وكل شجر انبته الناس وهوليس من جنس ما ينبت نفسه
 وهو من جنس ما ينبت الناس واما الواحدة فهي كل شجر ينبت بنفسه وهوليس من جنس ما ينبت الناس وليستوى
 هذه الواحدة ان تكون مملوكة لوفان بان تنبت في ملكه او لم يكن حتى قالوا في رجل نبتت في ملكه ام
 غلبت فقطعها انسان فعليه قيمتها لما لكها وقيمة اخرى لحق الشرع بمنزلة ما لو قتل صيدا مملوكا في الحرم
 وبعد ما ادى جزاء الشجرة بكرة لقاط الانتفاع بها ١٢ كفايه

فصل ^{له} **وَأَشَى بِقَتْلِ غُرَابٍ وَحِدَاةٍ وَعَقْرَبٍ وَفَارَةٍ وَ**
^{أى وسققت ١٢ أكبر فقتلتهم لله}
حَيَّةٍ وَكَلْبٍ عَقُورٍ وَبَعْضٍ وَنَمْلٍ وَبُرْعُوثٍ وَقِرَادٍ وَسُلْحَفَةٍ وَمَا
^{قتل الله لهم الذئب وقتل الأسد ١٢ هدايته وفتح القدير}
لَيْسَ بِصَيِّدٍ

فصل ^{له} **الْهَدْيُ أَدْنَاهُ شَاةٌ وَهُوَيْنُ الْإِبِلِ وَالْبَقَرُ وَالنَّعَمُ**
^{يقتل الله على ١٢ فتح القدير}
وَمَا جَازَى فِي الصَّخَايَا جَازَى الْهَدَايَا وَالشَّاةُ تَجُوزُ فِي كُلِّ شَيْءٍ
الْأَوَّلَى طَوَافِ الرُّكْنِ جُنْبًا وَوُطْءٌ بَعْدَ لَوْ قُوفٍ قَبْلَ الْحَلْقِ فَفِي كُلِّ
مِنْهُمَا بَدَنَةٌ وَخَصَّ هَدْيُ الْمُتَعَةِ وَالْقِرَانِ يَوْمَ النَّحْرِ
فَقَطٌّ وَخَصَّ ذَبْحُ كُلِّ هَدْيٍ بِالْحَرَمِ إِلَّا أَنْ يَكُونَ تَطَوُّعًا وَ
^{والمشترط لله ١٢}
تَعَيَّبَ فِي الطَّرِيقِ فَيَنْحَرُ فِي حِمْلِهِ وَلَا يَأْكُلُهُ غَنَى وَفَقِيرُ الْحَرَمِ وَغَيْرُهُ
^{بالجوارح}
سَوَاءٌ وَتَقْلُدُ بَدَنَةَ التَّطَوُّعِ وَالْمُتَعَةِ وَالْقِرَانِ فَقَطٌّ وَتَيْصَدُّ
^{لكن فقير للحرم افضل ١٢}
بِحِلَالِهِ وَخَطَاهُ وَلَا يُعْطَى أَجْرُ الْجَزَارِ مِنْهُ وَلَا يَرْكَبُهُ وَلَا ضُرُورَةٌ
^{المهارة ١٢}
وَلَا يُحْلَبُ لَبَنُهُ إِلَّا أَنْ يَبْعُدَ الْحَلْ يُتَصَدَّقُ بِهِ وَيَنْضَمُّ ضَرْعُهُ
^{الدنيا}
إِنْ قُرْبَ الْحَلْ بِالنَّقَاخِ وَلَوْ نَذَرَ حَجًّا مَا شَاءَ الزَّمَةُ وَ
^{هو الماء البارد ١٢ عز}

له قوله يقتل لم يقل ليس في قتل المحرم الح
جزاء بل اطلق لفي الجزاء في قتلهم فيقيد ان
لا يستعقب جزاء في المحرم وادى الاحرام
١٢ فتح القدير له قوله برعوث - بانضم
وعين معجمة نيز مضموم وادى معرّف وثاني
مثله بمعنى نيك كه بهندي پسر گویند ١٢
له قوله قراد - يصنع اول وادى محمله معنى
كنه وان جالوري ست كه در بدن سگ
اكثر باشد در هندی چترى گویند ١٢ له
قوله سلحفاة - يصنع اول وفتح لوم و سكوت
حافى محمله وفادى فرق فى معنى باخه
كه بهندی كهوا گویند ١٢ له قوله الابل
ويكون مما مضى عليه خمس سنين ومن البقر
ما مضى عليه سنتان - ولو قال اعداه اسبل
بقركان اولى ١٢ له قوله جاز - فكل ما يشرط
في الضحايا من السادة عن العيوب التي
تقع الجوارح كالعرج والعرج يشترط ههنا ١٢ له
قوله تجوز - يعنى ان كل موضع ذكر فيه الذم من
كتاب الحج تجزى فيه الشاة والذم ما ذكره
وليس مراده التعميم فان من نذر بدنة او
جزءه لا تجزئ الشاة وانما لزمّت البدنة
فيما اذا طاف جبالون الجنبه اعظم فيجب
جبر نقصانها بالبدنة اظهار التفاضل
بين الاصح والاكبر ولحق به ما اذا طاف
حائضاً ونفساء وليس موضعاً ثلثاً كما
في فتح القدير لان المعنى المرجح للتعليل
واحد ١٢ بحرمه قوله يوم - بيان تكون

الهدى موقتاً بالمكان سواء كان دهر شكر او جنابة واما توقيته بالزمان فمخصوص بهدى المتعة والقربان واما بقية الهدايا
فلا يقيّد بزمان واما ان هدى ان تطوع اذا بلغ الحرم لا يقيّد بزمان وهو الصحيح وان كان ذبحه يوم النحر افضل ١٢ بحرم
يحدث ٩ له قوله كل هدى - دخل فيه الهدى المنذر ويحذف البدنة المنذرة فانها لو تقيّد بالحرم عند
ابى حنيفة ومحمد ١٢ بحرم ١٢ له قوله يحلله - المحلول جمع المحل وهو ما يلبس على الدابة - والخطم هو الزمام وهو ما يحل
في الف البعير ١٢ بحرم ١٢ له قوله اجر - قيد بالاجر لانه لو تصدق بشئ من لحمها عليه سوا اجرته جاز لانه اهل الصدقة
عليه ١٢ بحرم ١٢ له قوله ولا يركب - اشار الى انه لا يحل عليه ايضاً الى انه لو ركبها او حمل عليها فنقضت فعليه ضمانات
ما نقص ١٢ بحرم ١٢ له قوله وينضم - اى يربط بالمال البارد حتى يتقلص - والنقاخ بالنون المضمومة والقاف والحاء الجملة
الماء العذب الذي يخرج الفؤاد بمرور كذا في الصحاح والغريب وفي المصباح ينضم من بابي ضرب وفتح فعلى هذا تكر
صاده وتفتح قالوا هذا اذا كان قريباً من وقت الذبح وان كان بعيداً يحلبها ويتصدق بلبنها كيد يضر بها ذلك ١٢ بحرم
١٢ له قوله لزمة - قيل مسمى من حين يحرم وقتل من بيته وهو الوجه ١٢ ط.

لله قوله زيارة - قال ان كان الحج فرضاً
قد مده عليها والواجب والاولى في الزيارة
تجريد النية لزيارة قبره صلى الله عليه
وسلم وقيل يزى زيارة المسجد ايضا
لانه من المساجد الثلثة الذ ^{مستند}
اليها الرجال قال ابن الهما والاولى
فيما يقع عند العبد الضعيف تجريد النية
لزيارة قبره عليه الصلاة والسلام ثم يحصل
له اذا قدم زيارة المسجد او يستمتع بفضل الله
تعالى مرة اخرى ينزيها فيها لان في ذلك
زيادة تعظيمه صلى الله عليه وسلم واجدله
وبراقته طاهره اذ كراهه من قوله صلى الله
عليه وسلم من جاء في زيارته اتمم له
حاجة الاذ يارق كان حقاً على ان اكرن
شفيماً له يوم القيامة اه ونقل الرحمتي
عن السارفت المدوحا مئ انه افر الزيارة
عن الحج حتى لا يكون له مقصد غيرها
في سفره - وفي الحديث التفتق عليه لا تشد
الرجال الا ثلثة مساجد مسجد الحرام
ومسجدى هذا والمسجد الاقصى
والمعنى كما اعادة في الواجبات لا تشد
لمسجد من المساجد الا ثلثة
لما فيها من الضاعفة بخلاف بقية المساجد
فانها متساوية في ذلك ومن ههنا ظهر
بطون ما اختلف على مشايخنا الديوبندية
انهم منعوا زيارة قبره عليه الصلاة والسلام
كيف لا وقد صرحوا قوله وعملة انها

ولا يركب حتى يطوف للركن فان ركب اراق دمًا ^{اي مبتدأ} وفصل المشي
على الركوب للقادر عليه ^{اي مبتدأ} فقتنا الله تعالى بفضلهم ومن علينا بالعدو
على احسن حال اليه بجاه سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم
وفصل في زيارة النبي صلى الله عليه وسلم على سبيل الاختصاص
تبعاً لما قال في الاختيار لما كانت زيارة النبي صلى الله عليه
وسلم من افضل القرب ^{اي المستحب} بل تقرب من درجة ما لزم
من الواجب ^{اي المستحب} فانه صلى الله عليه وسلم حرض عليها وبأبلغ في التدبير
اليها فقال من وجد سعة ولم يزرني فقد جفاني ^{اي} وقال صلى
الله عليه وسلم من زار قبري وجبت له شفاعتي ^{اي} وقال صلى الله
عليه وسلم من زارني بعد ماتي فكأنما زارني في حياتي ^{اي} الى غير ذلك
من الاحاديث وما هو مقرر عند المحققين انه صلى الله عليه وسلم
حي يترزق ^{اي} بجميع اللذات والعبادات غير انه ^{اي} محجب عن ابصار
القاصرين عن شريف المقامات ^{اي} ولا رأينا اكثر الناس غافلين

من افضل القربات ١٢ ط وشامى وعز ٢ قوله وبأبلغ اي بالغ في طلبها والمبالغة بذكر الوعيد على التردد والوعد
على الفعل ١٢ ط قوله سعة بفتح السين وربها كسر - وفي حديث ذكر القاري من حج البيت ولم يزرني فقد
جفاني رواه ابن عدي بسند حسن ١٢ ط ٢ قوله وجبت اي ثبت له شفاعتي والمراد شفاعته غير شفاعته المقام المحصور
فانها عامة ١٢ ط ٣ قوله في حياتي فان قلت هذا يستلزم ان يكون كل من زاره صلى الله عليه وسلم اذ قبره المبارك
من الصحابة ولم يقل به احد قلت المراد ان له اجراً كاجر من زارني حياً - والمشهد لا يعطى حكم المشبه به من كل وجه ١٢ ط
اعزاز على غفرله ٤ ط قوله محجب - فمثله صلى الله عليه وسلم بعد وفاته كمثل شمع في حجرة اعلق بابها فهو مستور عن
هوا خارج الحجر وسكن نوره كما كان بل ازيد - ولهذا حرم نكاح ازواجه بعده صلى الله عليه وسلم ولم يجز احكام النكاح
فيما تركه لانهما من احكام الموت ١٢ ط محمد اعزاز على غفرله

عَنْ أَدَائِقِ زِيَارَتِهِ وَمَا يَسُنُّ لِلزَّائِرِينَ مِنَ الْكَلِمَاتِ وَالْجُزْئِيَّاتِ

أَحْيَيْنَا أَنْ نَذْكُرَ كَيْدَ النَّاسِكِ وَأَدْلَاهَا مَا فِيهِ نُبْذُهُ مِنَ الْأَدَابِ

بِسْمِ الْقَائِدِ الْكِتَابِ ^{أى بعد كرها ١٢ ط} فَنَقُولُ ^{أى بعد كرها ١٢ ط} يَنْبَغِي لِمَنْ قَصَدَ زِيَارَةَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَكْثُرَ مِنَ الصَّلَاةِ عَلَيْهِ فَإِنَّهُ يَسْمَعُهَا وَيُبَلِّغُ إِلَيْهِ

فَضْلُهَا أَشْهُرُ مِنْ أَنْ يَذْكُرَ فَإِذَا عَايَنَ جِيطَانَ الدِّينِ نَبِيَّ النُّورَةِ

يُصَلِّي عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ يَقُولُ اللَّهُمَّ هَذَا حَرَمُ نَبِيِّكَ

وَهَبْهُ وَحْيِكَ فَأَمُنُّ عَلَى بَالِدِ خَوْفِكَ وَاجْعَلْهُ وَقَايَةً لِي مِنَ النَّارِ

أَمَّا مَنْ الْعَذَابِ وَاجْعَلْنِي مِنَ الْفَائِزِينَ بِشَفَاعَةِ الْمُصْطَفَى يَوْمَ

الْمُنَاسِقَةِ قَبْلَ الدُّخُولِ وَبَعْدَهُ قَبْلَ التَّوَجُّهِ لِلزِّيَارَةِ إِنْ امْكُنَ وَ

يَسْتَيْسِرُ وَيَلْبِسُ أَحْسَنَ ثِيَابِهِ تَعْظِيمًا لِلْقُدُمِ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

ثُمَّ يَخْلُ الْمَرْءُ النُّورَةَ مَا شَاءَ إِنْ امْكُنَ بِأَوْضُرُوعٍ لَعَدَ وَضِعَ

رُكْبَتَهُ وَأُطْنَانَهُ عَلَى حَشَمِهِ ^{غير ركبته ١٢ ط} أَوْ امْتَنَعَتْهُ ^{أى ليس المشى ضروريا ١٢ ط} مُتَوَاضِعًا بِالسَّكِينَةِ وَالْوَقَارِ

مَلُوحِظًا جَلَالَهَ الْمَكَانِ قَائِلًا بِسْمِ اللَّهِ وَعَلَى مِلَّةِ رَسُولِهِ

حال من المستوفى يدخل ١٢ ط

له قوله الطيات - أراد بها الأمور المشتركة

بينها وبين غيرها تحية المسجد وبالجزيئات ما هو الخاصة بالزيارة

كهية الوقوف المذكورة فيما ياتي ١٢ ط بصرف

له قوله وتبلغ - أى يبلغها الملك إليه إذا

كان المصلى بعيدا ١٢ ط له قوله أشهر منها ما ذكره العارف بالله سنان أفندي رحمه الله

تعالى في تبیین المحارم قال صلى الله عليه وسلم من قال جزى الله عنا محمدا ما

رواه الطبراني وقال صلى الله عليه وسلم من صلى على عشر مرات صلى الله عليه مائة

مرة ومن صلى على مائة مرة كتب بين عينيه سيرة من النفاق وبرأة من النار - استند

الله يوم القيامة مع الشهداء رواه الطبراني أيضا وقال صلى الله عليه وسلم من صلى على

في يوم ألف مرة لم يميت حتى يرى مقعده من الجنة رواه ابن شاهين وفي رواية من

صلى على كل يوم شوش مرات وكل ليلة ثوب مرات حبا وشوقا إلى كان حقا على الله

ان يغفر له ذنوب تلك الليلة وذلك اليوم رواه الطبراني ١٢ ط له قوله المنورة لقيت

بها فانها منورة بصاحبها صلى الله عليه وسلم ١٢ ط بصرف له قوله ركب - أى

بعد استقرار من معه من الركاب يعرف محلهم من العوق ١٢ ط له قوله حشمة الحشم حركة للواحد والجمع وهو العيال

والقراية وخاصة الذين يفضون له من أهل اد عبيد أو جيرة والمراد الاول ١٢ ط بحذف له قوله جلالة - إيا بالجميع فمنها يد خطه عظمة مكان حضوره فيه وأما بالحاء المهملة فعناية يد حظ من حل المكان وهو النبي صلى الله عليه وسلم ١٢ ط اعزاز على غفرله - أى دخلت بسم الله وعقدت نيتي على اتباع ملة رسول الله صلى الله عليه وسلم ١٢ ط اعزاز على غفرله .

اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَبِّ أَوْخَلَنِي مُدْخَلَ صِدْقٍ وَأَخْرِجْنِي مُخْرَجَ
 صِدْقٍ وَلَقِّنْ لِي مِنْ لَدُنْكَ سُلْطَانًا نَصِيرًا اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى سَيِّدِنَا
 مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ إِلَى الْآخِرَةِ وَاعْفِرْ لِي ذُنُوبِي وَافْتَحْ لِي أَبْوَابَ رَحْمَتِكَ
 وَفَضْلِكَ ثُمَّ دَخَلَ الْمَسْجِدَ الشَّرِيفَ فَصَلَّى تَحِيَّةً عِنْدَ مَنِيرَيْنِ كَثِيرَيْنِ
 وَيَقِفُ بِحَيْثُ يَكُونُ عَمُو النَّبِيِّ الشَّرِيفِ بِحِذَاءِ مَنْكِبِهِ الْأَيْمَنِ
 فَهُوَ مَوْقِفُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَا بَيْنَ قَبْرِهِ وَمَنِيرِ رُضَا
 مِنْ رِيَاضِ الْجَنَّةِ كَمَا أَخْبَرَنِي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَالَ مُنْبَرِ
 عَلَى حَوْضِي فَتَسْجُدُ شُكْرًا لِلَّهِ تَعَالَى بَادِرَ كَعْتَيْنِ غَيْرِ تَحِيَّةِ الْمَسْجِدِ
 شُكْرًا لِلَّهِ تَعَالَى وَمَنْ عَلَيْكَ بِالْوُصُولِ لِي ثُمَّ عَوَّاهُ شَتَّى
 ثُمَّ تَنَهَضَ مُتَوَجِّهًا إِلَى الْقَبْرِ الشَّرِيفِ فَتَقَفَ بِمَقْدَرِ أَرْبَعَةِ أَذْرُعٍ
 بَعِيدًا عَنِ الْمَقْصُورَةِ الشَّرِيفَةِ بِغَايَةِ الْأَدَبِ مُسْتَدِيرًا بِالْقِبْلَةِ مُحَاذِيًا
 لِوَأَسْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَوَجْهًا الْأَكْرَمَ مُلَاحِظًا أَنْظَرَهُ
 السَّعِيدَ إِلَيْكَ وَسَمَاعَهُ كَلَامَكَ وَرَدَّه عَلَيْكَ سَلَامَكَ وَتَنَا
 سَنَهُ

له قوله مخرج - اى اخراجا مرضيا
 لك بحيث لو يكون على فيه مواخذة
 ١٢ ط له قوله الابواب - اى هيئ لي الابواب
 المقضية للرحمة والوحان ١٢ ط له
 قوله روضة اى ان يصير كذا لك
 يرمي لقيامته اذ انه لما يحصل فيه من
 الشراب والوجع كذا لك اولونه يوصل
 اليها ١٢ ط له قوله تمحض - اى تقرب بالادب
 والمراد انه لا يترافى وان كان بالتألف
 والشهول ١٢ ط عه لو مانع لمن حمله على
 الحقيقة ١٢ ط عه اى تلحظ طائفة
 عليها الصلوة والسود مناظر اليك ١٢ ط

عَلَى دُعَائِكَ وَتَقُولُ السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا سَيِّدِي يَا رَسُولَ اللَّهِ
 السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا نَبِيَّ اللَّهِ السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا حَبِيبَ اللَّهِ السَّلَامُ
 عَلَيْكَ يَا نَبِيَّ الرَّحْمَةِ السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا شَفِيعَ الْأُمَّةِ السَّلَامُ عَلَيْكَ
 يَا سَيِّدَ الْمُرْسَلِينَ السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا خَاتَمَ النَّبِيِّينَ السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا
 مُرْسَلَهُ السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا مَدَّ ثَرِ السَّلَامُ عَلَيْكَ وَعَلَى أَصُولِكَ الطَّيِّبِينَ
 وَأَهْلَ بَيْتِكَ الطَّاهِرِينَ الَّذِينَ أَذْهَبَ اللَّهُ عَنْهُمْ الرِّجْسَ وَ
 طَهَّرَهُمْ تَطْهِيرًا أَجْزَاكَ اللَّهُ عَنَّا أَفْضَلَ مَا جَزَى نَبِيًّا عَنْ قَوْمٍ فِي
 رَسُولٍ عَنْ أُمَّتِهِ أَشْهَدُ أَنَّكَ رَسُولُ اللَّهِ قَدْ بَلَغْتَ الرِّسَالَهَ وَأَدَّيْتَ
 الْأَمَانَ وَنَصَحْتَ الْأُمَّةَ وَأَوْضَحْتَ الْحُجَّةَ وَجَاهَدْتَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ حَقَّ
 جِهَادِهِ وَأَقَمْتَ الدِّينَ حَتَّى آتَاكَ الْيَقِينُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْكَ وَسَلَّمَ
 عَلَى أَشْرَفِ مَكَانٍ تَشْرَفَ بِمَجْلُوسِ جِسْمِكَ الْكَرِيمِ فِيهِ صَلَوةٌ وَسَلَوةٌ
 دَائِمِينَ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ عَدَى مَا كَانَ وَعَدَى مَا يَكُونُ بِعِلْمِ اللَّهِ صَلَوةٌ
 لَا انْقِضَاءَ لَهَا يَا رَسُولَ اللَّهِ نَحْنُ وَفَدَاكَ وَزَوَارِ حَرَمِكَ

له قوله مزمل - أصله المتزمل ادغمت
 التاء في الزاء في التلفظ شيابه
 حين مجي الرحى له خرفا منه لهيئته شله
 الهدى صلوة ومعنى ١٢ ط له قوله الوامنة
 أى الصلوة وغيرهما ما فى فعله ثواب
 تركهم عقابك - أى بلغت ذلك ١٢ ط له
 قوله امدها - اومد بفتح الميم الغاية
 وانتهى ١٢ اق -

له قوله قصصت من القصص العسرى الدنيا
اوعد مها ١٢ ط ٢ له قوله كواهلنا اكلوا
جميع كاهل الحادك او مقدا على الظهر
مما يلي العنق وهو الثلث الوعل وفيه دست
فقدرا وما بين الكتفين او موصل العنق في
الصلب ١٢ ان ٣ له قوله والوسيلة هي
منزلة في الجنة لا تكون الا له صلى الله عليه
وسلم ١٢ ط ٤ له قوله الرسول فيه الثما
عن الخطاب تفصيلا الشاه صلى الله
عليه وسلم ١٢ ط ٥ له قوله بكاسك انكاس
الوان الذي يشرب فيه او ما دمل الشارب
فيه والمراد كؤوس حوضك ١٢ ط.
ع جمعه معهد المنزل المعهني به
الشيء ١٢ ط.

أَمْثَرْنَا أَنْكَ رَعُوفٌ تَجِمْ وَتَبْلَغُ سَلَامٌ مِنْ أَوْصَاكَ بِمَقُولِ
 السَّلَامِ عَلَيْكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ مِنْ فُلَانٍ بِنِ فُلَانٍ يَتَشَفَّعُ بِكَ
 إِلَى رَبِّكَ فَاشْفَعْ لَهُ وَلِلْمُسْلِمِينَ ثُمَّ تَصَلِّي عَلَيْهِ وَتَدْعُو بِمَا
 شِئْتَ عِنْدَ جِهَةِ الْكَرِيمِ مُسْتَدِيرًا بِالْقَبْلِ ثُمَّ تَتَحَوَّلُ قَدْ ذَاعَ
 حَتَّى تَحَازِيَ رَأْسَ لِيَصِدَّقِي أَبِي بِكَرِضَى اللَّهِ تَعَالَى عَنْهُ وَتَقُولُ
 السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا خَلِيفَةَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ السَّلَامُ
 عَلَيْكَ يَا حَبْرَ رَسُولِ اللَّهِ وَأَنْبِيَاءَ فِي الْغَارِ وَرَفِيقَهُ فِي الْأَسْفَارِ وَ
 أَمِينَهُ عَلَى الْأَسْرَارِ جَزَاكَ اللَّهُ عَنَّا أَفْضَلَ مَا جَزَى إِمَامًا عَنْ أُمَّةٍ

نَبِيٍّ فَلَقَدْ خَلَفْتَهُ بِأَحْسَنِ خَلْفٍ سَلَكْتَ طَرِيقَهُ وَمِنْهَا جَاءَ خَيْرُ مُسْلِكٍ
 وَقَالَتْ أَهْلُ الرُّودَةِ وَالْبَدْعِ وَمَهْدَتِ الْأَسْلَافِ وَشَدَّتْ أَرْكَانَ الْفُلْتِ
 خَيْرًا أَمَامَ وَصَلَتِ الْأَرْحَامُ لَمْ تَزَلْ قَائِمًا بِالْحَقِّ نَاصِرًا لِلدِّينِ وَاهْلِيهِ
 حَتَّى أَتَاكَ الْيَقِينُ سَلَّمَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ لِنَادٍ وَأَمَّ حَبْلَكَ وَالْحَشْرَ مَعَ
 حَزْبِكَ وَقَبُولَ زِيَارَتِنَا السَّلَامَ عَلَيْكَ وَرَحْمَةَ اللَّهِ بِرُكَاةٍ ثُمَّ تَتَحَوَّلُ

١٤ قوله تَبْلَغُ - ذكره وان تبليغ السَّلام واجب لو تَدْعُو من ادعاء الوامنة ١٢ ط ٢ قوله
 ابي بكر - هو عبد الله بن عثمان اسلم
 ابره وصارت له صحبة وتاخر بعد موت
 الصديق ولم يجد الصديق لضم اصوة
 ١٣ ط ٣ قوله الارحام - اي ارحامه
 صلى الله عليه وسلم وهن اروعلى من
 اثبت عدوة بين فاطمة والصديق رضي
 الله عنهما ١٢ ط .

بِثَلْ ذَٰلِكَ حَتَّىٰ تَخَاضِيَ رَأْسَ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ
 عَنْهُ فَقَالَ السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا مُظْهِرَ
 الْإِسْلَامِ وَالسَّلَامُ عَلَيْكَ يَا مُكَسِّرَ الْأَصْنَامِ جَزَاكَ اللَّهُ عَنَّا أَفْضَلَ
 الْجَزَاءِ لَقَدْ نَصَرْتَ الْإِسْلَامَ وَالْمُسْلِمِينَ وَفَتَحْتَ مَعْظَمَ الْبِلَادِ بَعْدَ
 سَبِيلِ الْمُرْسَلِينَ وَكَفَلْتَ الْيَتَامَىٰ وَوَصَلْتَ الْأَرْحَامَ وَقَوَّيْتُ بَيْتَ
 الْإِسْلَامِ وَكُنْتَ لِلْمُسْلِمِينَ أَمَامًا مَرْضِيًّا وَهَادِيًا مَهْدِيًّا جَمَعَتْهُمُ
 أَعْنَتْ فَقِيرَهُمْ وَجَبَرَتْ كَسِيرَهُمْ السَّلَامُ عَلَيْكَ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَ
 بَرَكَاتُهُ ثُمَّ تَرَجَّعَ قَدْ رَافَعَ فَقَالَ السَّلَامُ عَلَيْكُمْ يَا مُجِيعِي
 رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَرَفِيقِي وَوَزِيرِي وَمُشِيرِي وَ
 الْمَعَاوِنِينَ لَهُ عَلَى الْقِيَامِ بِالْدِينِ وَالْقَائِمِينَ بَعْدَهُ بِمَصَالِحِ الْمُسْلِمِينَ
 جَزَاكَمُ اللَّهُ أَحْسَنَ الْجَزَاءِ جُنَّاكُمْ تَوَسَّلْ بِكُمَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِيَشْفَعَا لَكُمْ أَلَيْسَ اللَّهُ رَبَّنَا أَنْ يَتَقَبَّلَ سَعِينَا وَيُجِيبَنَا
 عَلَى بَلَّتَيْنَا عَلَيْهِمَا وَيُخَشِّرَنَا فِي رُفُوتَيْنَا ثُمَّ يَكُونُ لِنَفْسِنَا لَوْلَا ذَلِكَ
 أَتَى عَلَى أَتَابِعِهَا ط

له قوله وقوي بيت الإسلام يعني مختفياً هو من إسلام
 معه في دار الأرقم حتى إسلام عمر فوصل
 في الحرم ١٢ ط له قوله نصف فيكون
 مترسطين ابن بكر وعمر رضي الله
 عنهما ١٢ ط له قوله مجيعي تنبيه مجيع
 وسقط النون للوضافة أي رفيقه في
 مد منه ١٢ ط وغير

لِمَنْ أَوْصَا بِالذِّعَاءِ الْجَمِيعِ السُّلَمِينَ ثُمَّ يَقِفُ عِنْدَ رَأْسِ النَّبِيِّ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَالْأَوَّلِ وَيَقُولُ اللَّهُمَّ أَنْتَ قُلْتَ وَقَوْلَكَ الْحَقُّ وَقَوْلُ
 أَنَّهُمْ أَذْطَمُوا أَنْفُسَهُمْ جَاءُوكَ فَاسْتَغْفِرُوا اللَّهَ وَاسْتَغْفِرَ لَهُمْ
 الرَّسُولُ لَوْ جَدَّ وَاللَّهُ تَوَّابًا رَحِيمًا وَقَدْ جِئْنَاكَ سَامِعِينَ قَوْلَكَ
 طَائِعِينَ أَمْرَكَ مُسْتَشْفِعِينَ بِنَبِيِّكَ إِلَيْكَ اللَّهُمَّ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِأَبَائِنَا
 وَأُمَّهَاتِنَا وَخَوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ وَلَا تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا
 غِلًا لِلَّذِينَ آمَنُوا رَبَّنَا إِنَّكَ رَءُوفٌ رَحِيمٌ رَبَّنَا إِنَّا فِي الدُّنْيَا وَ
 فِي الْآخِرَةِ حَسَنَةٌ وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ سُبْحَانَ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّةِ عَمَّا
 يَصِفُونَ وَسَلَامٌ عَلَى الْمُرْسَلِينَ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ وَيَزِيدُ
 مَا شَاءَ وَيَكْثُرُ عَوْنُهَا حَضْرَةُ وَيُوقِنُ لَهُ بِفَضْلِ اللَّهِ ثُمَّ يَأْتِي أُسْطُوَابَةَ
 أَبِي لُبَابَةَ الَّتِي رُبِّطَ بِهَا نَفْسُهُ حَتَّى تَأْتِيَ تَابَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَهِيَ بَيْنَ الْقَبْرِ وَالنَّبْرِ
 وَيُصَلِّي مَا شَاءَ نَفْلًا وَيَتَوَبُّ إِلَى اللَّهِ وَيَدْعُو بِمَا شَاءَ وَيَأْتِي الرَّضَا
 فَيُصَلِّي مَا شَاءَ وَيَدْعُو بِمَا أَحَبَّ وَيَكْثُرُ مِنَ التَّسْبِيحِ وَالتَّهْلِيلِ وَالنِّسَاءِ

له قوله يا قى - اى ففى الله ان يعقيل
 توبته كما قبل توبته اى باب ١٢

وَالِاسْتِغْفَارَ ثُمَّ يَأْتِي الْمَنْبَرَ فَيَضَعُ يَدَهُ عَلَى الرُّمَّةِ الَّتِي كَانَتْ تَبْرُكًا
 بِأَثَرِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَكَانِ يَدِ الشَّرِيفَةِ إِذَا خُطِبَ
 لَيْلًا بَرَكَةً صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَيُصَلِّي عَلَيْهِ وَيَسْأَلُ اللَّهُ مَا شَاءَ ثُمَّ
 يَأْتِي الدُّسُوقَةَ الْحَنَانَةَ وَهِيَ الَّتِي فِيهَا بَقِيَّةُ الْجَنَّةِ الَّذِي حَنَّ إِلَى
 النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ تَرَكَهُ وَخُطِبَ عَلَى الْمَنْبَرِ حَتَّى نَزَلَ
 فَأَحْضَنَهُ فَسَكَنَ وَيَبْرُكُ بِمَا بَقِيَ مِنَ الْأَثَرِ النَّبَوِيِّ وَالْأَمَّا كُنْ
 الشَّرِيفَةُ وَيَجْتَمِعُ فِي إِحْيَاءِ اللَّيْلِ حَتَّى أَقَامَتِ وَأَعْتَمَرُوا شَاهِدَةً
 الْحَضْرَةِ النَّبَوِيَّةِ وَزِيَارَتِهِ فِي عُمُومِ الْأَوْقَاتِ وَلَسْتَ تَجِبُ أَنْ
 يَخْرُجَ إِلَى الْبَيْعِ فَيَأْتِيَ الشَّاهِدَ الْمَزَارَ خُصُوصًا قَبْرَ سَيِّدِ
 الشَّهَدَاءِ حَمْزَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ثُمَّ إِلَى الْبَيْعِ الْآخِرِ فَيُزَوِّرُ الْعَبَّاسَ
 وَالْحَسَنَ بْنَ عَلِيٍّ وَبَقِيَّةَ آلِ الرَّسُولِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَيُزَوِّرُ أَمِيرَ
 الْمُؤْمِنِينَ عُثْمَانَ بْنَ عَفَّانٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَأَبْرَاهِيمَ بْنَ النَّبِيِّ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَزْوَاجَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعُمَّتَهُ

له قوله الحنانة - اخرج الدارمي
 من طريق عبد الله بن بريدة عن
 أبيه قال كان النبي صلى الله عليه وسلم
 يخطب الى حذاء فاحتج له منبر فلما
 فارق المنبر والحمد لله
 صنع له جزء المجزوع فحن كما حن الناقة
 فرجع النبي صلى الله عليه وسلم فرجع يده
 عليه قال اختبر ان اغريك في المكان
 الذي كنت فيه فتكون كما كنت وان شئت
 ان اغريك في الجنة فتشرب من انهار
 ويعينها فيمن ينبتك وتشرب فياخذ اديام
 الله من شربك فسمع النبي صلى الله عليه
 وسلم وهو يقول نعم قد فعلت مرتين فمثل
 النبي صلى الله عليه وسلم فقال اختارات
 اغريك في الجنة واخرجك الطبراني
 في الاوسط وابو نعيم مثله من طريق
 عبد الله بن بريدة ١٢٠ محمد احزان على
 غفرله له قوله المزارات - قيل انه
 مات بالمدينة المنورة من اصحابه
 رضى الله عنهم عشرة آلاف غير ان غالبهم
 لا يعرف مكانه بالتحصيص ١٢ ط له قوله
 ابراهيم ونحو مشهد رقية بنته صلى الله
 عليه وسلم وعثمان بن مظعون وهو ادم
 الرضا عن النبي صلى الله عليه وسلم وعبد الرحمن

بن عوف وسعد بن ابي وقاص كلاهما من العشرة المبشرين بالجنة وعبد الله بن مسعود وهو من اجل الصحابة
 وادفعهم بعد القليلة ١٢ ط -

صَفِيَّةَ وَالصَّخَاوَاتِ الْتَابِعِينَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَيَزُورُ شَهْدَاءَ
 أَحَدٍ إِنْ تَيَسَّرَ يَوْمَ الْحُجَّاسِ فَهُوَ أَحْسَنُ وَيَقُولُ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ بِمَا
 صَبَرْتُمْ فَنِعْمَ عُقْبَى الدَّارِ وَيَقْرَأُ آيَةَ الْكُرْسِيِّ وَالْإِخْلَاصَ أَحَدُ
 عَشْرَةَ تَرَةً وَسُورَةُ الْيُسُوفِ وَيَهْدِي ثَوَابَ ذَلِكَ لِجَمِيعِ شَهْدَاءِ
 وَمَنْ يَجْوَاهِرُهُمْ مِنَ الْوُفِيِّينَ وَيُحْتَبِئُ أَنْ يَأْتِيَ مَسْجِدَ قُبَاءَ يَوْمَ
 السَّبْتِ أَوْ غَيْرِهِ وَيُصَلِّي فِيهِ وَيَقُولُ بَعْدَ دُعَائِهِ بِمَا أَحَبَّ
 يَا صَرِيحَ الْمُسْتَصْرِخِينَ يَا غِيَاثَ الْمُسْتَغِيثِينَ يَا مُفَرِّجَ كُرْبِ
 الْمَكْرُوبِينَ يَا مُجِيبَ دَعْوَةِ الْمُضْطَرِّينَ صَلِّ عَلَى
 سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَآلِهِ وَكَشِفْ كُرْبِي وَخُزْنِي كَمَا كَشَفْتَ عَنْ
 رَسُولِكَ حُزْنَهُ وَكُرْبِي فِي هَذَا الْمَقَامِ يَا حَنَّانُ يَا مَنَّانُ
 يَا كَثِيرَ الْعُرُوفِ وَالْإِحْسَانِ يَا دَائِمَ النِّعَمِ يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ
 وَصَلَّى اللَّهُ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِهِ وَصَحْبِهِ وَسَلَّمْ تَسْلِيمًا
 دَائِمًا أَبَدًا يَا رَبَّ الْعَالَمِينَ آمِينَ

له قوله الإخلاص عن علي رضي الله
 عنه قال من مر على القابر وقرا قل هو الله أحد
 إحدى عشرة مرة ثم وهب أجرها
 للاموات اعطى من الاجر بعد والاموات
 رواه الدارقطني ١٢ ط ٢ له قوله مسجد
 قباء - هو فضل المساجد أي بعد المساجد
 المشهورة أي المسجد الحرام ومسجد
 المدينة والمسجد الأقصى ١٢ ط ٢ له قوله
 يا - روى الحاكم عن أبي هريرة أن النبي
 صلى الله عليه وسلم قال إن الله ملك ما كان
 بمن يقول يا أرحم الراحمين فمن قالها
 شذوذا قال له الملك إن أرحم الراحمين
 قد اقبل عليك فسل وروى الحاكم عن
 أبي هريرة أيضا عن النبي صلى الله
 عليه وسلم أنه قال أفضل العباداة الدعاء
 فالبطلان الكف الذل راغبين وفيما عند
 ربكم طامعين ١٢ ط ٢ له قوله وصلى
 قد ختم المصنف دعاءه بالصلاة
 على النبي صلى الله عليه وسلم كما ابتدأه
 بها لما قال بعض الوعاظ إن الله تعالى
 يقبل الصلوات وهو الكريم من الت
 يرد ما بينهما ١٢ ط -

فهرس

مَا فِي نُورِ الْأَيْضَاحِ مِنَ الْأَبْوَابِ وَالْفُصُولِ

الصفحة	العنوان	الصفحة	العنوان	الصفحة	العنوان
٢١	ديباجة الكتاب	٢٩	فصل (في سنن الغسل)	٢١	فصل (في سنن الغسل)
٢٣	كتاب الطهارة	٢٩	فصل (في أبواب الغسل)	٢٣	فصل (في أبواب الغسل)
٢٥	فصل (في أحكام السور)	٢٩	فصل (في ما يسن له الغسل)	٢٥	فصل (في التحريم)
٢٥	فصل (في مسائل الأوبار)	٢٩	باب التيمم	٢٥	فصل (في مسائل الأوبار)
٢٤	فصل (في الاستنجاء)	٢٩	باب المسموع على الخفين	٢٤	فصل (في الاستنجاء)
٢٩	فصل (في ما يجوز به الاستنجاء)	٢٩	فصل (في الجبيرة ونحوها)	٢٩	فصل (في ما يجوز به الاستنجاء)
٣١	فصل (في الوضوء)	٢٩	باب الحيض والنفاس والاستحاضة	٣١	فصل (في الوضوء)
٣١	فصل (في أحكام الوضوء)	٥١	باب الأونجاس الطهارة عنها	٣١	فصل (في أحكام الوضوء)
٣٢	فصل (في سنن الوضوء)	٥٥	فصل (في لواحقها)	٣٢	فصل (في سنن الوضوء)
٣٣	فصل (في أداب الوضوء)	٥٥	كتاب الصلوة	٣٣	فصل (في أداب الوضوء)
٣٣	فصل (في المكروهات)	٥٥	فصل (في الأوقات المكروهة)	٣٣	فصل (في المكروهات)
٣٣	فصل (في أوصاف الوضوء)	٥٤	باب الأذان	٣٣	فصل (في أوصاف الوضوء)
٣٥	فصل (في نواقض الوضوء)	٥٨	باب شروط الصلوة وأركانها	٣٥	فصل (في نواقض الوضوء)
٣٤	فصل (في ما لا يققض الوضوء)	٤١	فصل (في لواحقها)	٣٤	فصل (في ما لا يققض الوضوء)
٣٤	فصل (في موجبات الغسل)	٤٢	فصل (في واجبات الصلوة)	٣٤	فصل (في موجبات الغسل)
٣٨	فصل (في ما لا يوجب الغسل)	٤٢	فصل (في واجبات الصلوة)	٣٨	فصل (في ما لا يوجب الغسل)
٣٨	فصل (في بيان فرائض الفصل)	٤٢	فصل (في واجبات الصلوة)	٣٨	فصل (في بيان فرائض الفصل)
٤٩	فصل (في سننهما)				
٤١	فصل (في أدائها)				
٤١	فصل (في كيفية تركيب الصلوة)				
٤٥	باب الإمامة				
٤٤	فصل (في مسقطات حضور الجماعة)				
٤٨	فصل (في الواجب بالإمامة)				
٤٩	فصل (فيما يفعل المقتدى بعد فراغ إمامه)				
٨٠	فصل (في الأذكار الواردة بعد الفرض)				
٨٠	باب ما يفسد الصلوة				
٨٢	باب زلة القاري				
٨٢	فصل (فيما لو يفسد الصلوة)				
٨٢	فصل (في مكروهات الصلوة)				
٨٩	فصل (في اتخاذ السترة)				
٩٠	فصل (في الأذكار المصلى)				
٩١	فصل (فيما يوجب قطع الصلوة وما يجيزه)				

الصفحة	العنوان	الصفحة	العنوان	الصفحة	العنوان
١٢٢	باب ما يفسد الصوم من غير كفارة	١٢٢	باب الاستسقاء	٩١	باب الوتر
١٢٤	فصل (في لواحقه)	١٢٣	باب صلوة الخوف	٩٣	فصل (في النوافل)
١٢٤	فصل (في مكروهات الصوم)	١٢٧	باب أحكام الجنائز	٩٧	فصل (في تحية المسجد وصلوة الضحى)
١٢٨	فصل (في العوارض)	١٢٤	فصل (في الصلوة على الجنائز)	٩٥	فصل (في صلوة النفل جالسًا)
١٥٠	باب ما يلزم الوفاء بـ	١٢٨	فصل (في الإحق بالصلوة على الجنائز)	٩٦	فصل (في صلوة الفرض والواجب على الدابة)
١٥١	باب الاعتكاف	١٣٠	فصل (في حملها و دفنها)	٩٤	فصل (في لصلوة في السفينة)
١٥٣	كتاب الزكاة	١٣٣	فصل (في زيارته القبور)	٩٤	فصل (في التراويح)
١٥٨	باب المصروف	١٣٣	باب أحكام الشهيد	٩٨	باب الصلوة في الكعبة
١٦٠	باب صدقة الفطر	١٣٧	كتاب الصوم	٩٩	باب صلوة المسافر
١٦٢	كتاب الحج	١٣٥	فصل (في صفة الصوم وتقسيمه)	١٠٢	باب صلوة المريض
١٦٨	فصل (في كيفية تركيب أفعال الحج)	١٣٦	فصل (في ما يشترط تبييت النية له وما لا يشترط)	١٠٢	فصل (في إسقاط الصلوة والصوم)
١٨٠	فصل (في القرآن)	١٣٨	فصل (في ما يثبت به الهلال)	١٠٢	باب قضاء الفوائت
١٨١	فصل (في التمتع)	١٣٨	باب ما يثبت به الهلال	١٠٦	باب أدراك الفريضة
١٨٢	فصل (في العمرة)	١٣٨	باب ما يثبت به الهلال	١٠٨	باب سجود السهو
١٨٢	تنبيه (في أفضل الأيام)	١٣٨	باب ما يثبت به الهلال	١١١	فصل (في الشك)
١٨٣	باب الجنائيات	١٣٨	باب ما يثبت به الهلال	١١١	باب سجدة التلاوة
١٨٤	فصل (في الهدى)	١٣٨	باب ما يثبت به الهلال	١١٢	فصل (في سجدة الشكر)
١٨٤	فصل (في زيارة النبي صلى الله عليه وسلم)	١٣٨	باب ما يثبت به الهلال	١١٢	فائدة مهمة
		١٣٨	باب ما يثبت به الهلال	١١٢	باب الجمعة
		١٣٨	باب ما يثبت به الهلال	١١٨	باب العيدين
		١٣٨	باب ما يثبت به الهلال	١٢١	باب صلوة الكسوف والخسوف

فَائِدَةٌ جَلِيلَةٌ

من رسائل الأركان للعلامة الفاضل عبد العلي محمد بحر العلوم
قدّس الله سرّه

الفرق بين الواجب والفرض

الصلوة وغيرها من العبادات لها حقيقة شرعية اعتبرها الشارع واعتبر وجوها وجعل لها أركاناً هي داخلية في قوامها أذافات واحد منها فانت تلك الحقيقة ووضع تلك الحقائق أسماء واستعمل الالفاظ اللغوية استعاراً ثم صار عرفاً للشارع وجعل وجود تلك الحقيقة متوقفاً على أشياء أذافات واحد منها بطل وجو تلك الحقيقة وخرجت عن بقية الامكان حتى لا يكون ما يرى في الحسن بدُن تلك الأشياء فرد الحقيقة ورتب على تلك الحقيقة ثواباً في الاجل وامر عبادة بإيقاع تلك الحقيقة في العين وجعل عدم اتيانها سبباً للعقاب فالاول يسمى فرضاً داخلية اصطلاحاً معشر الخفية والثاني وهي الأشياء الموقوفة عليها شرائط وفرائض خارجية وبالجملة انهم يسمون الأركان والشرائط فرائض وجعل الشارع أشياء مكملّة لهذه الحقيقة بحيث اذا قارنت تلك الحقيقة صارت وسيلةً للثواب العظيم من ثواب الاتيان بتلك الحقيقة مجردة عنها وهذه المكملات ثلاث أنواع (منها) ما هي في نفسها لو تركت استحق التارك عقاباً بالتركها ولو عقاب ترك تلك الحقيقة بل يثاب باتيان تلك الحقيقة ويسقط الفرض وانما يطالب باتيان هذه المكملات في تلك الحقيقة فتلك الحقيقة شرط لوداع هذه المكملات وهذه المكملات ليست شرطاً لوداع تلك الحقيقة ويسمى هذه المكملات واجبات لا يفوت بفواتها الحقيقة انما يفوت كمالها (ومنها) ما هي مكملات يوجب اتيانها في تلك الحقيقة مزيد ثواب على ثواب اتيان تلك الحقيقة مجردة عنها وينال بها قرباً خاصاً الى الله كصلوح ان يكون شفيعاً في دار الجزاء وصاحب مشاهد قويمة يكون تركها سبباً لاستحقاق الساءة دون التعذيب بالنار وما ناعنا عن نيل الدرجات والقرب الخاص ويسمى هذه المكملات سنناً (ومنها) ما يكون اتيانها مزيداً في الثواب ولا يكون تركها سبباً للساءة ولا للتعذيب ويسمى مندبات ومستحبات وسنناً زوائد وتلك الحقيقة الشرعية مجملة في الفرائض من الشروط والأركان والمكملات الواجبة والسنونة والمنذبة لا يعلم الا ببيان الشارع وذلك كالحقيقة الصلوتية لها شرائط وأركان يسمى فرائض ومكملات واجبة وسنناً و

مندوبات والصلوة مجملة في ذلك كله وبينها رسول الله صلى الله عليه وسلم بآثار وجه البيان
 لا يجب ان يكون مقطوعاً كما بين في علم الاصول والبيان قد يكون بالكتاب للبعض وقد يكون
 بالسنة القولية للبعض الاخر وقد يكون بالسنة الفعلية اذا اقترنت قرينة على ان الفعل انما فعله للبيان
 فما بينه رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الحقيقة الصلوتية لا توجد بدونها فهو شرط وان بين انه مع
 ذلك داخل في الحقيقة فركن سوء كان هذا البيان مقطوع الثبوت من كتاب او سنة متواترة او مشهورة او
 ظني الثبوت كاخبار الواحد قطعي الدلالة كالنص المفسر او ظنيها وان وجد الامر لشيء في الصلوة ولم يبين
 انها يفوت بفواته ولم يدل قرينة على ان الامر لبيان ركن او شرط فلا يثبت بهذا الامر او الوجوب سواء
 كان الامر منقولاً باخبار الواحد ويكون متواتراً كآباء كان او سنة فمنها الفرق بين الواجب الفرض
 هو هذا الذي ذكرنا وما يتوهم من ظاهر كلام فتح القدر ان ليس بينهما افتراق الابان الثابت بالمتواتر طلبه
 فهو فرض ركن او شرط وما بالاحاد وان دلت على الدخول فهو واجب فهمما يفترقان عندنا وعند الله
 تعالى اذ اوقتران بالقطع والظن عندنا وعندنا لعل هذا غير صحيح لان المتقرر عندنا ان بيان المجهول
 قد يكون ظنيّاً ولو يظن ايضاً ان المطلوب علينا صلواتان صلوة اركانها مقطوعة وصلوة اركانها مظنونة
 فاذا اتى بالفرائض سقطت الاولى وبقيت الثانية لانه لا تكليف لنا اوب بالحقيقة اصلوتية المشتملة على
 الوركين او غير ذلك من يدعي التكليف فعليه البيان بل يكاد يكون محالاً لاوجماع بل الحق انا ما مورون
 من قبل الشارع لصلوة مشتملة على الوركين والواجبات والوركين انما تثبت ببيان الشارع الركنية
 والواجبات انما تثبت بمجرد الامر والواجب من دون بيان جعلها اركاناً وبالويتان مع تركها
 يتحقق الامتثال بالتكليف بالصلوة وان بقي عليه ترك الواجب فالوركين والواجبات مفترقان
 عند الشارع واذا وجد المواظبة دلت على السنية واذا وجد الفعل حيناً او احياناً بدون المواظبة
 او قول دال على اناطة الثواب فحسب دل على المندوبية والشافعية اذا لم يهتد والى المكملات الوجبة
 لم يفرقوا بين التي يفوت الصلوات بفواتها وبين الواجبات التي لا يفوت بفواتها وجعلوا كلا القسمين
 اركاناً ولم يهتد والى ان الامر انما يفيد الوجوب وما كون هذا الواجب شرطاً او ركناً يفوت الصلوة
 بفواتها فامراً لا يدل عليه من دليل ولم يعلموا ان كل حكم شرعي عدم فيه دليل يجب انتفاء فهذا
 هو الباعث على وقوع اختلاف بيننا وبينهم وظهر لك ان ما ادق نظر الحنفية شكر الله تعالى
 سعيهم واصلهم الى فهم الحقائق اه